
Est 1 a 1
No 85

mediar su pecho, con el qual se destruyeron los demas hombres, llamase hijo del hombre el dia q̃ le viene a redemir, como quien dize, aqui echarà de ver el mũdo si soy buen hijo de Adam, pues vengo a morir por el. Quando el oraculo de Apolo concedio a Admero marido de Alcestes, que se le prolongasse la vida, con tal cõdicion, que alguno de sus parientes, o amigos ofreciesse su vida por el a la muerte, y recusandose todos, sola su muger Alcestes se ofrecio a la muerte, y redimio la vida al marido con la suya, como dize Euripid. in Alceste, Fulgent. lib. 1. Mythol, entonces todos entendieron que aquella merecia nombre de verdadera esposa y aficionada muger de su marido. Quando Damon y Pithayas cada vno ofrecia su vida, porque no muriera el otro, como dize Cicer. lib. offic. & Lactant. lib. 5. instit. cap. 8. todos confessarõ que aquellos tales eran verdaderos y fieles amigos, y merecian ser celebrados como tales, quando Codro ofrecio su vida por redimir a Athenas, Curcio a Roma, Egisteo a Celenas, los quales armados de punta en blanco, el vno se arrojo por lo mas rezio y dificultoso de la batalla, y los dos con sus cauallos animosamente se lançaron en las simas, o aberturas de la tierra, todos dixeron que aquellos merecian nombre de verdaderos ciudadanos, pues tanto amauan su patria, como lo dize Lactant. lib. 3. c. 12. Plutar. li. 2. mor. de Apoph. Lacede. Estobeo. ser. 1. siendo esto assi, viniendo Christo Redẽptor nuestro oy a morir por su padre Adam, el qual supuesto el decreto quedaua eternamente muerto, si su hijo no muriera por el, justo es que se llame a boca llena verdadero hijo de Adã, pues oy se echa de ver quã buẽ hijo fue para su padre, y ya q̃ Adam por estar muerto no podia dezir lo q̃ dixo el Padre eterno, quãdo su hijo murio, digalo el mismo hijo, pues cõ tanta razõ pudo dezirlo. Tratãdo de la Passion de Christo Dauid en el segũdo Psalmo, que comiença: *Quare fremuerunt gentes, & populi meditati sunt inania, astiterunt reges terræ, & principes conuenerũt in vnũ aduersus Dominum, & aduersus Christum eius, &c.* Viendo quan valerosamente se auia auido el hijo en la batalla, y como auia satisfecho a la ofensa y agrauio que auia hecho el pecado al Padre eterno, introduze al mismo Padre, que despues deste hecho habla con su hijo, diziendole, *Filius meus es tu, ego hodie genui te*, con que entre otras muchas explicaciones quiso dezir verdaderamente, que oy has mostrado que eres mi hijo, y que yo te engendre, porque entregar tu vida en manos de tantos Reyes, y Principes tyranos, que como fieras bramaron contra ti, por satisfazer la ofensa que cõtra mi

Euripid. in Alcest. *Fulg. li. 1. Myth.* *Cice. lib. offic.* *Lact. li. 5. inst. c. 10.* *Lact. li. 3. cap. 12.* *Plut. li. 2. moral.* *Estobe. serm. 1.* *Psal. 2.*

MARIAL DE LAS FIESTAS ORDINARIAS, Y EXTRAORDINARIAS DE LA MAdre de Dios, Señora nueſtra, con ſermones al fin de ſus celeſtiales Padres.

DEDICADO A LA MAGESTAD del Eſpiritu Santo, infinito Dios, y Señor de cielo y tierra, de lo viſible, è inuiſible.

COMPVESTO POR EL PADRE MAESTRO FRAY Chriſtoual de Auendaño, del Orden de Nueſtra Señora del Carmen, Difinidor de ſu Prouincia de Caſtilla la Vieja, y natural de la muy noble Ciudad de Valladolid.





Año 1629.

CON LICENCIA.

En Barcelona, Por Sebaſtian de Cormellas. *Y à ſu coſta.*

TASSA.

TAssaron los señores del Cõsejo este libro a quatro marauedis cada pliego, ante Iuan Laso de la Vega, en 24. de Setiembe de 1628.

Iuan Laso de la Vega.

LICENCIA DE LA RELIGION.

EL Maestro Fr. Celedon de los Santos, Prouincial de la Prouincia de Castilla la Vieja, del Orden de nuestra Señora del Carmen, y Consultor, y Calificador del Santo Oficio, doy licencia al Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, para que pueda imprimir dos libros, el vno intitulado otro tomo de Sermones para muchas festiuidades de los Santos, y vn Marial de sermones de nuestra Señora, y juntamente vn traslado de cargos, y descargos de Iudas, para los Domingos de la Quaresma por la tarde, y Semana Sãta. Dada en nuestro Conuento de Auila a 1. de Abril de 1628.

Fr. Celedon de los Santos, Prouincial.



APROVACION DEL PADRE FRAY DIEGO NIſeno, Predicador mayor del muy Religioſo Conuento de ſan Baſilio Magno de Madrid.

POR mandado del ſeñor don Iuan de Velaſco, y Azeuedo Vicario General de la villa de Madrid y ſu partido: he viſto dos libros del Reuerendo Padre Maeſtro Fr. Chriſtoual de Auendaño, del Orden de nueſtra Señora del Carmen, el vno intitulado otro tomo de ſermones para muchas feſtiuidades de los Santos, el otro Marial de ſermones de nueſtra Señora, y juntamẽte vn tratado de cargos, y deſcargos de Iudas, para los Domingos por la tarde de Quareſma, y Semana Santa, es todo excelentiſsimo, y corresponde en la grauedad, agudeza, ſingular inuencion, erudicion, y dotrina a ſu Autor, cuyos eſcritos ſon de tan grande aprecio en mi opinion, que juzgo deuemos tener al Padre Maeſtro por el chryſologo Eſpañol, por la delicadeza de ſus conceptos, y la mucha abundancia de los diſcurſos, todos tan releuados, y graues, que en eſte miniſterio de la predicacion es el non plus vltra. *Y aſsi v. m. le mande dar la licencia que pide con muchas gracias, para que le ſiruan de aliento, para nueuos trabajos: eſto ſiento, y aſsi lo firmo, deſte Cõuento de San Baſilio de Madrid 15. de Abril de 1628.*

Fr. Diego Niſeno.



LICENCIA DEL Ordinario.

NOS el Licenciado don Iuan de Velasco, y Azeuedo, Vicario General de Madrid, &c. Por la presente por lo que a nos toca: damos licencia para que se puedan imprimir dos libros compuestos por el Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño de la Orden de nuestra Señora del Carmen, el vno intitulado otro tomo de Sermones para muchas festiuidades de los Santos, y el otro Marial para las fiestas de Nuestra Señora, con vn tratado de cargos, y descargos de Iudas, para predicar los Domingos de la Quaresma por la tarde. Atento que no tienen cosa cõtra nuestra santa Fè, y buenas costumbres. Dada en Madrid à 24. de Abril de 1628. años.

Licenciado Velasco, y Azeuedo.

Por su mandado

Ioseph de Palomares.

PARECER DEL REVERENDO PADRE MAESTRO FRAY CIRILLO XIMENEZ Cathedratico de la Vniuersidad de Barcelona, Retor del Colegio de San Angel, y Prouincial que fue de la Orden de Nuestra Señora del Carmen en la Prouincia de Cathaluña.



VIENDOME cometido el Dotor y Canonigo Pedro Plà Sacristan mayor de la Santa Iglesia de Barcelona, Oficial y Vicario General por el Excelẽtissimo Señor Dõ Iuan Sentis Obispo en dicha Iglesia y ciudad, que diga mi parecer cerca del nueuo Sãtoral, y Marial que este presente Año sacò a luz el Reuerendo Padre Maestro Fray Pedro de Auendaño Definidor, y Predicador insigne de mi Sagrada Religion en la Prouincia de Castilla. Digo con la breuedad que cosa tan cierta pide, que nõ solamente merecen dichos libros el ornamento de nuestra estampa, por ser libres de toda sospecha de dissonancia y error; sino por ser tanto mas excelentes, y esmerados que los primeros, que a penas parecen hermanos suyos: con ser en materia de Predicacion, lo supremo a que

pueden

pueden ſer comparados. Argumento cierto, è indubitado del eminente, y ſingular ingenio del Autor, porque es delos que dize el gran Geronymo, que vã mejorando los partos al paſſo que les conſumen los tiempos: que harto notorio es, quã conſumido le traẽ con ſus vigilias y eſtudios. Mas no ſin proſpero galardon y premio, porque tan preſto han ſido hallados en las bocas de los mas celebrados Predicadores, como en las manos, ſiendo muy raros los que ayan perdonado a ſus conceptos. Y ſi los primeros que oſtentò han triunphado tan felizmente que en ſola nueſtra Eſpaña han viſto catorze vezes la impreſsion, por ſolo el curſo de pocos Años, prometanſe los preſentes, duplicada felicidad, por ſer como tẽgodicho: y digo otra vez, ſin adulacion, q̃ ſon mas releuantes, mas actuados, mas ordenados, y copioſos. Eſte es mi parecer: Enel Colegio de San Angel de Carmelitas 2. de Março de 1629.

Fray Cirillo Ximenez.

Vt. Petrus Pla, Vic. Gen. & Offic.

Don Michael Sala Regens.

¶ 4 APRO-



APROVACION
DEL MVY REVERENDO PADRE FRAY DIEgo del Escurial, Descalço Francisco, Padre de su Prouincia, y grande imitador de la humildad del Serafico Patriarcha, y Predicador de las dos Magestades Phelipe III. y Phelipe IIII. A peticion del Consejo Real.



MANDOME vuestra Alteza censurar dos libros del Reuerendo Padre Maestro Fray Christoual de Auendaño, el vno se intitula, otro tomo de Sermones para muchas festiuidades de los Santos, el otro Marial de Sermones para nuestra Señora con vn trata-

tratado de cargos, y deſcargos de Iudas, para los Domingos de la Quareſma por la tarde, eſtan eſcritos con ſiugular magiſterio, la eſcritura mucha eruditamente declarada, ſin tener en todos los libros vna alegoria, antes mucha ſuſtancia, y rara agudeza en los diſcurſos, y conceptos, ſin apartarſe de la erudicion de los Santos, dando en ellos mucha dotrina moral para las coſtumbres, y aſsi vueſtra Alteza, no ſolamente le deue dar licencia para imprimir eſtos libros, ſino ſeñalarle premio, porque no dexe la pluma de la mano. Deſte Conuento de San Gil de Madrid, a dos de Mayo de 1628.

Fray Diego del Eſcurial.

CARTA DEDICATORIA *a la Mageſtad del Eſpiritu Sãto.*

DOS fines principales entre otros muchos me han mouido(o ſoberano,è infinito Eſpiritu Sãto) a dedicar eſte Marial a vueſtra grandeza ; el primero deſagrauiaros,Señor,de las injurias,que cõtra vueſtra Mageſtad cometen algunos Autores , dedicando ſus libros a Principes,y Señores de la tierra,amontonãdo en ſus cartas dedicatorias liſonjas, y mentiras,que mejor las llamara verdugos crueles de vueſtra bondad: Porq̃ quãdo cõſidero lo que dize el libro de la ſabiduria, c.1. *Spiritus Sanctus diſciplinæ efugiet fictum , & auferet ſe à cogitationibus , quæ ſunt ſine intellectu,& corripietur à ſuper ueniente iniquitate.* Que como ſeays Señor ſimpliciſsimo acto verdad por eſſencia miſtica,y cãdida paloma , todo lo q̃ es ficion y compoſtura de liſonjas,os atormẽta,y ofende:con tal extremo, q̃ cõſiderando la

do la fuerça que tiene aquella palabra, & *corripietur à ſuperueniẽte iniquitate.* Hallo que es tanta ſu malicia, q̃ ſi fuera poſsible, no ſolo del mundo, ſino que tambiẽ os deſterrara del Cielo, tanta es la opoſicion q̃ teneys (biẽ mio) a la mentira, y pluguiera al cielo q̃ eſtos deſaciertos no los grauarã en marmol eſculpieran en brõze, por q̃ no fuerã perpetuas las ofenſas, q̃ juntamente vienẽ à ſer fiſcales, q̃ en todo tiẽpo, ſolicitan pena y caſtigo para ſus Autores.

O gracias a mi elecion, q̃ dedicando mi libro al verdadero Señor, q̃ es Dios, me librò del pecho infame de la liſonja, y de camino cõ eſta acciõ enſeño a los q̃ hã dedicar libros para no malograr ſus elogios, valdar ſus alabãças, ſolo en el Criador ſon biẽ empleadas, pues aqui deſcanſan como en centro. Pero quien acertara, ò gloria de los Angeles à engrandeceros, pues dize vueſtro ſieruo S. Bernardo, *lingua amoris, non amanti barbara eſt*, hablar de amor, y amor por eſſencia, qual es el Eſpi-

ritu

ritu Santo, ſin amaros como à tan ſuprema deydad es deuido en eſta parte, qualquiera de las criaturas viene a ſer barbara, y aſsi con humildad el deſempeño deſta obligacion, ſuplico a los Serafines corra por ſu quenta abſoluiẽdome deſta deuda.

El ſegundo fin que me ha mouido a dedicaros eſte libro, ò amoroſo Eſpiriuu Santo, a ſido el conſiderar q̃ todo el es de prerogatiuas de la Reyna del cielo, venturoſa Eſpoſa vueſtra, en quien mejor puedo yo hazer empleo deſta ofrenda, que en ſu celeſtial Eſpoſo? q̃ quien deſde el pũto de ſu limpia, y pura Concepciõ la amparò y defendio, tambiẽ amparara el libro de ſus grandezas, y de camino como Dios tan liberal, me correſpondereys con bienes eſpirituales, amor para amaros, luz para no errar, y gracia para bien morir, que es prendas de gloria, la qual eſpero por los merecimientos de Ieſu Chriſto mi Señor de vueſtra ſoberana largueza.

A L

AL LETOR.



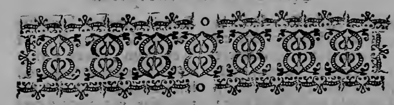
CANDIDO Letor, con este Marial te he seruido con seys libros, vn Aduiento, dos tomos de Quaresma, dos Santorales, y este Marial, he querido ser como Architiclino, en cuyo banquete se siruio el mejor vino a la postre, de seys libros: este es el mejor, por que como la materia del sean alabanças, y elogios de la Madre de Dios Señora Nuestra, cõ el desseo de acertar a seruir a esta grã Señora, he reualsado en este libro todo lo mejor q̃ en esta materia he predicado en treynta años: los trauajos de seys años continuados, de lo q̃ prediquè en la Corte de Madrid, y todo lo mejor q̃ yo he sabido escoger de los Sãtos, solo por acertar a seruir a tã singular Reyna en cõfirmaciõ de lo qual, no solo vã en este libro

bro ſus fieſtas ordinarias, ſino las extraordinarias tambiẽ,y para mas oſtẽtar mi volũtad,al fin dela obra ſermones de ſus celeſtiales padre S.Ioachin,y S.Ana,haſta del Angel Cuſtodio ſuyo S.Gabriel.Su Mageſtad reciba mi deſſeo, y tu piadoſo Letor mi trabajo,pues ha ſido mayor el deſte libro,q̃ el delos demas,es el bẽjamin de mis obras,y el q̃ en mi opinion peſa mas q̃ los cinco paſſados: yo eſpero en Dios q̃ el ſe dara a conocer por las ventajas q̃ à todos haze,y q̃ le eſtimaras, y haras la honra q̃ a los demas,pues vno de los fines deſte trauajo ha ſido acertar à ſeruirte,y dara mayor deſempeño de mis deudas luego te ſeruirè cõ vn funeral copioſo. En el interin pido à Dios te acreciente la vida, y te de tanta gracia,como tu has dado fama,y autotidad à mis libros. Vale.

TABLA

TABLA DE LOS SERMONES QUE CONTIENE ESTE MARIAL.

FIN.



EN LA SOLENIDAD DE LA PVRISSIMA CONCEPCION DE LA VIRGEN NVESTRA SEÑORA.

THEMA.

Liber generationis Iesu Christi. Filij Dauid filij Abraham. Math. 1.



L glorioso Padre san Ambrosio, ponderando aquellas palabras de los Cantares, *quæ est ista, quæ ascendit per desertum sicut virgula fumi ex aromatibus myrrhe, & thuris, & vniuersi pulueris pigmentarij?* Admirase este gran Dotor, que auiendo tantas virtudes en la Esposa, hable de todas a bulto por mayor; solo del incienso, y de la myrra habla en particular. Dize assi el Santo (dando la razon, y respondiendo a la duda.) *Præcipue tamen myrrham redolet, & thus, eo quod peccatis mortua sit, & Deo viuat.* Preciase mucho de la preseruacion de la myrra, que ha sido causa que la Esposa aya viuido siempre muerta a los pecados, y de ahi la sobreuino el subir como incienso a Dios, sin torcer se a vna parte, ni a otra: y si este lugar (con Ruperto Abad) le hemos de entender a la letra de la Virgen nuestra Señora, de lo q̃ mas se preciò su Mageſtad, fue de la myrra de preseruacion, que en su Concepcion la librò de la culpa original, y la tuuo muerta

Cantico rum, c. 3.

S. Amb. lib. de Isac, & anima, cap. 5.

Rupert. in Cantic. 3.

a todo pecado. De a donde la nacio a esta Señora el subir como incienso a Dios, sin torcer se a vna parte, ni a otra, en alguna pequeña imperfeciõ, oy hemos de tratar desta mirra (quiero dezir desta gracia de preseruacion) para q̃ veamos quã bella, y hermosa la dexò: tenemos necessidad del fauor de la gracia, pidamosla al Autor della; poniendo por intercessora a la Reyna del cielo, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE ES COSA TAN pura en los ojos de Dios la Concepcion de su Madre, que quiere su Magestad la den fueros, y pundonores, como si fuera Diuina.

Liber generationis Iesu Christi, &c.

QVisiero entrar dificultando en este sermon: Pregunto, supuesto que ay dos naturalezas en Christo nuestro Señor, humana, y diuina, como no dize el Euangelista en el Euangelio de oy (donde va contando la Genealogia del Saluador del mundo.) *Liber generationis Iesu Christi; secundum Diuinitatem, Filij Patris Æterni; secundum humanitatem Filij Dauid, Filij Abraham?* Si es cierto, que en el Hijo de Dios ay dos naturalezas; hiziera mencion de dos genealogias, vna eterna, y otra temporal? con particular misterio haze mencion de la humanidad, y oculta lo que es Diuino.

San Irineo dize, que el Encarnar el Hijo, y no Encarnar el Padre, fue porque en la primera persona (como en fontanal origen de la Santissima Trinidad) se conseruassen los fueros, y pundonores de la Diuinidad, que consisten en ocultarse a los ojos humanos, de modo que dize San Irineo: Encarnò el Hijo: *In visibilitatem patris custodiens,* por guardar la inuisibilidad del Padre, por ser fuente, y principio de la Diuinidad, cõuino que no se manifestasse, sino que siempre viuiesse en oculto, y retirado: porque ya que los hombres auian de perder el respeto al Hijo, maltratandole en su passion, y ni mas, ni menos al Espiritu Santo, procurando comprarle cõ dineros para boluerle a vender, como lo intentò Simon Mago, que Agustino dixo: *Spiritum Sanctum emebat, vt Spiritum Sanctum venderet.* Por lo menos en el Padre se conser-

S. Irin. lib. 4. 37.

Acta Apost. c. 8. S. August. tract. 10. in Ioan.

seruen los fueros de la diuinidad, q̃ consisten en ocultarse.

Y el gran Tertuliano dixo: *Nomen Dei Patris nemini proditum fuerat, etiam qui de ipso interrogauerat Moyses; alium quidem nomen audierat.* Con ser Moysen tan familiar amigo de Dios, nunca se le manifestò el Padre, siempre le hablò por interprete, qual fue algun Angel, su Mageſtad hizo punto de grandeza, de ocultarse debaxo de cortina de inuisibilidad.

Tertul. lib. de ora tio. Dominic. c. 3.

Dize San Matheo: *Ora Patrem tuum in abscondito, & Pater tuus, qui videt in abscondito redet tibi.* Pregunto, porque se ha de horar al Padre, *in abscondito*, no es infinito? Si. Donde quiera que horemos nos oyra su Mageſtad; pues porque dize el Euangelista, *in abscondito*? Da la razon San Paschasio: diziendo, que quãdo no fuera infinito, le auiamos de hallar, *in abscondito*. Por ser diuino, y ser condiciõ desta Mageſtad, y soberania, el esconderse; y assi quien ora, *in abscondito*, como va cõ la cõdiciõ de Dios, es fuerça alcançar lo que pide, por ventura no es esto lo que dixo Esaias: *vere tu es Deus absconditus.* Hazeys estado de grandeza (poderoso Señor) de ocultaros, y esconderos a los ojos humanos.

S. Mat. cap. 6.

S. Pasc. chas. in Math. cap. 6.

Esaias, cap. 45.

Daniel. cap. 3.

En confirmacion de lo dicho, de dos fuegos hazen mencion las diuinas letras. Vno que mandò encender Nabuchodonosor Rey de Babilonia, de quien habla Daniel, este fuego por quanto representaua al Rey soberuio Nabucho, que se tenia por Dios en la tierra. Ocultaua los humos y manifestaua las llamas, leuantandolas en alto muchos codos.

De otro fuego se haze mencion en el Exodo, opuesto al de Babilonia, que si aquel ocultaua los humos, y manifestaua las llamas, el del Exodo, ocultaua las llamas, y manifestaua los humos, y da la razon el texto Sagrado: *Totus mons Synai fumabat, eo quod descendisset Dominus in igne*, Como venia Dios en el fuego, y es pundonor de la diuinidad el ocultarse, ocultò las llamas, porq̃ no le viessen y manifestò los humos, haziẽdo dellos cortina de Mageſtad, para ocultarse; el fuego de Babilonia, que representaua vn Dios tẽporal; qual era el Rey soberuio, oculta los humos, y manifiesta las llamas: para q̃ a la luz de sus brillãtes, le veã todos, es pensamiento de San Pedro Damiano. *Ignis iste descendit, quia de cœlo venit, ille autem, non descendisse legitur, vt de carna-*

Exod. c. 19.

S. Petr. Damia. Epi. 112.

carnalis concupiſcentiæ petulantia procedere videretur. El fuego del monte Synay, como baxò del cielo humillauaſe cofiendoſe con la tierra, procurando disfraçar a Dios, el que encendio Babilonia, enſobervecíaſſe, por hoſtentar a ſu Rey.

Con eſto queda entendido, porque el Euangeliſta, no dize en el Euangelio de oy. *Liber generationis Ieſu Chriſti fili Patris Æterni.* Como dixo: *Fili Dauid.* Haze oſtentacion de la genealogia temporal, y oculta la eterna, no haziendo mencion del Eterno Padre, porque ſe guarden en ſu Mageſtad las condiciones de la diuinidad, ocultandoſe, y por eſſo guſtò de encarnar el Verbo, y que no encarnaſe la primera perſona, *in viſibilitatem Patris cuſtodiens*, como lo dexa dicho Irineo, guardenſe ſi quiera en el Padre, la inuiſibilidad de vida a todas las tres perſonas, ya que vieron al Hijo humanado, y al Eſpiritu Santo en figura de Paloma, al Padre no le vean ojos humanos.

De aqui ſe puede colegir el aprecio que Dios haze de la pura Concepcion de ſu Madre: pues la trata como ſi fuera diuina, procurãdo que aya eſtado ſiempre oculto, guſta que tire plaça, como miſterio ſoberano.

Eſto es lo que dixo el Ecleſiaſtico hablando deſta Señora en ſentido miſtico, llamala: *Filia Patris abſcondita.* Dos coſas hemos de conſiderar en eſte lugar. La primera, q̃ por excelencia ſe llama, *Filia Patris.* Lo ſegundo, *abſcondita*: Pregunto, el Padre Eterno, no tiene muchas hijas? Las Ineſes, las Cathalinas, &c. como ſola la Virgen nueſtra Señora, ſe llama, *filia Patris?* *Ecleſ. cap. 24.*

Eſte lugar declararemos cõ vna Theologia facil, y llana de entẽder. Dificulto, porque el Eſpiritu Santo, procediendo del Padre no ſe llama Hijo como el Verbo? Dos perſonas diuinas, ambas proceden del Padre, el Verbo ſe llama Hijo, y el Eſpiritu Santo no? Reſponde ſan Auguſtin diziendo: *Solum Verbum eſt filius: quia ſolum Verbum eſt imago.* Y acrecienta el Padre Vazquez, que por eſſo es Hijo, porq̃ es imagen, que importara poco la ſemejança, ſino fuera ſemejança de imagen repreſentatiua de ſu Padre; el Eſpiritu Santo no procede como imagen por el entendimiento, ſino por la voluntad, la qual no aſemeja aſsi el objeto, no ſe llama ſu proceſsion generacion, como la del Verbo diui- *S. Aguſt. lib. 7. de Trinitate. Pater Vazquez in 1. p. d. 113. cap. 7.*

no,

no sino espiracion, el Verbo que es imagen, concepto sustancial del Padre (que por serlo le asemeja assi) llamase Hijo.

Pues vamos al punto, porque Maria se llama por antonomasia, *filia Patris*? La razon, porque las demas criaturas, por la fuerça de la generacion donde viene embeuido, el debito de contraher la culpa original, llegando a ser concebidas, borran la imagen de Dios, hasta que las llenan al Sacramento del Bautismo; pero como Maria Señora nuestra, es concebida sin culpa, no borra la imagen de su criador; llamese, *Filia Patris*, por excelencia.

Maria filia patris por excelencia.

Ya que hemos visto, porque se llama, *filia Patris*. Veamos la razon, *de abscondita*, la escondida, la oculta, y mas en su Concepcion, que manifestando la Fè, casi todos los misterios desta Señora, este de su purissima Concepcion, es mysterio escondido; el caso es que le trata Dios, como cosa diuina, dèsele a esse mysterio, fueros, y pundonores de diuinidad, llamese, *filia Patris abscondita*.

Dixo san Paulino Obispo de Nola, *Deus laudat Fidei rapinam*, que siempre ama Dios los hurtos de la Fè. Dificultoso lugar de entender: pero facil, si atentamente le consideramos, vnos pecados ay que se llaman, *mixtifori*, que competē a dos tribunales. El q̄ primero conoce del, le castiga: otros que solo competen a vn tribunal, assi ni mas, ni menos, ay mysterios, *mixtifori*, que competen al tribunal de la Fè, y a los discursos del entendimiento, como que ay Dios: esta verdad, o mysterio, qualquier mediano entendimiento lo alcança, en la formacion dessos cielos, en el orden que guardan los tiempos. Y aunque el discurso alcança esto, con todo esso compete a la Fè, que ay Dios: de modo que este mysterio es, *mixtifori*, otros mysterios ay, que solo competen a la Fè, sin que en ellos tenga parte el discurso del entendimiento, como que en la Hostia consagrada, està Christo nuestro Señor, retirense los discursos del entēdimiento, que en este mysterio, no tienen parte alguna, porque se le arrebata la Fè para si, es *rapina Fidei*, lo mismo digo en el mysterio de la Santissima Trinidad, es *rapina fidei*. Aora se entenderà el dicho de san Paulino. *Deus laudat rapinam fide*, pues es cosa tan grande la Reyna del cielo, porque quien considera

S. Paulinus, Epistol. 32.

Ioā. c. 6.

siderare, que siendo criatura, es madre de su Dios, y que es Virgen, y Madre, que siendo hija de Adan, es concebida sin culpa original, y q̃ el mismo Dios la estima en tanto, que gusta la acomoden fueros, y pũdonores, como si fuera diuina. Muy biẽ podemos poner a esta Señora entre los hurtos de la Fè, digase que Maria Madre de Dios, *est rapina fidei*, esso quiso dezir el Eclesiastico, en llamarla: *filia Patris absconditta*, siendo propiedades de la diuinidad el ocultarse, se los atribuyen a Maria, principalmente en su Concepcion, como si fuera diuina, preciosissima, y soberana.

No se si me embarque, por seruir a esta preciosa Reyna, en vna dulce temeridad; digo, que me embarco. S. Methodio martyr hablando con Maria Señora Nuestra, dize: *Euge quæ debitorem Deum semper habes*, como si dixera, o soberana Princessa, cantente todos los Angeles, y todos los Santos la gala, pues son tales tus Prendas, que Dios con quanto te ha dado, siempre te està deuiendo.

S. Methodius orat. de purificat. Virginis.

Quisiera este santo, que como Maria Señora nuestra, dio su ser al Hijo de Dios, vistiendole de carne, haziendole que fuesse humano; Dios la diera a su Madre su ser, haziẽdo la diuina, y mientras esto no haze, siempre le parece que la està deuiendo, y assi dà vozes, diziendo: *Euge quæ debitorem Deum semper habes*. Pues a se de dezir, que Dios no paga a su Madre todo lo que le deue? No, puede su Magestad hazer la diuina? No. Pues ay entre su sabiduria, y el ser infinitamẽte sabio. Busque modo (pues es infinito) como dar la diuinidad: no es bueno que ha hallado Dios traça, como desempañarse; y como diuinizar a su Madre.

San Epifanio haze menciõ de vn linage de Hereges, que dieron diuinidad a la Reyna del Cielo, estos se llamauã los Coliridianos, fueron vnas mugeres piadosas, que dixeron, q̃ esta Señora era diuina, tan omnipotente, como su Hijo; el pecado siempre es malo, la permission del pecado, no la podemos llamar mala; y assi es opinion de algunos Theologos, que aunque el pecado, no conduze para la predestinacion, la permission del pecado si. Lo mismo digo de la heregia, ninguna es buena, aunque sea en fauor de la Madre de Dios, la permission de la heregia no es mala. Por lo qual dixo san Pablo, *oportet* Hæ-

S. Epiphan. lib. 3. de hæresi. hære. si. 79.

S. Pab.

1.Cori. cap. 11. *Hæreses esse*, tal vez conuiene se permita vna heregia, para que de ay saque Dios vna ostentacion grande de su gloria, o vn desempeño de sus deudas; dize Dios, yo a mi madre, no la puedo hazer diuina por el camino de la omnipotencia: pero doy la diuinidad, por el camino de la permission, yo permito que aya Herejes que digã, q̃ es Dios, para por este camino, tapar la boca a Methodio, y juntamente pagar a mi Madre lo que la deuo, leuantandola a todo lo que es possible, doy la la diuinidad por el camino de la permission, ya que no puedo darsela por el camino de mi omnipotencia. Pues si el Altissimo Dios da a Maria Señora nuestra semejantes fauores, como estos, tratandola como si fuera diuina; bien cierto es, que en su Concepcion la honrò quanto pudo, preseruandola de toda imperfecion, y culpa original.

No haze poste este concepto.

Atreuome a dezir, que si esta Señora huuiera sido concebida en culpa, que ni Dios tuuierra madre, ni los Angeles Reyna, ni los hombres amparo, fuera tan grande la pena que tuuiera de auer sido concebida en culpa, que la quitara breuemẽte la vida; porque para los grandes Santos, no son penas, sino las que nacen de culpas. Dixo Iacob cercano a la muerte. *Rubem primogenitus meus, tu fortitudo mea, & principium doloris mei, non crescas, quia ascendisti cubile patris tui*. Pregunto, porque dixo que Ruben fue principio de sus penas; pues auia padecido tantas en la pretension de Rachel, y en la persecucion de su hermano Esau? Dize Ruperto Abad, que no tuuo por pena, sino es la de Ruben, por quanto nacio de culpa, y se originò de pecado, que los verdaderos amigos de Dios, ningunas penas sientẽ, sino son las que nacen de ofensas suyas; las palabras de Ruperto. *Vnde principium doloris mei? Ex eo, quia effusus es sicut aqua ascendẽdo cubile patris tui*. Y luego dize: *Sed quia verus dolor de plaga peccati*.

Genes. 49.

Genes. 29.

Ruper. Abbas, lib. 9. in Genes. cap. 26.

Digamos vna gran ponderacion en este caso, el passo mas doloroso de la Passiõ del Hijo de Dios, fue el del huerto, pues le dieron vn Angel, que le confortasse. *Aparuit ei Angelus confortans eum.* Pues porque no se quexò de las penas del huerto, como se quexo de las de la Cruz? El caso es, que las penas del huerto nacieron del amor, las de la Cruz, de las culpas de los hõbres, y con ser las culpas age-

S. Luc. cap. 23. S. Mat. cap. 27.

nas, solo por la fiança las sintio tanto, que auiendo de estar mucho tiempo en la Cruz hostentando su amor, no estuuo mas de tres horas, porque le acabaron las penas.

De la mifma forma, si Maria huuiera sido concebida en culpa, fuera tan grande su pena: que muriera breuemente, sin que Dios tuuiera Madre, ni los hõbres amparo, en esta Señora, y pues viuia gloriosa, engrandezcamos todos, su pura, y limpia Concepcion,

DISCVRSO II.

QVE EL ESPIRITV SANto vino a vistas de la Esposa, en la Concepcion, alli la dio joyas, y se hizo la carta de dote; y que en la Encarnacion se desposaron.

S. Ioan. Damasc. orat. I. SAN Iuan Damasceno, dize; que el Espiritu Santo vino en Maria, *vis sanctificans superuenit.* Dos vezes vino llenandola de sus gracias, y dones. La primera vino en la Concepcion, a vistas de la Esposa a darla arras, a hazer la carta de dote. La segunda vez en la Encarnacion a desposarse con ella.

De modo, que en la Concepcion vino a vistas a darla joyas, que bien lo ponderò San Pedro Chrisologo. *Per volat ad sponsam festinus interpres, vt a Dei sponsa humana desponsationis arceat, & suspendat affectum; neque auferat ab Ioseph virginem, sed reddat Christo, cui est in vtero pignorata cum fieret.* De todo este lugar no hemos menester mas destas palabras vltimas: *cui est in vtero, pignorata cum fieret*, en las entrañas de santa Ana, vino a vistas, alli la dio arras, *pignorata*, es lo mesmo que *pignore, & arrabone donata.* S. Petr. Chrisol. ser. 140.

Y no lo dixo con menor elegancia san Epifanio. *Inuenitur virgo esse cœlestis sponsa & mater, quæ donorum ante nuptialium nomine Spiritum Sanctum accepit.* Todo el Espiritu Santo hizo entrega de si, y se dio a Maria en su Concepcion, en arras, y prendas de los desposorios, que se auian de celebrar en la Encarnacion. S. Epiph. serm. de laudibus Mariæ.

Pero reparemos en la carta de dote, que la hizo su Esposo, que es lo q̃ haze al proposito del mysterio de la Concepcion, y de camino cumpliremos cõ el titulo del discurso, en el Psalm. 44. que segun la exposicion de Genebrardo, tiene por titulo, *carmen nuptiale*, Psalmo de bodas de Christo, y de su Iglesia, Psal. 44 Geneb. in Psal. 44

San Damaſcen. S. Thom. ſia, S.Ioan Damaſceno, y ſan Thomas con otros muchos Santos, quieren que tambien en eſte Pſalmo, ſe celebren los deſpoſorios entre el Eſpiritu Santo, y Maria Señora nueſtra. S.Paſchaſio aduierte, que algunos le dan portitulo, *libellus virginitatis*. Como ſi dixera, eſte Pſalmo contiene la carta de dote, que el Eſpiritu Santo hizo, en fauor de ſu querida Eſpoſa Maria. San Paſ. in Pſ.44

En las cartas de dote, ſiempre ſe ponen las condiciones, q̃ ſe han de guardar a las grãdes Señoras. Quatro ſon las q̃ ſe pidieron al Eſpiritu Sãto, que auia de guardar a ſu Eſpoſa, y todas quatro ſe contienẽ en aquel verſo: *Aſtitit Regina à dextris tuis in veſtitu de aurato*. La primera condicion que ſe le pide, que Maria ſu Eſpoſa, *aſtitit*, ſiempre ha de eſtar en pie ſin caer en culpa jamas. La ſegunda, *Regina*, que quãdo entre en el mundo por ſu Cõcepcion, ha de entrar debaxo de palio como Reyna coronada, y que ha de empeçar a ſer por la corona quando los demas hijos de Adan, empieça a ſer por la S, y clauo, como ſieruos. La tercera condicion, que ſiẽpre a de eſtar a la dieſtra de Dios, nunca a la ſinieſtra, donde eſtan los menguados de fortuna. La quarta condicion, *in veſtitu de aurato*. Que a de dar el Eſpiritu Santo a eſta Señora vn veſtido alcachofado de oro: *Per veſtitum de auratum corpus puriſsimum intelligendum eſt*. Dize San Remigio, por eſte veſtido ſe entiende vn cuerpo, y vnas entrañas tan puras, que las apetezca el Verbo para veſtirſe de carne; muy liberal anduuo el Eſpiritu Santo, con ſu Eſpoſa Maria, pues la cumplio eſtas quatro cõdiciones muy proſperamente. Pſa. 44. S. Remi. in Pſal. 44.

La primera condicion fue, que nunca auia de caer en culpa, *aſtitit*. Muy poderoſo ſe moſtrò, en eſta condiciõ, pues dize el Griego. *Columnizabat, vel aſtitit ad inſtar columnæ*. Eſtuuo en ſu Concepcion, como vna columna inmoble, donde Dauid dize: *Ecce enim in iniquitatibus conceptus ſum*. Dize la letra Original, *in incurbatione conceptus ſum*. Porque el Demonio en la Concepcion, agouia el alma, haze la que ſe incline, que ſe doble, y le adore hincando la rodilla delante del, *in incurbatione cõceptus ſum*. Pero Maria en ſu Concepcion, *columnizabat*, eſtaua como vna columna inmoble. Litera Greca, in Pſ.44 Pſa. 50.

Aquellas palabras de los Cantares, *crura illius marmorea*, ſon las rodillas de mi Eſpo- Cantic. cap.5.

poſo, como dos colunas, pareceme que eſtas palabras las endereça la Eſpoſa a aquel Demonio, que dixo a Chriſto nueſtro Señor. *Hæc omnia tibi dabo ſi cadens adoraberis me.* Dize la Eſpoſa: eſte Demonio ignoraua que las rodillas de mi Eſpoſa, ſon *columnæ marmoreæ?* Como dos colunas, como ſi dixera la Eſpoſa con eſta ſemejança. La Mageſtad de mi Dios, no hinca la rodilla, a ninguna criatura, ni menos a rodillarſe, declinando en culpa, aſsi fueron las de Maria: pues quando los hijos de Adan ſon concebidos, *in incurbatione*, Maria *aſtitit ad inſtar columnæ*.

S. Mat. cap. 4.

Eſto fue lo que dixo Abachu. *Sol, & Luna ſteterunt in habitaculo ſuo*. Llamò Platon al entendimiento de Dios habitaculo de Ideas: pues quando en la mente de Dios, todos cayeron en culpa original, *Sol, & Luna ſteterunt*. Se tuuieron en pie, el Sol de juſticia Chriſto, y Maria que ſon como colunas fuertes.

Abach. cap. 3. num. 11.

La ſegunda condicion que ſe pone en la carta de dote, *aſtitit Regina*, que ha de entrar en el mundo por ſu Concepcion debaxo de palio, como Reyna. Ya dexamos dicho en nueſtro Aduiento: *Emiſſiones tuæ paradiſſus malorum punicorum*: Tus primeras ſalidas al mundo, que fue tu Concepcion, fue como vn parayſo de granadas; comparaſe a la granada la concepcion de Maria; porque eſta fruta empieça a ſer por la corona; aſsi eſta Señora empeçò a ſer por la corona de Reyna.

Cantic. cap. 4.

Aquellas palabras de ſan Pablo, *in quo omnes peccauerũt*: No ſe han de entender con Maria Señora nueſtra, es propoſicion eſta vniuerſal, politica, de la manera que ſolemos dezir, toda la ciudad eſtuuo oy en la comedia, toda la ciudad ha eſtado en la fieſta de los toros, y no obſtante eſto, ſe quedaron muchos en ſus caſas: Aſsi ſan Pablo, quando dize que todos pecaron en Adan; no ſe ha de entender que no quedaſſe alguno, que no pecaſſe en el, la Virgen nueſtra Señora fue la que no pecò en el primer Padre.

S. Pau. ad Rom. capit. 5.

Es cierto que el primer hombre, quando pecò en el Parayſo, fue al hilo del medio dia, coligeſe: porque en pecando vino Dios a tomarle reſidencia, y dize la Eſcritura que vino: *Ad auram poſt meridiem*, pues porque no ſe entienda, que Maria pecò en Adan, como todos los demas pecaron, hazen en

Geneſis cap. 2.

Cantic. cap. I. en su fauor aquellas palabras de los Cantares. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie, ne vagari incipiam.* Es lugar que haze en fauor de la Reyna del cielo, porque quando Adan pecaua al medio dia, tambien en esse tiempo se careaua esta Señora con su Dios, apartandose del crimen de su Padre, y assi dizen

Septua. interp. Cant. I. los 70. Interpretes, *ne efficiar sicut velata*. Porque no parezca yo Rea, y que consiento en la culpa de mi padre; porque este termino, *velata*, en lenguaje de escritura, siempre significa culpa, veasé en

Liber Esther. capit. 7. el libro de Esther, en cayendo Aman de la priuança del Rey, y en condenandole a muerte, llegaron los Caualleros de la Camara, y le cubrieron el rostro, *statim operuerunt faciem eius*. Lo mis-

Daniel. cap. 13. mo sucedio con Susana, que quando la sacaron al Tribunal, para ser condenada a muerte; los ministros de justicia, la cubrieron el rostro: pues dize la Virgen: Señor si mi padre Adan pecò al hilo de medio dia. *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes, in meridie, ne effitiar sicut velata,* no parezca culpada como los demas hijos lo fueron, procurando vsurparos la gloria; en aquella ocasion estaua Maria con Dios; por lo qual no pudo pecar en Adan.

S. Bernardin. Senen. San Bernardino Senense preguntà, porque Dios no perdonò a los Angeles, como perdonò a los hombres, supuesto que la naturaleza angelica, es naturaleza mas leuantada; si consideramos el pecado ambos fueron de soberuia, ambos procuraron vsurpar la diuinidad; pues porque perdona los hombres, y no a los Angeles? Dize el Santo: *Quia hæc benedicta puella in lumbis Adæ erat, propter seminalem rationem.* Haze tan larga sombra Maria Señora nuestra para amparar, que estando en Adan virtualmente, por ella perdona Dios a todos sus hijos, luego si pecara en el, no hallara Dios congruencia tan facilmente para perdonar al hombre, y no perdonar al Angel; luego esta Señora, como Reyna entrò en el mundo debaxo de palio, por su limpia, y pura Concepcion, no entrò como esclaua, como los demas.

Psal. 44. S. Hier. in quad. Epistol. En cõfirmaciõ de lo dicho, põderando S. Geronimo aquellas palabras, *astitit Regina*, boluio del Hebreo: *Astitit coronata triũfans.* Entrò por su Concepciõ en el mũdo, no solo coronada, como Reyna, sino triũphando del pecado original.

Es

Nota valde. Es dottrina comun de los Santos que quando vna persona se declara por enemigo de vn vicio en la sagrada Escritura; aunq aya otros lugares en ella, que digã que le cometio, se han de declarar, y entender en fauor de aquella persona, siguiendo el primer lugar, como consta en el cap. 1. de Esther, a donde en aquel grã combite, que hizo el Rey a sus Satrapas, del Texto se infiere, que mandò que ninguno brindase a otro. *Nec erat qui nolentes cogeret ad vibendum, sed sicut Rex statuerat.* El fin que tuuo el Rey fue, que ninguno se embriagase. *Lib. Esthe. c. 1.*

En el mismo capitulo dize el Texto, que el Rey beuio tanto vino puro, que *post nimiam potationem incaluisset mero.* Con todo esso no se ha de entender, que se embriagò por quanto tenia puesto precepto en contra, de que no se brindassen con esse fin.

Luc. 1. La Virgen nuestra Señora, al punto que se vio preñada del Verbo Eterno, se declarò por enemiga del pecado original: y assi le fue hazer guerra a la casa de Zacharias, siendo instrumento de la santificacion de Iuan. Por lo qual Alcuino hablando con esta Señora dize: *Tu bellatrix egregia, primo eum qui primus Euam, suplantauit ex pugnare viriliter agressa es.* Como guerrera valerosa, hizo guerra en la casa de Zacharias al pecado original. Por lo qual bien se dexa entender, que en su Concepcion, piso el cuello a este enemigo, y assi no ha de ser comprehendida en la propocision de san Pablo, *in quo omnes peccauerunt.* Que todos pecaron en Adan, no se ha de entender, que esta Señora pecasse en el; por quanto en la casa de Zacharias, se mostrò enemiga suya, siempre se ha de tener por contraria, y opuesta a essa culpa. *Alcui. serm. de Natiui. Virgin.*

La tercera condicion de la carta de dote es, que Maria Señora nuestra, ha de estar siempre, *a dextris tuis*, que por vn istante, no ha de estar a la siniestra, donde estan los desdichados, siempre a la mano derecha, odorada de todos, y respetada del mismo Dios, san Remigio dixo: *A dextris tuis*, id est, *in propitiatio ne tua, namque à sinistris erunt concubinæ*, bien la cumplio esta condicion el Espiritu Santo. Pues dize desta Señora, San Bernardino Senense: *Tot enim creaturæ seruiunt gloriosæ Virgini, quod seruiunt Trinitati.* Y luego dize: *Ille enim, qui filius Dei est, & Virginis benedictæ volens paterno principa tui prin-* *S. Rem. in Psal. 44.* *S. Ber. Senẽ. ser. 61. art. 3. c. 6.*

cipatum æquiparare maternum ipſe, qui Deus erat matri famulabatur in terra, & erat ſubditus illis. Es mucho de reparar en aquella palabra, que quiſo el Hijo de Dios ajuſtar el principado de Maria, con el principado de ſu Padre Eterno, y con eſte fin la ſeruia en la tierra: *Ipſe qui Deus erat matri famulabatur in terra, & erat ſubditus illis*. Eſtaua ſujeto a Maria, y a Ioſeph, infiere luego el Santo por concluſion. *Propterea hæc eſt vera propoſitio: diuino imperio omnia famulantur, etiam virgo; & iterum hæc eſt vera propoſitio imperio Virginis omnia famulantur, etiam Deus.* Todos ſiruen a Maria, todos la reuerencian, y obedecen, haſta el miſmo Dios, luego bien cumplio el Eſpiritu Santo, con las condiciones de la carta de dote.

La quarta condicion era, *in veſtitu de aurato*, que el Eſpiritu Santo auia de dar a ſu Eſpoſa, la Reyna del cielo, vn veſtido alcachofado de oro. San Remigio declara: *In veſtitu de aurato*, id eſt, *bonis moribus adornata, & circundata varietate, ſcilicet virtutum, vel in veſtitu de aurato* (dize el miſmo Santo) *idest in membris ſolidis*, vn cuerpo, vnas entrañas, que el miſmo Verbo las apeteciesse, para veſtirſe de carne dellas, lo que dixo ſan Metodio, *Filius Dei indignus venit ad te*. Neceſsitado dize que vino a eſta Señora, que como ſe determinò de hazerſe hombre, no huuo entrañas tan puras, como las de Maria, para veſtirſe de carne, y Guarrico Abad dixo: *Nobis mater tota miraculum eſt*, por donde quiera que la miren a eſta Señora, toda es vn milagro portentoſo.

S. Rem. in Pſal. 44.

S. Metho. ſer. de Purifi catione Virginis. Guarricus Abbas ſer. 3. de Anunt.

Pero quien habla ſuperiormente es ſan Bernardino Senenſe. *Aduerte diligenter quod hæc benedicta puella, tantam perfectionem attullit vniuerſo, quod vlterioris perfectionis, non eſt capax, nec Deus poteſt ordinaria poteſtate ipſum perficere vlteriore perfectione*, fue tan digna para Madre de Dios, que de la reſultancia de ſu hermoſura, de ſu bondad, de ſus merecimientos, llenò el mundo de tanta perfecion, que en materia de interceſſora, y Reyna, ni el pudo deſſear mas, ni Dios de potencia ordinaria le pudo dar vna criatura, que tanto le perficionara.

S. Ber. Senen. ſerm. 61.

Y buelue a dezir el ſanto vna coſa, que es juſto, que ſea aplaudida, y celebrada, no ſolamente de los hombres, ſino tambien de los Angeles: *Imo ſi ipſe Pater, vel Spiritus Sanctus de fœmina naſceretur, nihil acreſ-*

cresceret orbi. Que quando el Padre Eterno, y el Espiritu Santo: demos caso, que quisierã encarnar, y hazerse hombres en las entrañas, de dos Virgines, purissimas estas dos donzellas, ambas fueran madres de Dios: Pero dize san Bernardino, que no acrecentaran en el mundo alguna perfecion, porque Maria purissima da el lleno a las criaturas, que pueden esperar, de vna perfectissima criatura, y assi la Madre del Padre Eterno, si encarnara, y la Madre del Espiritu Santo, si encarnara, tambien vinieran a ser, en el sentido que vamos hablando, Madres de anillo, en materia de perficionar el vniuerso.

S. Ber. Senen. serm. 61. Confirma el Santo su opinion en el mismo sermon diziendo: *Omnia entia vnum ens nobilissimum appetebant; viuentia vnum nobilissimum viuens, sentientia vnum nobilissimum sentiens; conceptiones nobilissimum conceptum, natiuitates optimum nascibile; rationalia singularissimum rationale; spiritualia excellentissimum spirituale; & brebiter omnes creaturæ appetebant vnum quodam optimum creatum*. Todo esto se hallò en Maria Madre de Dios, luego bien dize el Santo, *si ipse Pater, vel Spiritus Sanctus de fœmina nasceretur, nihil acresceret orbi*. Gloriosamente ha cumplido el Espiritu Santo, con las condiciones de la dote de la Reyna de los Angeles.

Maria Madre de Dios,

perfecion de todo locriado.

Concluyo este discurso diziendo: que quando sucede vna gran desgracia en vna casa, en que se viene a perder la hazienda, y todo lo demas, la dote de la Señora, no puede peligar, todos sus deudos salen a la defensa de la dote.

Todas las fiestas, que se celebran, en reuerencia de la pura, y limpia Concepcion de nuestra Señora en estos dichos tiempos, a donde se descubren tantos generosos de Christianissimos animos, todos pretenden (peque Adan, o no peque Adan) quede el linage humano puesto en riesgo, los deuotos de Maria Señora nuestra, lo que pretenden en estas fiestas, es amparar, y defender su carta de dote, dãdo a entender al mundo, que fue coluna en su Concepcion, que empeçò a ser por la corona que entrò en el mundo debaxo de palio, como Reyna, que siempre estuuo a la diestra del Altissimo, que fue tan limpia, y pura de entrañas, que menesteroso el Verbo, diuino, la vino a buscar,

car, y a eſcoger por Madre entre todas las mugeres.

DISCVRSO III.

LO MORAL DESTE *ſermon.*

SEA lo Moral deſte ſermon, que entiendan los fieles, que como eſta Señora en ſu Concepcion fue preſeruada, y defendida de Dios; ſe inclina grandemente a defender, y a amparar a todos aquellos que ſe ponen debaxo de ſu proteccion, principalmente ſi ſon deuotos de ſu limpia, y pura Concepcion; y aſsi ſan Iuan Geometra, ſanto de la Igleſia Griega, hablando con eſta Señora dize: *Salue præſidium vrbanum, tu manibus hoſtes, arces, & moles concutis horriferas.* Dios te ſalue corteſano, preſidio de los que poco pueden, que acogiendoſe a ti, eſtan defendidos, no ſolo de la juſticia de Dios, ſino de todo el poder del infierno.

S. Ioan. Geome. hym. 4.

Que bien lo ponderò ſan Buenauentura. *Qui adquirit gratiam eius (hoc eſt Mariæ) agnoſcitur à cibibus paradiſi, & qui habuerit caratherem eius annotabitur in libro vitæ.* El que huuiere adquirido el beneplacito deſta Señora, ſabiendola obligar con alguna particular deuocion, eſte tal ſera de los Angeles, no ſolo defendido, ſino tambien reſpetado, y a la tal perſona en ſu deuocion, los miſmos Angeles le pondran la marca de Maria, eſſo es, *& qui habuerit caratherem eius*, como marcan a las ouejas los ganaderos, por ſi a caſo ſe perdiere, o ſe entrare en rebaños agenos por la marca es conocida, y buelta a ſu apriſco; aſsi la Reyna del cielo, a los que ſon deuotos de ſu limpia, y pura Concepcion los ſeñala con cierta ſeñal de pureza, por ouejas ſuyas, y quando vno deſtos ſe pierde, o ſe entra en el rebaño de los muy perdidos pecadores; los Angeles le conocen por la marca, y le reſtituyen al comercio de los rebaños de Maria Señora nueſtra, eſſo es, *cognoſcetur à cibibus paradiſi.* O mil vezes dichoſos los deuotos de la Concepcion deſta Señora.

S. Bon. in ſpec. Virgin.

San Bernardino Senenſe realça todo lo dicho, con llamarla, *fons, & taberna gratiarum*, fuente, y tienda de gra-

S. Ber. Senen. ſer. 51.

gracias, en tiempo de feria en la calle mayor de Madrid ay tãta variedad de riquezas, que el que se pone a mirarla, no estuuiera mas entretenido, ni mas admirado, en los jardines de Aranjuez; assi este Santo llama a esta gran Señora, *taberna gratiarum*, tienda hermosissima de gracias, que todas se compran, con la deuocion de la limpia, y pura Concepciõ de la Madre de Dios.

Llegue a comprar a esta rica tienda, el que es molestado de las passiones de la carne, veneno perniciosso del alma, que Prudencio dize: *Omnia venena virgo domat*. Maria le dara, vna gracia (si quiere ser deuoto suyo) con que enfrene, y dome essas passiones; llegue el melancolico, y escrupuloso, y le daran gracias, para que se alegre, y se diuierta en Dios, que por esso San Bernardino la llama, *camera Regis aeterni*. Precioso camarin del Rey de la gloria, para alegrar a los escrupulosos; llegue a esta tienda el que dessea tener oracion de vnion, y compre gracia de la tienda de Maria, para acertar a tenerla, que el mismo Santo la llama, *dulcedo contemplatiuorum*. Llegue el combatido de los bayuenes del mundo, que en este pielago miserable, està siempre corriendo naufragio, que tambiẽ hallara gracia para remediarse, que san Bernardino la llama, *portus naufragantium*. Vltimamente, los que huuieren de yr a Ingalaterra, por entre infieles, tambien en esta tienda, hallaran gracia para morir con resolucion por la Fè de Iesu Christo, que el mismo Santo la llama, *titulus Catholicorum*. Esto es ser Maria Señora nuestra, *taberna gratiarum*, tienda de gracias, para socorro de todas necessidades, y para defensa de toda criatura.

Pruden. hym. 3.

S. Ber. ser. 51.

Ibidem

Pero donde quiero que se pasmen los Angeles, y se adaruen los hombres, es en q̃ esta Señora, no solo es defensa, y amparo de los hijos de Adan, sino que tambien lo fue de Christo nuestro Redentor, para prouar esta verdad. Pressupongo por cierto, que la Virgen purissima acompañò al Saluador del mundo, es todas sus peregrinaciones, y se hallò presente a todos los milagros que hizo. Es dotrina esta de los Sãtos, y graues Dotores de la Iglesia, Gerson lo afirma. *Affer si habes, vel authoritatem, vel rationem de sequela matris, toto tempore Christi prædicationis, hac illaque discurrentes; per ciuitates, & castella*. Resueluese este Dotor dizien-

Nota valde.

Gerson tractat. 11. in magni.

ziendo: *Respondeo conuenientissimus fuit comitatus talis matris cum filio.* Y si san Lucas dize, que a Christo nuestro Señor, siempre le siguieron vnas mugeres deuotas, auia de ser la Virgen menos deuota que ellas? O por ventura, auia de amar menos a su Hijo, que aquellas santas mugeres le amauan. No. Y san Ilifonso dixo: *Omnis eius vita, & actio intensa fuit sermoni Dominico,* Simeon Metraphraste, es tambien desta opinion, san German en la oracion que haze del nacimiento desta Señora, la llama vaculo de las peregrinaciones de su hijo, no queria caminar, sin su compañia.

S. Luc. 8. *S. Ilifon. ser. 5. de Assump. Virg.* *Simeõ Meta. orat. de Nati. Virgi.*

Solo en dos ocasiones faltò Maria Señora nuestra, a acompañar a su Hijo en la tentacion, y en el huerto: hallose en el Iordan a verle bautizar, y alli se apartò, para darle lugar a que en soledad ayunasse quarenta dias. Para dar exemplo a los Anacoritas, y padres del Hiermo, esta opinion es de Arnoldo, que dize assi: *Ab ortu Saluatoris; vsque ad baptismum anni triginta defluxerant; nec toto hoc tempore seiuncta est mater a filio semper indiuidua illi adstitisti.* De modo que en el Bautismo se apartò para dar lugar al retiramiento del desierto; pues que se le siguio de aqui? Que luego el demonio como le vio sin su Madre le acometio con tres tentaciones; quien no se admira deste hecho, quien se atreue apartar vn punto de tan gran Señora, pues al mismo Dios se atreue Satanas, porque ve que se ausenta della: lo qual no se atreuio en treynta años que anduuo en su compañia.

Arnol. *S. Mat. capit. 4.*

En el huerto tambien le faltò, y le dexò solo, porque se armasse con la oracion, contra sus enemigos, y luego al punto le acometieron todos los pecados en esquadrones, que esso quiso dezir san Marcos, en aquellas palabras, *cepit pauere, & tedere,* aquel termino, *pauere,* es ver lo que nunca se auia visto, como lo dixo Iob: *Pauor tenuit me, & tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt.* Y luego dize; *stetit quidam cuius non agnoscebant vultum.* De modo que aquel, *cepit pauere,* del huerto, fue ver el Hijo de Dios, lo que nunca auia visto, pues que vio? Todos los pecados del linaje humano: los quales nunca auia visto salirle a recebir en esquadrones tan horribles, y fieros, que el mismo Hijo de Dios, *cepit pauere, & tedere.* No lo veys, como en apartandose

S. Mar. cap. 14. *Iob. cap. 4. n. 14.*

de la Virgen el Saluador del mundo, en el desierto le acomete el Demonio, y en el huerto todos los pecados: luego a esta quenta esta Señora le defendia, que es tan poderosa para amparar, q al mismo Dios haze sombra. Por lo qual Andreas Ierosolimitano la llamò: *Dei tutissimum ad inhabitandum, asylum*. Sagrado de Dios a donde su Magestad se va a defender de los pecados, no alcançò a dezir mayor encarecimiento que este, para que nadie falte en la deuocion de Maria Señora nuestra.

Andr. Ierosol. ser. de Anũ.

Pero resta aueriguar, si Christo nuestro Señor, es mas poderoso que su Madre, como le seruia de defensa, y amparo, como el Demonio temia mas a la Madre, que al Hijo? La respuesta es curiosa; este aduersario, como es tan soberuio auerguençase de ver a quien vna vez le ha vencido, correse que se imagine que jamas triumpharon del.

Esto veremos en Iob, que dize: *Factum est autem cũ quaddam die venissent Fili Dei* (los setenta dizen: *Angeli Dei*) *& starent coram domino, venisset quoque Satanas inter eos, & staret in conspectu eius*. Es mucho de ponderar, que los Angeles trahian al demonio en medio, *venisset quoque Satanas inter eos*. Dize vn Dotor. *Venit in medium Angelorum, quasi captiuum illum pudebat fugam, que meditabatur*. Trahianle en medio como preso, venia corrido, y vergonçoso, de que fue vencido en el cielo, quando cayò, y le atropellò san Miguel, auergonçauase de auer de parecer en su presencia, y assi procuraua huyr. Por lo qual le trahian en medio los Angeles; esta pues es la razõ, porque jamas tentò a la Virgen nuestra Señora, y tentò a su Hijo, como este Señor entrò en el mundo por camino extraordinario, siendo concebido por obra del Espiritu Santo, no tuuo que ver con el Demonio en su Concepcion, no le auia vencido, y assi no le temia. Pero como en la Concepcion le vencio Maria Señora nuestra, y le atropellò, auergonçauase de ponerse en su presencia, por esso no la tentò nunca, y tentò a su Hijo.

Iob. c. 2.

Iulian. in Cath. Graca, Iob. c. 2.

DISCVRSO IIII.

QVE HA SIDO ORDEN de la diuina prouidencia, que a la Reyna del cielo la den titulos de diuinidad, para deshazer vna apariencia de pecado.

MVCHO pesan en los ojos de Dios, las apariẽcias de pecados, principalmente en personas Reales, y mas si son diuinas, o emparentadas con la diuinidad, porque el Hijo de Dios, fue bautizado en el Iordan en Domingo, segun opinion de San Gregorio Nazianzeno, y otros Santos, por la apariencia que tuuo entonces de pecador recibiendo el bautismo de San Iuan, que disponia para hazer penitencia, porque esto sucedio en Domingo, quiso hazer las mayores demonstraciones de su diuinidad en Domingo, solo por deshazer aquella apariencia de pecador, q̃ en el Iordan tuuo siendo bautizado, como si tuuiera pecado.

S. Grego. Nazian. oratio. in oram Domin.

El milagro de las bodas de Cana de Galilea, fue en Domingo, el milagro de los panes, y pezes, fue en Domingo, el resucitar Christo nuestro Señor, fue en Domingo, las llaues que dio a San Pedro, fue en Domingo, las reuelaciones del Apocalipsi, fueron en Domingo, como lo dixo el mesmo San Iuan: *Fui in spiritu dominica die.* A donde se endereçan tantas demonstraciones de Diuinidad? Todas en Domingo? Yo lo dirè, a deshazer vna apariencia de pecado, que se vio en el Hijo de Dios, en Domingo en el Iordan, porque apariencias de culpas, en personas Reales, pesan tanto, que son necessarias grandes demonstraciones, y ostentaciones de diuinidad, para deshazer essa apariencia.

S. Ioan. 2. S. Ioã. 6. S. Leo Papa.

Beda Apocalip. 10.

Y es mucho de notar, que aunq̃ en el Iordan era Dios, porq̃ no lo parecia recibiendo el Bautismo, no le quiso el Padre Eterno remitir las consultas; en el Tabor si. Porque era Dios, y lo parecia, y assi dixo: *Hic est filius meus dilectus in quo mihi bene complacui: ipsum audite.* Lo qual no dixo en el Iordan. Iten, que fue necessario, que le acreditassen dos personas diuinas, porque aunque era Dios, no lo parecia, en el Tabor bastò que le acreditasse el Padre.

S. Mat. cap. 17.

Y para que se vea lo que pesan en los ojos de Dios las apa-

S.Mat.c. 4. S.Mar.1 Rupert. in Mar. apariencias de pecados, donde san Mateo dize: *Ductus est Iesus in desertum*, dize Sã Marcos, *expulit eum*. Ruperto Abad declarãdo estas palabras, dize: *Expulit eum tanquam reũ & portantem omnium iniquitatem*. Por la apariencia que tenia de pecador en razon de la fiança que hizo el Saluador del mundo por el linaje humano. De modo que no auiendo en aquel Señor mas de apariẽcia de pecador, que fue lo que dixo san Pablo, que auia venido al mundo, *in similitudinem carnis peccati*. Diole tanto en rostro al Padre Eterno, aquella apariencia de culpa, que dize san Marcos, *expulit eum*, le arrojò de si, siendo hijo natural al desierto.

S. Paul. ad Rom. c.8.n. 3.

S.Petr. Zelẽ.lib. de panib. Y san Pedro Zelense dixo, que quando el Padre vio al Hijo en vna Cruz, por la apariencia que tenia de pecador, la sangre que vertia, la llegò a sus labios, para hazer esperiencia, si aquella apariencia que tenia el Saluador de culpado la auia quitado algo del buen gusto, que el Padre Eterno esperaua della, *pretium nostra redemptionis paternis labijs gustauit*. Y dize vna cosa a este proposito San Bernardo en el Sermon que haze de la Circuncision, que si el Padre Eterno pudiera desconocer a su Hijo, auia de ser en la Circuncision, recibiendo aquella marca de pecador: *Si Pater poterat ignorare filium, in quo ei bene complacuit, maxime in hoc signo ignorare eum poterat, inuenta in illo circuncisione*. Tanto como esto le turban al Padre las apariencias de pecado, y porque la mayor de todas fue la del Iordan, por ser en Domingo quiso que las mayores demõstraciones, y ostentaciones de su diuinidad, y omnipotencia, fuessen en Domingo, solo por deshazer aquella aparienc ia que tuuo de pecador.

S. Bern. serm. de Circun.

Al punto, pues respondiendo al titulo del discurso, traça ha sido muy singular de la prouidencia del altissimo, q̃ a Maria Señora nuestra, y Madre suya, la den muchos titulos de diuina, de inmensa, por deshazer vna apariencia de pecado, en razon de ser hija de Adan, parece que en el quedò obligada al debito de contraer la culpa original, aparienca es esta de pecado, y juntamente auerse purificado en el Templo, que para quien no la conocia, pudiera entender, que aquella purificacion legal tenia necessidad della, como las demas mugeres, no huuo en Maria Señora nuestra realidad de

de alguna pequeña imperfecion; pero huuo apariencia, por ser hija de Adan, y auerse purificado en el templo, pues estimala la Santissima Trinidad a esta Señora tanto, que la dan titulos de diuina, como queda dicho en el primer discurso deste Sermon, que la permission de Dios, en cierto modo, puede mas que su omnipotencia; no puede la omnipotencia echar sobre si vn pecado; pero puedelo la permission, y assi no pudiendo la omnipotencia de Dios dar Diuinidad a su Madre, la permission lo pudo, y permitio que los Herejes Coliripianos, la tuuiessen por Dios, como queda dicho de san Epifaneo.

D. Thom. opuscu. de charitate. El Dotor Angelico santo Thomas, que todo lo llena, y todo lo honra hablando desta Señora dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam, imaginem bonitatis suæ.* Por ser este dicho tan graue, y de santo a quien yo tanto quiero; es justo que se le den muchas exposiciones, yo le pondrè a dos, o tres luzes, los muy entendidos, ponderenle, que a muchas se puede poner, van mis exposiciones. La primera. *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.* Dize el Dotor Angelico, para cuya exposicion presupongo, que los Santos llaman a la Virgen nuestra Señora fuente. S. Chrysipo dixo: *Salue fons lucis,* Dios te salue fuente de luz, san Bernardino Senense la llama tambien fuente, dixo Platon que Dios auia criado las fuentes, y los rios, para que siruiessen de espejos del Sol, no podemos ver a este Planeta, de enhito, enhito, porque nos ciega con su luz. Pero quien le quisiere ver sin riesgo, le podra ver en las fuentes, y en los rios, como en espejo; vamos aora a la exposicion del Dotor Angelico, que llama a la Virgen nuestra Señora, infinita imagen de la bondad de Dios, como su Magestad es sol de justicia, mientras mas le contemplamos, mas se nos remonta, como lo dixo Dauid, *Accedet homo ad coraltum, & exaltabitur Deus.* Pero quiẽ quisiere ver sus atributos, y perfeciones, sin deslumbrarse (como aquellos Cherubines de Esaias, que estauan en el trono de Dios que por estar cara a cara con este Señor, parece que se cegauan, y los ofuscaua la luz, y assi ponian las alas delante del rostro, para defenderse della.) Quien quisiere conocer a Dios sin este riesgo, mirele en Maria, que

Chrysip. 2. tho. C. B. PP. S. Bern. ser. 51. Platon. Psa. 63. Esa. 6.

que es fuente cristalina, y clara aqui se veran las perficiones, y atributos de Dios, y se gozaran con mas comodidad, pues esso quiso dezir el Dotor Angelico, quando dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.* Que lo infinito de la bondad de Dios, resplandece en esta Señora, mucho mas que en todas las criaturas.

Segunda exposicion, *hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.* Dixeron las tres personas de la Santissima Trinidad, ya nosotras nos conocemos, hagamos vnas imagines en el mundo, para que seamos conocidas de los demas, esta imagen, fue el hombre, *faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Hagamos al hombre, que sea imagen nuestra, que nos represente, para que por esta imagen sea Dios conocido; como los pintores de Madrid, que multiplican los retratos de nuestros Reyes, para que por ellos vengamos en conocimiento de tan grandes Monarchas; assi la Magestad de nuestro Dios, multiplica los hombres, que es lo mismo que multiplicar imagines, y retratos suyos, para que por ellas vengan en conocimiento de tan gran Dios, y Señor: Pero como todas estas imagines juntas, no expressan, ni declaran como es razon su bondad; hizo vna imagen, como infinita, que es Maria Señora nuestra que le dà a conocer mejor que todos los hombres juntos, y esto sin duda quiso dezir el Dotor Angelico santo Thomas, quando dixo: *Hanc fecit Dominus infinitam imaginem bonitatis suæ.*

San Epifaneo la llama, *Seraphim in comprehensæ visionis.* Parece que este dicho pica en Diuinidad, piquele el curioso, como le pareciere, y como fuere razon; san Bernardo la llama, *radius diuinitatis.* (S. Epiph. tom. 2. BB. PP. de laud. Virgin. Mariæ. S. Bern.)

Hugo Victorino la da tambien apellidos de diuina: *Pudeat hominem, tibi resistere, ò Maria, cum te videat etiam in Deum triunfare.* Triumpho, presupone contienda, haze Dios del que resiste, y que Maria Señora nuestra le vence, para darla resabios de omnipotencia, y Diuinidad, buelue a dezir este Dotor: *Nescio an forte maius, sit te Deum dicere, aut Deum superasse,* como si dixera, o soberana Reyna, no se qual es mayor portento en ti, o dezir que eres Dios, o que ven- (Hugo Victor. libelo de charitat.)

ces

ces a Dios.

S. Basil. Seleucin. San Basilio Seleuciense, tambien la dà vizlumbres de Diuinidad; pues dixo: *Gloria Virginis, est splendor delibatus a Patre*, este termino *delibatus*, es propiamente hazer la salua, a lo que el Rey de la tierra ha de comer, o beuer, porque se entienda que va sin veneno; pues para que se vea quan gran Reyna es Maria, el mismo Padre Eter no la quiere hazer la salua a su gloria: para que se entienda, que toda la gracia, a que corresponde essa gloria, es gracia sin veneno de culpa, esso es, *gloria Virginis est splendor delibatus a Patre.*

S. Epiph. lib. 3. contra Heres. c. 79 Y esto mismo quiso dezir San Epifaneo: *Non permissit Deus beatæ Mariæ dare baptisma, non benedicere discipulos, non imperare in terra iussit, sed solã ipsam sanctificationẽ esse voluit.* Llamala santificacion, no porque quita pecados, como los quitan los Sacramentos de la ley de gracia, sino porq̃ fue instrumento de la santificacion del Bautista, y por darla apellido de soberana y diuina, todo esto ha traçado Dios assi, contra vna sospecha de pecado; que quien no conociera a esta Señora, o quiẽ no juzgara su Concepcion, piadosamente pudiera tener desu Magestad (por ser hija de Adan) sospechas: pero apariencias de pecado, no ponen realidad como la apariencia de pecador no puso imperfeciõ en Christo nuestro Señor; antes dio a conocer mas su bondad, y misericordia; assi en la Virgen nuestra Señora, apariencias, ni sospechas de culpa original, no puso en su Magestad imperfeciõ; y cõ todo esso por ser persona Real, y emparentada con la diuinidad, para deshazer essas sospechas traça el cielo, que la den tantos apellidos de soberana, y diuina. O Santo Dios, quanto deuen temer los hijos de Adan la realidad de las culpas, pues pesan tanto las apariencias, aun en personas que no pueden ser ofendidas, que pesarà la malicia en aquellos q̃ son capazes de semejantes miserias?

Tostatus quæst. 4. in cap. 1. Matt. En confirmacion de lo dicho, notò agudamente el Tostado, en la questiõ 4. que haze sobre el c. 1. de San Mateo, que este Euangelista, en la Genealogia de Christo N. Señor pone dos vezes a Dauid, la primera al principio diziendo: *Liber generationis Iesu Christi Fili Dauid.* La segunda. *Iese autem genuit Dauid Regem*, porq̃ no auiendo puesto mas de vna vez a todos los progeni-

genitores de Christo nuestro Señor en este Euangelio, pone a Dauid dos vezes ? Dize este Dotor, que fue para deshazer vna sospecha, en razon de que vna gran parte de los Iudios de Gerusalen, por no admitir al Hijo de Dios, por Messias embiado del cielo, para restaurar el mundo, dauan por ocasion. que no era descendiente de la casa de Dauid, como lo prometian las Escrituras, y se tenia por cierto, de modo quee el Euangelista san Matheo, en la Genealogia haze dos vezes a Christo Hijo de Dauid, para quitar esta duda, y perniciosa sospecha, las palabras del Tostado. *Ad tollendum dubia Iudæorum, qui non credebant eum Messiam esse*. De adonde se colige, que son menester grandes diligencias para quitar vna vehemente sospecha, por esso a la Madre de Dios la dan tantos apellidos de diuina, para quitar la sospecha, de que no fue cõcebida en culpa.

Tostat. q. 4. in Matheo, c. 1.

SIGVESE EL MISmo *Assumpto*.

EL cuydado que Dios ha tenido con la honra de su Santissima Madre, da a entender la pureza grande de su Concepcion, porquẽ por todos los caminos, que se pueden ymaginar, la honrò y dio gracia, y autoridad, no se puede presumir, que quien tanto la amò, y escogio para Madre, la faltasse en alguna ocasion; aquellas palabras que dixo en la Cruz, son testigos de esta verdad, *mulier ecce filius tuus*. Arnoldo Abad, *bonæ valis* (que no digo Arnoldo Carnotense) dize, que la llamò muger, y que no la llamò Madre, mirando por la autoridad, y honra de la Virgen nuestra Señora, porque como auian venido tantos de varios, y diuersos lugares a Gerusalen a ver justiciar tres crucificados, que en opinion de algunos, a todos tres les tenian por ladrones; como estauan todas aquellas gentes a la mira de lo que passaua, si la llamara Madre, la tuuieran algunos por Madre del mayor ladron de los tres, que era el que moria en medio de los dos, y en opinion de aquellos quedaua la Virgen sin honra, pues mirando el Saluador del mundo por ella, no quiso llamarla Madre, por no desautorizarla, y assi la llamo muger, las palabras del Dotor son estas: *Iesus ergo*

S. Ioan. cap. 19.

Arnold. Abbas.

bona valllis de se pten verbis Domini. go; vt per omnia pietatis fœdera commendaret, antiquum decretũ, quod de honorandis parentibus dictauerat obseruauit. El documento que nos dio de honrar a los padres, tomò para si, honrando a la Virgen nuestra Señora, llamandola muger, y no Madre, por no la afrentar.

En consequencia de lo dicho dize la sagrada Escritura que dixo Absalon, no tengo hijos; quiero leuantar vn padron, o coluna que me represente; para que aya memoria de mi en los siglos venideros, *erexit, sibi cum adhuc viueret titulum; qui est in valle Regis*, y Iosepho dize, que fue estatua la que leuantò, pero la dificultad està, como dixo, que no tenia hijos: Si dize la Escritura poco antes, que tenia tres hijos, y vna hija: Responde san Geronimo a la duda, que es verdad que tenia tres hijos, y vna hija: pero como auia sido traydor a su padre, pareciole, que dexar a sus hijos vn padre con tal infamia, les dexaua peor parados, que dexandolos huerfanos, las palabras de san Geronymo: *Quia putabas filios suos, ob peccatum suum, quod in patrem gesserat, non solum Regno, sed etiam præsenti vita indignos esse.* Pareciole a Absalon que dar a sus hijos tal padre, les dexaua

Libr. 2. Reg. cap. 18.

Iosepho lib. 7. antiquita. cap. 7.

2. Reg. cap. 14.

S. Hier. quæstio. Hebræ.

sin honra; de la misma manera le parecio a Christo nuestro Señor, que en la ocasion que estaua puesto en la Cruz en que algunos le tendriã por malhechor, no era ocasion de llamar Madre a quien tanto amaua: y assi la llamò muger, mirando por su honra, pues con aquel titulo de muger, la dexaua mas bien parada. Bien cierto es, que si Christo nuestro Señor en todas las ocasiones, mirò por su autoridad; principalmente en su Concepcion, a donde la preseruò de toda mancha de culpa anduuo cuydadoso.

Grã lugar me parece aquel de los Cantares del cap. 7. Para prouar la pureza desta Señora: *Quam pulchri sunt gressus tui incalceamentis filia Principis*. Ruperto Abad dize assi: *Id circo ancillæ: nempe Eua calcaneum à serpente, ad morsum, quia descalceata erat; tu vero filia Principis proue calciata, serpentis caput contriuisti*. A Eua la descalçò la soberuia, queriendo ser como Dios, que el pie siempre en la Escritura ha sido simbolo de la soberuia, como lo dixo Dauid: *Non veniat mihi pes superuiæ*: Pues es lo mismo dezir: que la hallò descalça, y que la mordio en el pie, que dezir q̃ la de[illegible] bò por la par[illegible] [illegible] de la soberuia,

Cantic. cap. 7.

Ruper. Abbas

Psa. 35. num. 12.

nia, no fue assi en la Reyna del cielo, hallola calçada de gracia de preseruacion, porque la escogio Dios a esta Señora para ser la humildad de las criaturas.

En confirmacion de lo dicho digamos vn lugar de san Ambrosio, que es el alma del lugar de los Cantares, es a saber: *Quam pulchri sunt gressus, tui in calceamentis*, dixo san Pedro a Christo. *Non lababis mihi pedes in aeternum*: Respondiole su Magestad. *Si non labero te, non habebis partem mecum.* Replicò Pedro: *Non tantum pedes, sed caput.* Boluiole a dezir su Maestro: *Qui lotus est, non indiget, nisi vt pedes labet.* Entra aora san Ambrosio con su agudeza: *Mundus erat Petrus, sed plantam labare debebat, habebat enim primi hominis de successione peccatum, quando eum sub plantauit serpens, & persuasit errorem; ideo planta eius ablui tur, vt hareditaria peccata tolantur.* Estaua Pedro limpio, pero no obstante esso tenia necessidad, de que Christo le labara las plantas de los pies, heredò (como si dixera) el pecado del primer hombre, ocasionandole Adan, ser concebido en culpa original, por dexarse engañar de las astucias de la serpiente: *Ideo planta eius abluitur; vt hareditaria peccata tollantur.* Como si dixera Ambrosio, los pies significan los afectos del alma, y estos todos los trahian descalços, por auer sido concebidos en culpa, siempre se les pega algo, y siempre ay algo que labar, por santo que sea vn hombre, mientras no està confirmado en gracia, sola Maria Madre de Dios, y Señora nuestra, siempre anduuo calçada, por auer sido concebida en gracia, esse es el blason tan honorifico que la da el lugar de los Cantares, que vamos declarando, *Quam pulchri sunt gressus tui filia Principis in calceamentis.* No se la pegò nada de la tierra, ni la pudo dezir su Hijo lo que dixo a san Pedro: *Qui lotus est, non indiget, nisi vt pedes labet.* Toda era hermosa Maria, no tuuo necessidad del labatorio de Pedro.

S. Ioan. cap. 13.

S. Amb. debis qui misterijs initiantur c. 6.

En confirmacion de lo dicho, dixo san Iuan que auia visto en el cielo vna muger: *Amicta So'e, & Luna, sub pedibus eius.* San Agustin entiende este lugar de la Virgen Nuestra Señora: y es mucho de notar, que debaxo de sus p'antas tenia los resplandores, y hermosura de la Luna; quando Pedro el mayor de los Santos, en opinion de Santo Thomas, tenia debaxo de sus plan

Apoca. cap. 12. S. Aug.

tas,

S. Thom. tàs, algo que le lauassen, Maria Señora nuestra debaxo de las suyas, tiene resplandores de celestial luz.

S. Ioan. Damasc. orat. 1. de Natiuit. Vir. Pongamos la vltima mano a todo lo dicho, con vn lugar de san Iuan Damasceno, el qual llama a esta Señora, naue cargada con dos virginidades, *Maria inuenit gratiæ abyssum, quæ duplicis virginitatis nauem in columem seruauerat*. Mucho puede dar que pensar este dicho que quiso dezir el santo, poniendo dos virginidades en la Reyna del Cielo, pues no ha auido Virgen en el mundo tan pura, que se aya hallado en ella, mas que vna virginidad.

En Maria Señora nuestra se hallaron dos virginidades, vna del alma, y otra del cuerpo, en ninguna pura criatura en sus principios se hallò virginidad de alma, sino es en esta Señora, por quanto el pecado original quita aquella pureza, y virginidad de gracia, y justicia original, en que se auia de hallar, en el punto de su Concepcion, y asi el

S. Tho. 1. 2. q. 82. articu. 2. & 3. Dotor Angelico santo Thomas, difiniendo el pecado original, dixo asi: *Peccatum originale est priuatio iustitiæ originalis debite paruulis in esse*. De modo que la culpa original, es vna carencia de la justicia original, que era deuida a los hijos de Adan, en su Concepcion, si el no huuiera pecado, esta tambien es dotrina del sapientisimo Escoto, y del eminentisimo Padre Vazquez, eminentisimos Dotores, q̃ si cada vno dellos no fu po tanto como vn Angel, es porque no le tuuieron por Maestro, y no obstante esto pa recieron Angeles en sus escritos. Scotus in 2. sententiarum d. 32. Pater Vazquez in 1. d. 132. c. 8.

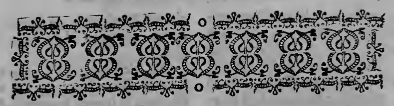
Pues como la Reyna del cielo por particular priuilegio fue essenta destos ascos, no pudo perder en su Cõcepcion la virginidad del alma, q̃ todos perdieron, y pierden, y asi cõ justa razõ, illuminado del Padre de las lũbres, S. Iuã Damasceno la llama naue cargada con dos virginidades, vna del alma, y otra del cuerpo; por lo qual aquellas palabras de S. Lucas, en q̃ dize, q̃ el Angel vino, *ad Virginem*, no S. Luc. 1. se ha de entender que lo era en el cuerpo, sino tãbien en el alma, que como a Fenix, entre todas las criaturas, gusta Dios de autorizar esta Señora, con tan soberanos fauores.

Cierro el Sermon diziendo, que si apariencias de pecados socorre Dios, para deshazerlas con tantos titulos de diuinidad, realidades de culpas,

pas y tantas como algunos cometen, que no ay guarismo para contarlas, que penitencia serà menester, que lagrimas, que dolor para borrarlas. Aborrezcamos la culpa, amemos la pureza del alma, que fauoreciendonos desta gran Señora, cuyo fauor es vna rica tienda de varias gracias, siruiendola con pureza, nos alcançarà luz, feruor, temor, dolor de nuestros pecados. Gracia que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis. &c.*

(*.*)





EN LA SOLENIDAD DE LA NATIVIDAD DE LA VIRGEN NVES-tra Señora,

Liber generationis Iesu Christi, Filij Dauid Filij Abraham. Math. cap 1.

NO se ha podido aueriguar, en que dia de la semana naciesse la Virgen Maria Señora nuestra, y el no se auer podido aueriguar ha sido blason para todos los dias, porque cada vno pleytea, que esta gran felicidad le competa a el; y gustan de andar en pleyto, sobre quien se ha de alçar con esta dicha; y aũ presumo que todos gustaran de que no se auerigue, estimando la accion que a esse nacimiento tienen sobre toda riqueza. Este año se celebra en Martes este venturoso, y alegre nacimiento, no se puede llamar dia de hàziago, sino Martes dichoso, y lleno de gracia, desta tenemos necessidad para predicar tan gran solenidad. Pidamossela a su Antor, y pongamos por intercessora a esta Señora, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE LA REYNA DEL Cielo Maria Señora nuestra, nace de Quatro Madres, y que para todas es Hija vnica.

Liber generationis Iesu Christi, &c.

¶ Aquellas palabras del ca-

capitulo 6. de los Cantares: *Vna est columba mea, electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ.* Ruperto Abad, y Psello, a cerca de san Teodoreto, entienden este lugar de la Reyna del cielo; pero en la expoficion del, segun los sentidos varios de los Santos, hallamos que la Virgen nuestra Señora es hija de quatro madres, que como fue la mas perfeta criatura, de quãtas Dios criò, no quiso el cielo que tuuiesse vna Madre sola, sino quatro, para que se hallasse en Maria Señora nuestra, todo lo bueno que ay en el cielo, y en la tierra. Dize el lugar assi, vna es mi paloma, mi escogida, *vna matri suæ electa genitrici suæ.*

Cantic. c. 6. Rupert. Abbas, & Psellus apud Theod. in Cantic. capitu. 6.

Ruperto Abad quiere, que la primer Madre desta Señora, sea la Genealogia del Euãgelio, que oy canta la Iglesia, en esta solenidad, las palabras de Ruperto son estas: *Vna est matri suæ electa genitrici suæ, id est Ecclesiæ Prophetarum Patriarcharum, & Regum. quorum de carne progenita est; quorum se cundum benedictionem, quæ ad illos repromissa erat ianua, vel mater facta est.* Es Hija vnica de la Genealogia del Euangelio de oy: y assi hereda desta Madre la sangre Real de tantos Reyes, y todo lo bueno de los Patriarchas, y Capitanes, que ay en el Euangelio.

Rupert. Vide Giselerum in Cantic. capit. 6.

No falta quien diga, que en esta Genealogia de san Matheo, se quenta la varonia de san Ioseph, y en la de san Lucas se quenta la Genealogia de la Virgen nuestra Señora, porque en la de san Matheo hazese mencion de pecado original, que en aquel, *genuit.* De todas las generaciones viene embeuido el debito de contraher la culpa original; en la Genealogia de san Lucas, no se mienta pecado original, ni cosa que huela a el, por ser Genealogia de la Madre de Dios. Y assi puede notar el curioso, que san Matheo dize: *Abraham genuit Isaac, Isaac autem genuit Iacob.* Y assi procede con todos los demas, oliendo todo a culpa original; pero en la Genealogia de Maria Señora nuestra, que es la de san Lucas, no toma este Euangelista en la boca, *genuit*, sino que procede diziendo, *qui fuit*, que es relacion de Hijo a Padre, cosa que ya fue, no se contrahe pecado original, contrahesse de Padre a Hijo, diziendo: *Abraham genuit Isaac:* pero no se contrahe de Hijo a Padre.

Sapientissimus Pater Poza in illa cid. Maria Vir. Luc. c. 3.

Y es

S. Luc. capit. 3. Y es mucho de notar que la Genealogia de la Reyna del cielo para en Dios, pues dize el Euangelista, al tiempo de cócluyrla, *qui fuit Adã, qui fuit Dei.* Como quien dize, este Adan que fue Padre de Maria, quando lo fue, *qui fuit Dei*. Fue Adan de Dios, no auia caydo en culpa; y assi la sexta Synodo dize: *A Diui*- *Sexta Synodo act. 11. & 12.* *nitate assumpta est nostra natura, illa quæ ante peccatum creata est, non quæ post præuaricationem vitiata.*

S. Amb. iuxta edit. Romanam anno 1585. Este sentimiento tiene san Ambrosio iuxta editionem Romanam, anno 1585. *Expiata est à Spiritu Sancto caro Domini: vt in tali corpore nasceretur, qualis fuit Adæ ante peccatum.* Nota aquel termino *expiata*, que significa purificar, mediante algun sacrificio: cuydadoso anduuo el Espiritu Santo, en virtud del sacrificio de la Cruz, de preseruar el alma de la Reyna del cielo en su Concepcion, y purificar sus purissimas entrañas, para que de tan limpio principio, y tan espejado, se diesse principio a la restauracion del mundo, esso pues es lo que dexa dicho san Lucas en aquellas palabras, *qui fuit Adam, qui fuit Dei.* Quando Adan fue Adan de Dios, fue Padre de Maria, entonces reseruò Dios deste Padre vniuersa carne para formarla, porq̃ por todas partes fuesse pura.

Y quiere el Altissimo Señor, que la Genealogia de su Madre, venga a parar en su Mageſtad; porque la antiguedad de los solares, son los que califican mucho a las personas. Por lo qual dixo san Gregorio Nazianzeno, *quid est nobilitas; nisi vetus sanguis.* Sangre vieja, y antigua, cuyo solar es de inmemorial, y el gran Tertuliano, para engrandecer a sus Cartaginenses les llamò, *vetustate nobiles*. Pues por ennoblecer Dios a Maria Señora nuestra, y por engrandecerla, quiere que el Euangelista san Lucas concluya su Genealogia, diziendo: *Qui fuit Seth, qui fuit Adam, qui fuit Dei*. Para que por la antiguedad del solar, vengamos en conocimiento de las ricas prendas de la Reyna del cielo. *Grego. Nazian. de itineribus vita.*

La segunda madre de quiẽ nace esta Señora, siendo vnica: para ella, es la gloriosissima Santa Anna, digna de toda reuerencia; por auer tenido tal Hija. Reparemos en el lugar de los Cantares, *Vna est columba mea electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ*. Sepamos aora en

que

que consiste el ser vnica hija, para su Madre Santa Ana? Yo lo dire, por pena dieron, y por castigo a Eua, que tuuiesse hijos, *multiplicabo erumnas tuas, & conceptus tuos, in dolorē paries filios*. Y la razon de ser pena de pecado, porque el vientre de quien los tiene, es vn sepulcro infernal, que aunque tiene vna criatura viua, tiene vn alma muerta en pecado, y culpa original: pero como la virgen nuestra Señora no tuuo este contagio, el vientre de santa Ana no fue sepulcro de alma muerta, como el de las demas mugeres, tenia el tesoro escondido de Maria. Dixo Iob: *Qui expectant mortem, & non venit, quasi effodientes thesaurum*. Que vnos buscando tesoros hallauan sepulcros, y otros buscando sepulcros hallauan tesoros, quien fuera a buscar tesoro al vientre de vna preñada, hallarà vn sepulcro, que tenia en si vna alma muerta en pecado, y quien fuera al vientre de santa Ana, a buscar sepulcro, hallara vn rico tesoro. Por quanto aquella preciosa Niña, fue preseruada de la culpa original, todo era parayso el vientre de santa Ana.

Genes. cap. 3.

Iob. cap. 3. n. 21.

En cofirmacion de lo qual san Epifanio dixo: *Anna granida effecta peperit cælum, & tronum cherubicum. Sanctam puellam Mariam*, pario vn cielo viuo, y vn trono de Cherubines. Pero quien me admira mas, es san Ambrosio, que habla ponderosamente en este caso: *Nimirum, si Dominus redempturus mundum operatione suam inchoauit à matre, vt per quam salus omnibus parabatur; eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore*. Auiendo de remediar el Hijo de Dios el mundo, quiso empeçar tan grandiosa obra por Maria Señora nuestra; y si por esta Señora se aparejaua la salud para el vniuerso: justo fue, que de los merecimientos de su Hijo, se lleuasse la nata; esso significa aquella palabra, *hauriret ex pignore*, este Verbo significa dos cosas. La primera sacar lo liquido: y assi del beneficio de la Encarnacion, y Redencion, quiso Dios, lo mas liquido, y precioso para su Madre; esso es. *Eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore*.

to. BB. PP. de laudib. Virgin. Mariæ.

S. Amb. in Lucā in illa verba ecce ancilla domini.

Lo seūgdo este Verbo, *haurio*, significa sacar con bomba, si al rededor de vn pozo estuuiessen sacando muchos agua, con diferentes vasijas, y juntamente dentro del estuuiesse vna gran bomba, esta sacaria mas que todos; y si el

pozo, no fuesse manantial, facilmente le agotaria la bomba del beneficio de la Encarnacion, y passion, sacaron todos los santos con limite, Maria con bomba; y si Dios pudiera ser agotado le agotara; esso quiso dezir Ambrosio en las palabras referidas. *Eadem prima fructum salutis hauriret ex pignore.* Ya con esto quedara entendido, porque el Espiritu Santo dize, que es vnica la Reyna del cielo para su Madre santa Ana, pues quãdo las demas hijas de Adan hazen el vientre de sus Madres vn infierno; esta Señora hizo el de la suya, vn parayso de delicias, haziendola la madre mas venturosa que huuo en el mundo.

La tercera Madre desta gran Señora, y para quien es vnica es la gracia, S. Gregorio Magno dixo: *Mater nostra regeneratrix gratia.* Es mucho de notar que a la gracia respeto de nosotros, la llama *regeneratrix*, y respeto de Maria Señora nuestra se llama: *Genitrix vna matri suæ, electa genitrici suæ.* Y la razon desto de llamarse la gracia, respeto de nosotros, *regeneratrix*, es porque nos reengendra muchas vezes, el Bautismo se llama, *labacrum regenerationis*. Notese aquella palabra, *regenerationis.* Que presupone primera generacion: la qual se hizo siẽdo criados en gracia, y justicia original, perdimos aquel estado: pecamos todos en Adan, como lo dixo san Pablo, *in quo omnes peccauerunt.* Buelue la gracia en el Bautismo a reengendrarnos, y a dar nos nueuo ser, por esso se llama, *labacrum regenerationis.* Y la gracia respeto de nosotros: *Mater nostra regeneratrix gratia*, pero respeto de Maria, q̃ nunca cayò, llamase la gracia, *genitrix*, fue hija vnica Maria Señora nuestra de la gracia, de quien recibio mas hermosura, q̃ todos los demas hijos de Adan, y assi dize el libro de los Cãtares: *Quæ est ista quæ progreditur, quasi aurora cõsurgens.* Propriamente aquel termino, *progreditur*, significa salir de los terminos por donde caminan los hijos de Adã, quien es esta preciosa niña, q̃ quando a los demas la madre gracia en el ser espiritual, les da vna, y muchas vezes sera a esta preciosa Infanta, no se le da mas de vna vez continuado, nunca la reengendrò, porque nunca cayò; esso es *quæ est ista quæ progreditur.* Quien es esta tan venturosa Señora, a quien el Espiritu Santo, y la gracia en su Concepcion, y nacimiento, han descamina-

Vide Gisler. in cantic. c. 6. in illa verba vna est columba. S. Gre. Mag.

S. Pau. ad Rom. cap. 5.

Cantic. cap. 6.

do, por vna fingular fenda, porque no tope con los peca dos bandoleros, que a todos los hijos de Adan, defnudan del veftido de la gracia, con que el alma fe auia de hallar adornada en fu Concepcion, y nacimiento.

En confirmacion de lo dicho, el gloriofo Padre fan Bernardo, dixo vnas palabras tan elegantes, como fuyas. *Maria eft à natura reuerenter conferuata, & à lege diligenter venerata, & à gratia clementer eft præ electa*. Cada palabra es digna de gran ponderacion, porque en todas ellas nos dize el fanto, la pureza cō que fue concebida, y nacio la celeftial, y purifsima Reyna Maria.

S. Ber. ferm. de beata Virgin.

Lo primero que dize: *Maria eft à natura reuerenter conferuata*. Con reuerencia fe huuo con ella la naturaleza, dando licencia a la gracia de milagros, que dieffe principio a tan gran fabrica, y fiendo la tierra, que produze la peruerfa femilla de la culpa original, en efta preciofa Niña, fue naturaleza pura, limpia, fin afcos, ni malezas.

Paffa adelante el fanto, y dize: *Et à lege fuit diligenter venerata*. Es ley impuefta, por la defobediencia de Adã, que todos fean concebidos en culpa: pero efta ley venerò, y refpetò a Maria Señora nueftra, fin hazer la fuerça, como a los demas. Concluye el fanto diziendo: *Et à gratia clementer eft præ electa*, que la gracia, como piadofa Madre, preeligio a efta Señora, no dandola mas del primer fer.

Y no fe contentò con efto la gracia, fino que en Maria fu primogenita, quifo moftrar lo que puede: y afsi dixo nueftro padre fan Iuan Damafceno, que fueron tantas las riquezas, y teforos, que la gracia reualsò en ella, que fobrepujan todas quantas cofas Dios ha hecho, *omnes res creatas fuperat incomparabiliter*.

D. Ioa. Damaf. orat. de dormit. Virgin.

La quarta Madre para quien es vnica efta Niña que nace, es el Efpiritu Santo. Afsi lo dize fan Gregorio Nifeno, porque fi el Efpofo la llama paloma, claro eftà que ha de fer hija de otra paloma, y efta es la que fe vio en el Iordan, fobre la cabeça de Chrifto nueftro Señor, las palabras del fanto: *Neque nobis obfcurum effe poteft, quæ nam fit huius columbæ mater; cum ergo homine confpecto, non dubitamus ortum effe ab alio homine;*

S. Greg. Nifen. in Canti. explicans hunc locum.

fic

sic cum electam huius columbæ matrem quærimus, non aliam, nisi columbam esse intelligimus; cum ergo filia columbæ sit omnino mater eius est columba, illa quæ de cœlo ad Iordanum deuolabit. De modo que quando el libro de los Cantares habla con esta Señora diziendo: *Vna est columba mea electa mea, vna matri suæ electa genitrici suæ.* Hemos de entender despues de auer dado a esta Señora tres Madres.

Que la quarta es el Espiritu Santo, el qual en esta soberana hija, quiso mostrar mas sus marauillas, que en todas las demas juntas, en esta Señora puso mas gracias, que en las demas criaturas, *S. Brig. lib. 3. c. 30.* Santa Brigida la llama, *canalis Spiritus Sancti.* Canal del Espiritu Santo, por donde *S. Bon. in spec. c. 13* vienen sus misericordias a la Iglesia, san Buenauentura la llamò vena de misericordia. *Ipsa tanquam vena fontana, semper fuit effluens semper larga.* Ordinariamente las aguas toman el gusto de las minas por do passan, si son minas de oro, es el agua sabrosa, es delgada, si son minas de hierro, como en Vizcaya, no se puede beuer el agua: escoger el Espiritu Santo a esta Señora, para canal, y vena, por donde vengã sus misericordias a la Iglesia, si desde sus principios, no huuiera sido limpia y pura, afrentaua el Diuino Espiritu sus gracias.

Y sino digamos, que llamarse esta Señora, *Canalis Spiritu Sancti.* Alude a la canal, o estrecho de Magallanes, por donde se comunican el mar Oceano, y el mar del Sur, del mesmo modo se comunica el Cielo con la tierra, la Iglesia triunfante con la militante, por esta Señora, esto es, *Maria est canalis Spiritus Sancti.* A quien como a hija querida la dio lo que fue possible, vemos que todas quatro Madres de quien nace esta preciosa niña, en competencia han procurado enriquecerla, para que en merecimientos, y bellleza, sea pasmo de Angeles, la Genealogia la ha dado la nobleza de su sangre. La segunda Madre que es Sãta Ana, lo cuydadoso, y amoroso de su criança, con muchas virtudes que tomò la hija dela madre. La tercera, que es la gracia la leuanto a ser la mas perfeta criatura de quantas Dios criò, el Espiritu Santo, que es la quarta Madre lo perficionò todo.

DISCVRSO Segundo.

LAS INVMERABLES riquezas que la Reyna del Cielo vino a heredar estas quatro Madres.

DE la primera, que fue la Genealogia, heredò la nobleza de sangre: y assi afirmo, que quando no fuera Madre de Dios, fuera la Señora mas noble del mũdo, esto nos quiso enseñar el Espiritu Santo, en aquella visiõ que vio S. Iuan en el Apocalypsi: *Mulier amicta sole, & luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim.* San Agustin, y S. Bernardo en muchas ocasiones declaran este lugar de la Madre de Dios: Pues que nos querran dezir en vestirla del Sol, coronarla de estrellas, y q̃ tẽga por peayna la Luna? No otra cosa, sino darnos a entender, que fue la mas noble del mundo, porque los antiguos, siempre hizieron simbolo de la nobleza de la luz.

Apoc. c. 12.
S. Aug.
S. Bern.

Los Hebreos, que erã ilustrissimos, trayan en los turbantes, estrellas con que representauan su nobleza, los de Acaya, y otras naciones, trayan medias lunas en los çapatos; los Candidatos de Roma, que eran los que aspirauã a las mayores dignidades, trahian vnas togas blancas, como las rasas del Sol. Con todo esto representauan su nobleza, de a dõde ha venido el dia de oy llamar a los grãdes Señores esclarecidos Principes: pues pintarnos a la Reyna del Cielo, coronada de estrellas, por chapines la Luna, y vestida de las rasas del Sol, es dezirnos, que quiso Dios epilogar en esta Señora toda la nobleza del mundo; y assi se llama esclarecida Reyna, que es lo mismo que nobilissima: por lo qual hablando de si misma, por el Eclesiastico dixo: *In omni populo, & in omni gente primatum habui*, tuue el primado de la nobleza, entre todas las naciones, herencia fue de la Genealogia del Euãgelio.

Eclesi. c. 24.

De la segunda Madre, que fue Santa Ana, heredò muchas virtudes morales: ya dexamos dicho en otra parte de san Geronymo, y san Epifaneo, que la Virgẽ tomò tres años continuos los pechos de su Madre, excesso suele ser en vna criatura mamar tãto, no suele suceder, sino quã do es de mal entẽdimiento, o en-

S. Hier. hist. de or tu Dei para.
S. Epiph. de laud. Virgin. Maria.

enferma, pues siendo Maria, &c. Porque mamò tanto? Es facil la respuesta, porque las costumbres de la madre, se toman en la leche, vide Galenum de alimentis, Plinio, *lib.* 15. *cap.* 13. *y dize Gelso, lib.* 12. *cap.* 1. que tiene tanta fuerça la leche, para comunicar las costumbres, que si a vn cabrito le cria vna oueja, en lugar de pelo le nace lana; y si a vn cordero le da leche vna cabra, en lugar de lana le nace pelo, *si ouiũ lacte adi, aut caprarum agni à lerentur, constat in his lanam duriorem, in illis capillum gigni teneriorem*, pues como las costumbres se toman en la leche; no quiso Maria Señora nuestra, en tres años que estuuo en casa de sus Padres; soltar el pecho de la madre, porque no quedasse costũbre en santa Ana, que no participasse su hija della.

Galen. libr. de alimẽtis. Plin. lib. 5. c. 113. Gelius lib. 12. cap. 1.

Heredò desta Madre, el mayor mazal, y gouierno, que tuuo muger en el mundo; y assi san Buenauentura, aquellas palabras del Eclesiastico (*gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit*) a la letra quiere que se entiendã de la Reyna del cielo, que quieren dezir, el aseo, y el mazal de la muger hazen dosa alegrara a su varon, y engrosara sus huessos, dize san Buenauentura, *mulier sedula Maria fuit*, que por su aseo, y su gran gouierno, despues de auer subido a los cielos, la dexò su Hijo tantos años en este valle de lagrimas, para que gouernasse la Iglesia en sus principios y assi aquellas palabras. *Gratia mulieris sedulæ delectabit virum suum, & ossa illius impinguabit.* Dize S. Buenauentura, que este varon es Christo, y estos huessos son los Apostoles, y los santos de la primitiua Iglesia: *Huius viri ossa, sunt quicumque in corpore eius, idest in Eclesia fortes sunt, ista ossa suffragante gratia Mariæ impinguantur vnctionibus gratiæ.* De modo, que con su gran gouierno, esta discretissima Señora, y con sus consejos, trahia tan alentados a los Apostoles, tan feruorosos los santos de aquel tiempo, que los llenaua de espiritu; esso es *& ossa eius impinguabit*, y sobre todo, era singular su gouierno, a cerca de todos los fieles, herencia fue de su Madre santa Ana.

Eccles. cap. 26.

S. Buen. in specul. cap. 5.

Vbi sup.

De la tercera madre, que fue la gracia, heredò vn amontonamiento de virtudes, que no ay guarismo para contarlas, todas sublimes, y leuantadas en grado heroyco, con tal extremo, que quiere el Serafico Padre san Buenauentu-

S. Bonauen.in spec.c.5.

ra, que todas hagan vn abyſmo de perfecion, que viene a competir cō la grandeza, è infinidad de Dios. *Abyſſus etiam eſt Maria in bonitate, & miſericordia profundiſsima. Vnde etiam profundiſsimam miſericordiam filij ſui, pro nobis interpellat, quaſi abyſſus abyſſum inuocat.*

Y ſi origines, hablando de Chriſto nueſtro Señor, quando vino al Iordan, a ſer bautizado de ſan Iuan, dixo: *Abyſſus ad abyſſum venit*. Llamò a ſan Iuan abyſmo de Santidad, y a mi me parece que el llamarle aſsi fue: Porque de la manera, que los nauegantes allà en eſſe mar alto del cabo de buena eſperança, tal vez quieren ſaber la hondura, en que eſtan engolfados, muchas vezes no hallan pie, aquel ſe llama con propiedad abyſmo: porque no ſe le conoce ſuelo, fue ſan Iuan Bautiſta, vn mar tan profundo de ſantidad, que queriendo Chriſto nueſtro Señor predicar ſus virtudes, *cepit dicere de Ioanne*. Empeçò a dezir, y no proſiguio, porque el miſmo Dios, no hallò pie en eſte abyſmo de Santidad, y eſſo quiſo dezir Origines, en las palabras que quedan dichas, *abyſſus, ad abyſſum venit*. Pues ſi ſan Iuan reſpeto de Maria Señora nueſtra, es vn grano de moſtaza, y es tan gran pielago de perfeciones, que abyſmo ſera eſta Señora, no ay lengua de Cherubin, ni Seraphin que pueda dezir lo que de la gracia heredò.

De la quarta Madre, que fue el Eſpiritu Santo, la enriquecio con mano proſpera, dexandola en herencia ſus dones; y lo que mas es, ſu voluntad, que bien lo ponderò ſan Bernardino Senenſe: *A tempore quo virgo benedicta concepit Verbum Dei in vtero iuriſdictionem, & autoritatem habuit ſuper omni miſsione temporali Spiritus Sancti; quia non vult Spiritus Sanctus, niſi per eam communicari*. Como ſi dixera; dexola en herencia ſu voluntad, y aſsi el diuino Eſpiritu, en todas ſus acciones, no tiene mas voluntad que la de la Virgen; por lo qual es mucho de aduertir, q̃ todas las miſſiones que haze, o para dar gracia, o enriquecer con bienes temporales, eſtan pendiētes del beneplacito deſta Señora, todo lo veremos mas a la larga en los diſcurſos que ſe ſiguen.

S. Ber. Senen. ſer. 2. de Aſſump.

(* * *)



DISCVRSO Tercero.

QVE LAS LEVANtadas, y excelentes prendas, con que nace esta preciosa niña, y el bien que de su nacimiento espera el mũdo, le llena de regozijo, y que en naciendo, la puso el Padre Eterno al pecho.

Natiuitas tua santa Dei genitrix gaudium anunciabit vniuerso mundo.

EL regozijo, y alegria de vn nacimiento, se mide con la calidad de la persona que nace, y los acrecentamiẽtos, que se esperan del tal nacimiento, para otros; exemplo en el nacimiento de vn Principe, la solenidad con que se celebra el contento vniuersal en todos los Reynos, si preguntamos que nos mueue para tan gran contentamiento, respondese que es grande la calidad del Principe que nace, y que se esperan del grandes mercedes.

En este nacimiento de la esclarecida Reyna de los Angeles canta la Iglesia, *Natiuitas tua sancta Dei genitrix gaudium annunciabit vniuerso mundo.* La razon desto, porque la calidad de la bellissima niña, que nace, es grande. Lo segundo, porque el mundo espera della grandes mercedes, y beneficios.

Ponderemos primero la calidad, y prendas de la Infantica, que como Aurora amanece al mundo; y luego veremos los acrecentamientos, y mercedes, que de su nacimiento podemos esperar. San Ambrosio en su exameron dixo, que quando criò Dios la Luna, la criò llena, sin duda ninguna, que esto sucedio assi: porque era figura de Maria Señora nuestra, de quien el libro de los Cantares dize que es, *pulchra, vt Luna.* Nace llena de gracias, y de priuilegios, con tal extremo, que nace Madre de Dios: y assi dixo Guarrico Abad, *nata est nobis noua Mater.* Que esta es la diferencia, que ay entre esta Señora, y las demas hijas de Adan; que ellas nacẽ hijas: pero esta preciosa niña nace Madre, y Madre de Dios; por lo qual San Pedro Chrysologo ponderando aquellas palabras de San Matheo, *cum esset desponsata*

S. Amb. in exam.

Can. c. 6. num. 8.

Guarric. Abbas de Natiuit.

fata mater Iesu Maria Ioseph, dize el Santo: *Aut genitrix, quando non? quæ sæculorum genesit authorem?* Por ventura dize Chrisologo, huuo algun tiẽpo, desde el instante de la Concepcion desta Señora, en que dexasse de ser Madre de Dios? No por cierto (como si dixera) que siempre lo fue, desde que tuuo ser, *aut genitrix quando non? Quæ sæculorum generauit auctorem.* Acrecienta a lo dicho Fulberto, *hæc quidem virgo mater prius, quam nasceretur diuinis, & miraculis designata,* nacio con tan gran calidad de nobleza esta Señora, que quando nace, nace Madre de Dios.

S. Petr. Chrisol. ser. 146.

Fulbe. de laudib. Virgin.

Esta dignidad tan soberana, no se mide con la execucion de la obra; sino con el merecimiento; como a Christo nuestro Señor, que en la Circuncision le pusieron por nõbre Iesus, que quiere dezir Saluador, o Redentor: Pues antes que salue, y redima, le dan esse nombre? Si, que no se mide con la execuciõ de la obra de saluar este titulo de Saluador, sino con los merecimientos: y esso significa el verle en el cielo san Iuan coronado, antes de alcançar la vitoria, *& data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* Salio para vencer de su Corte celestial, los enemigos grandes que en el mundo le aguardauan, y antes de alcançar la vitoria, le mandò coronar su Padre, porque el premio desta obra, no se mide con la execucion del hecho, sino con los merecimientos de la persona, y certeza de la vitoria: asi Guarrico Abad, y el venerable Beda, dizen que nace Madre de Dios esta Señora, aun quando nace trahe consigo essa grandeza, porque como hemos dicho, esta dignidad en Maria Señora nuestra, no quiso Dios que se midiesse con la execucion del hecho, sino con los merecimientos, y estos los tuuo, para poderlo ser, aun quando estaua en las entrañas de su Madre.

S. Luc. cap. 2.

Apoc. cap. 6.

Fue congruẽcia, no cõ dignidad.

Confirmase esta dotrina, con vn dicho de san Leon, ponderando aquellas palabras de san Lucas, *ecce concipies in vtero.* Dificulta el Santo, porque el Archangel, dixo *in vtero,* que parece que es palabra sobrada, bastaua dezir, *ecce concipies*: Pues porque añadio *in vtero?* a diferencia de que ya le auia concebido en el alma, desde el instante de su Concepcion, y en aquel punto la dieron tan leuantadas gracias, y tales dones del Espiritu santo, que como le concibio en el alma,

S. Leon Papa.

le pudiera concebir en sus entrañas, si huuiera nacido, y tuuiera edad para ello.

Lugar de Escritura para prouar esta verdad de los Cantares, *Ego murus, & vbera mea turris, ex quo facta sum.* Desde el principio de su ser, *ex quo facta sum*. Dize esta Señora, que tuuo pechos, que en lenguaje de Escritura, significan la dignidad de Madre de Dios, pues no es mucho que los santos digan, *nata est hodie mater noua*, nace Madre de Dios esta Niña.

Cantic. cap. 8.

Guarricus Abbas, ser. 1. *de Natiuit.*

Ya que hemos visto la calidad tan grande con que nace, veamos aora los interesses, que con este nacimiento se recrecen al mundo, san Pedro Damiano dixo: *Quæ est ista quæ nascitur per quam omnes renascimur.* Quien es esta preciosa Niña que nace oy en el mundo, por la qual todos renascemos? Y Tertuliano dixo, que las principales misericordias, que Dios ha hecho, y ha de hazer a los hombres, han sido, *per virginis censum.* Por el parentesco que tenemos con esta Señora. Es muy cierto que a la Luna la crio Dios, para que supliesse las ausencias del Sol, quando dexa de alumbrar, sepultandose en el ocaso entra la Luna supliendo sus ausencias, alumbrando al mundo; quando el Sol de justicia Christo se pone a los pecadores, y se ausenta dellos por sus culpas, entra la Luna de Maria, supliendo essas ausencias, alumbrando, y confortando a los pecadores.

S. Petr. Dami. ser. de Natiuit. Virgin. Mariæ.

Tertul. lib. 4. *contra marcion.*

Los Antiguos dixeron, que la Diosa Diana, que es la Luna, era Madre vniuersal de todas las criaturas: pintauanla llena de pechos, y muchas criaturas que los tomauan, con varios, y diuersos animales, que tambien se alimentauan con ellos; haze mencion desto san Geronimo: *Multi mammam nominant græci, vt scilicet ex ipsa quoque effigie mentirentur, omnium eam vestiarum, & viuentium esse nutricem.* Dize, que llamauã los Antiguos a Diana, que es la Luna señora de muchos pechos, con los quales alimentaua a los hombres, y a los brutos, de las mẽtiras de los Antiguos podemos sacar nuestras verdades, la Reyna del cielo si, que se puede llamar Señora de muchos pechos, pues en ellos, y con ellos alimenta a justos, y pecadores en las ausencias del Sol de justicia. No paran aqui los interesses, que el linaje humano puede esperar de la bellissima Niña que nace, porque el fauor desta Señora, para con los hijos de

S. Hie. ad Pau. & Eustochium.

de Adan, no solo se estiende a solicitar su saluacion: pero aun lo temporal solicita, y lo que mas admira es, que solicita tambien, lo que toca al regalo de la vida humana.

Nota valde. Quatro cosas hallò yo en el milagro de las bodas de Cana de Galilea, dignas de gran ponderacion, a donde se descubre la inclinacion, desta Señora en materia de hazernos bien. Lo primero, que hallo que notar en el milagro, que dize el Euangelista, que fue conuidado Christo, *vocatus est autem Iesus, & discipuli eius*; no dize: *vocata fuit Maria*, aunque es verdad, que aduierte que se hallò en las bodas, *& erat mater Iesu ibi*. Como no la conuidaron su Magestad se entrò por las puertas, y se conuidò, porque auia de auer vna necessidad, que remediar. Muchas vezes no os acordays desta Señora, y su misericordia os busca para hazeros bien, esso quiso dezir san Epifaneo, en llamarla, *Cherubim transcendens*. Quiere dezir en este dicho, que esta Señora, con ciencia mas alta que de Cherubines, penetra las necessidades de todos, y todas las procura socorrer, y assi dize Nizeforo. *Oculis acribus substauas, & tanquam oliua colore pupillas in eis habens.* Dize de los ojos de la Reyna del cielo, que los tenia muy perspicaces, y muy agudos, para ver nuestras miserias, y que las niñas preciosas dellos, eran verdes como la oliua, dando a entender en esto, que con vn mirar de ojos, llenaua de esperanças, y de remedio a quantos miraua, y como la oliua, en el tiempo mas riguroso del Inuierno da el fruto; assi aquellos preciosos ojos, en las mayores aduersidades, con solo mirar consuelan, y llenan las almas de gozos espirituales.

S. Ioan. capit. 2.

S. Epiph. de laudi. Virgin. Maria.

Nizef.

La Virgen teni los ojos verdes.

Lo segundo, que hallo que aduertir en aquel milagro de las bodas, que endereçandose todos los milagros del Saluador del mundo a dar salud, gracia, o vida a los muertos, aquel solo milagro le hizo para aumentar el regalo de la mesa, que por esso dixo vn Filosofo, *Deus vsque ad delicias nos pascit.* Que importara que faltara el vino, pues se auia comido muy bien, y beuido, essa es la grandeza de la Virgen nuestra Señora, y el cuydado que de todos tiene, pues aun lo que toca al regalo, no quiere que falte, y para que este cumplido, obligarà a su Hijo

Segunda aduertencia de las bodas de Cana.

Hijo a que haga vn milagro, que bien ponderò eſte punto San Epifaneo, diziendo: *Gratia Mariæ inmenſa eſt*, dando a entender en eſto, que ſe eſtiende a lo temporal, y eſpiritual, y al regalo tambiẽ, porque lo què es inmenſo a todo alcança.

S. Epiph. de laud. Virgin. Mariæ.

Y por ventura, ordenò la Virgen nueſtra Señora, que ſe hizieſſe eſte milagro para ſuplir la falta del vino, porque el que combidò en las bodas, no quedaſſe afrentado, y corrido, o por ventura por ſemejante falta, ſe originaſſe algun enfado, o pleyto en las bodas, todo lo procura eſta Señora obrar.

Y aunque hagamos vn breue parentèſis, pudieramos dificultar, porque nacio la Reyna del Cielo en Otoño, tiempo de vendimias, y murio en el Agoſto, que es tiempo de mieſſes, veamos lo que dize deſtos dos tiempos San Pedro Damiano. *Legibus cautum eſt, vt tempore meſſium, vel vindemiarum nequaquam cauſarum litigia ventilentur, ne forenſia negocia dirimantur, & temporum ratio fert, vt quidquid tunc in tribunalibus deſinitur, irritum cenſeantur.* Eſtablecido eſtà (dize eſte Santo) que en tiempo de vendimias, y de mieſes, ſe cierren los Tribunales, y ſe den vacaciones a los pleytos, porque ſe dè lugar a la coſecha del pan, y vino, nacer eſta Señora en tiempo de vendimias, y morir en tiempo de mieſes, es dezirnos, que ſu nacimiento, y Aſſumpcion cierran eſtos myſterios el Tribunal de la juſticia de Dios, y aſsi San Iuan Geometra, llamò a Maria Señora nueſtra, *ius dirimens lites*, derecho ſabio, que acaba con todos los pleytos, ſabiamente en fauor de todos los pecadores.

S. Petr. Damian. lib. 5. Epiſt. 11

S. Ioan. Geomat. hym. 4.

Tercera aduertencia del milagro de las bodas de Canà.

Lo tercero que hallo que aduertir en el milagro de las bodas de Canà, es que no auia llegado la hora en Chriſto nueſtro Señor de hazer milagros, y aſsi dixo: *Non dum venit ora mea*, por lo qual eſte milagro fue de ſuperherogacion, no le auia de hazer el Saluador del mundo, y hizole porque guſtaua ſu Madre dello, quien no reconoce aqui, que anticipada que es eſta Señora, para hazernos bien, y aun parece que haze fuerça a Dios, pues le hizo hazer el milagro antes de tiempo.

Fue Maria Señora nueſtra Galilea de nacion, que por eſſo dixo San Lucas, *Miſſus eſt*

Luc. 1.

Grego. Nisen. orat. 2. de resurrect.

est Angelus Gabriel à Deo in ciuitatem Galileæ. San Gregorio Niseno dize, que Galilea, *significat Rotatrizem.* Cosa que impetuosamente camina, como quando de lo alto de vna sierra baja con impetu vn raudal de agua, para fertilizar todo vn valle, assi quiso Dios, que la hermosa Galilea de su Madre baxasse de las alturas del cielo a fertilizar cõ sus fauores, con impetu grande este miserable valle de lagrimas, sin dexar necessidad alguna, a que no acudiesse su piedad: esso significa ser Maria Galilea, lo mismo que *Rotatrizem*, la que amorosamente se arroja a socorrer nuestras miserias.

Quarta aduertencia de las bodas.

Lo quarto que hallo que aduertir en estas bodas de Cana, que Christo nuestro Señor, la llamò muger, y no madre, con gran misterio, porque quiso hazer aquel milagro, que era las primicias de todos los demas a vista de lo que era menos en esta Señora, que era el ser muger, para que se entienda a vista de lo que es mas en su Magestad, que es ser Madre de Dios, que cosas hara tan prodigiosas por su ruego, que como dixo san Bernardino Senense.

S. Ber.

Maius est hoc donum, quod sit Mater Dei, quam quod sit domina creaturarum. Pues si estos intereses entran en el mundo, con el nacimiento desta preciosa Niña, justamente dize la Iglesia: *Natiuitas tua sancta Dei genitrix gaudium annunciabit vniuerso mundo.*

Senen. tom. 1. ser. 52.

Concluyamos el discurso con dezir, que acà quando nace vna Infanta, se busca en la Corte el ama mas a proposito, que se puede hallar mejor leche, que sea sana, limpia, noble, para que la ponga al pecho. Clemente Alexandrino dixo, que los Griegos llamauã a Dios, *Deus mameus*, Dios de pechos. Y la Escritura se los acomoda diziendo, *meliora sunt, vbera tua vino*, estos pechos quiso Dios tener, para alimentar a Maria Señora nuestra, y assi luego en naciendo la puso al pecho.

Clemens Alex.

Cantic. cap. 1. num. 2.

DISCVRSO IIII.

QVE LA VIRGEN NVESTRA Señora, tuuo en su nacimiento, por ascendiente a Mercurio, y que no solo se inclina tanto a saluar almas, por ser Madre de Dios, sino tambien por fuerça de estrella.

TRes, o quatro cosas en particular inclinã a la Reyna del cielo a grãgear almas, cõ gran solicitud, cõ tal ex-

S. Buen. inspecu lum. extremo, que dixo san Buena uentura. *Fratres sciamus omnes indubitanter, & per hoc gratias agamus in cessanter, quia sicut Maria omnibus sanctis est potentior, ita pro nobis apud Deum omnibus sanctis est solititior?* Assi como es la mas poderosa a cerca de Dios, para rogar por nosotros, asi es mas solicita que todos juntos, para buscar nuestro remedio, insinua santo Thomas las razõ desto, porque es de opinion, que si Adã no pecara, no encarnara el Verbo. Pues como Encarnò, por auer pecado, viene a ser Madre de Dios por ser nosotros pecadores, y asi podemos dezir ocasionalmente hablando, que pecadores la pusieron en aquella dignidad, reconocida esta Señora, a esta verdad de aqui nace el hazer tanto por pecadores, y el dessear tan ansiosamente su saluacion. Por lo qual dixo san Anselmo: *Magis propter peccatores: quam propter iustos, factam, esse Dei matrem.* Fuera de que esta dignidad de Madre de Dios, se la dieron con pensiõ, de que auia de ser tambien Madre de pecadores, y justos, aquellas palabras de los Cantares del cap. 7. *Venter tuus sicut à cerbus tritici vallatus filijs.* Es tu preñado purissima Señora, como vn monton de trigo, sino trahia en sus entrañas, mas de vn grano (qual fue el Hijo de Dios, de quien dixo san Iuan: *Nisi granum frumenti cadens in terram mortuum fuerit ipsum solum manet.*) Como se compara a monton de trigo? Yo lo dirè, porque en esse grano virtualmente trahia todos los hijos de Adan, y siendo Madre desse grano lo fue de todos, por esso se compara su vientre a vn monton de trigo.

S. Ansel. de excelen. Virg. cap. 1.

Cantic. cap. 7.

S. Ioan. cap. 12.

En confirmacion desto, podemos traer aquellas palabras de Dauid: *Homo, & homo natus est in ea, idest ex ea.* Que de la Virgen nuestra Señora nacio vn hombre, y otro hombre, *homo Deus, & homo purus.* Porque todos virtualmente (como tẽgo dicho) estauamos en su Hijo, y siendo Madre suya, lo es de todos: y asi no nos espantemos q̃ solicite cõ ansias la saluacion de todos.

Psa. 86.

La segunda razon desta solicitud es porque se tiene por cierto, q̃ en su nacimiento tuuo por ascẽdiẽte a Mercurio en opinion de los que dizen q̃ nacio a ocho de Setiembre en la feria quarta, leuantando figura, en esta forma de su nacimiento viene a tener por ascendiente a Mercurio, de quien dixo san Fulgencio. *Mercurium dici voluerunt, quasi mer-*

S. Fulg. libr. 1. mythol.

si mercium curam omnis ergo negoatur dici poteſt Mercurius, inclina eſte Planeta a ganãcias, a mercãcias, a tratos, y cõtratos; aſsi la Virgẽ nueſtra Señora, por fuerça deſte aſcendiente, ſe inclinaua a grangear almas S. Bernardo la llamò: *negotium omnium ſæculorum*, y como dize Ariſtoteles, que *filij vt in plurimum matrizant*, que los hijos toman la inclinaciõ de las madres, por eſto el Saluador del mundo tomò de ſu Madre el ſer tratante, porque vnas vezes nos dize ſan Matheo, que tal vez llamaua à ſus criados, y les repartia talentos, para que grangeaſſen con ellos, tal vez ſe haze tratante en perlas, *ſimile eſt Regnum cœlorum homini negociatori quærenti bonas Margaritas*. No nos eſpantemos que el Hijo tenga eſta inclinacion, a tratar, y contratar, ſi la madre en ſu nacimiento, tuuo por aſcendiente a Mercurio, el qual inclina a ganancias, y mercancias.

S. Ber. | Ariſto. | S. Mat. cap. 13. | Ibidem

Aora quedara entendido aquel dicho tan celebre que dos concilios dan a Maria Señora nueſtra, el Concilio quinto Conſtantinopolitano, collatione 6. Y el Calcedonenſe, llaman a eſta Señora, *Theotocos*, que quiere dezir: *Mater Dei, vſura Dei, aut negociatio Dei*. De modo que en Griego el miſmo vocablo que ſignifica Madre de Dios, eſſe miſmo ſignifica vſura de Dios.

Concil. 5. Conſtantinop. collat. 6. Concil. Calcedo. difin. 2.

Tres, o quatro expoſiciones hemos de dar a eſte lugar, por ſer tan graue. La primera, difiniendo el derecho lo que es vſura, dize: *Vſura eſt lucri facere fructus rei pignoratæ*, verbi gratia, Empeñò vn hombre vna heredad, ſea viña, o ſea caſa; mientras no ſe la quitan (que no puede el dueño por ſer pobre) el que la tiene en ſu poder, arriendala con codicia a otro, y gana para ſi eſto es en rigor propriamente vſura, *lucri facere fructus rei pignoratæ*. Empeñò el padre Eterno la prenda rica de ſu Hijo, en las entrañas de Maria, que prenda le llama la Igleſia, *& futuræ gloriæ nobis pignus datur*. Aprouechaſe deſta prenda eſta Señora, gana con ella quanto puede, para enriquecer los hombres, eſto es ſer Maria. *Theotocos*, Madre de Dios, y vſura de Dios.

Cap. 1. de vſur. | Eccleſ. in quadã Antiphona 2. expoſitio.

La ſegũda expoſicion, *vſura eſt aliquid extra vſum petere*. Dizen los Sumiſtas, preſtò vn hombre a otro docientos ducados por ſeys meſes, no ſe contenta cõ que le buelua lo que le deue, ſino que quiere q̃

le de treynta o quarenta de ganancia, eſta ſe llama vſura, en eſta forma Maria, es vſura de Dios,porque no ſe conten ta el Padre Eterno,con que le pague lo que le deue, quiere que le de algo mas,que le deue ſepamos por ſer Madre de Dios? Yo lo dire, deuele el veſtir de carne al Verbo, y el alimentarle a ſus pechos, hazerle compañia haſta morir en vna Cruz,deuele ni mas,ni menos, que ſea Madre; y amparo de juſtos, y pecadores: Dize Dios;pues no me côten to con eſſo,ha me de dar mas de lo que me deue, pues que mas quereys Señor? Quiero, dize Dios que engrandezca mis atributos.

Vſura de Dios ſe llama Maria Señora nueſtra, porque le ha redoblado a Dios ſus atributos, hizo el Padre Eterno, en la generacion de ſu hijo el Verbo,empleo de ſus atributos,y ſiendo dos las perſonas de quien es origen,y a quiê comunica ſu ſer,no hallo ganancia ni aumentò en ellos: de la miſma manera procediêdo el Eſpiritu Santo del Padre,y del Hijo: tampoco ſe multiplicaron los atributos, que aûque las perſonas ſon diſtintas, los atributos ſon vnos miſmos;de modo que aumentandoſe las perſonas no ſe au-

En la generacion Eterna, no ſe multiplicarô los atributos.

mentaron los atributos,pues lo que el Hijo, ni el Eſpiritu Santo no pudierô hazer,q̃ fue doblar los atributos al Padre, y aumentarſelos,quiſo que lo hizieſſe Maria Señora nueſtra, y aſsi S.Pedro Chriſologo, en vn Sermô de los q̃ haze de Incarnat.hablâdo del Eterno Padre dize: *Voluit cû carne habere comertiû*. Eſte vocablo, *comertium*, es tratar entre dos Reynos, y côtratar trocando vnas mercadurias por otras, dôde todos ſalê cô ganancia, Dios leuãtò a Maria a tã alto eſtado, q̃ la dio para ſer pura criatura,tanto,q̃ dixo S.Epifaneo. *O Virgo ſantiſsima quæ exercitus Angelorû in ſtuporê deduxiſti*, eſto hizo ſu Mageſtad côcôdiciô de q̃ eſta Señora ſea vſura de Dios,que le redoble los atributos.Sepamos como?

S. Petr. Chriſol. in vno ſermon. de Incarnat.

S. Epip. de laud. V.M.

Antes q̃ Maria Señora nueſtra fueſſe en el mundo, era Dios omnipotête para ſi ſolo, miſericordioſo para ſi ſolo,ſabio para ſi ſolo, q̃ aunq̃ es verdad,q̃ auia criado el mundo, y tenia hôbres a quiê hazer biê, era todo eſto vnos pequeños deſtellos de ſu bondad, era la ganancia poca,el conocimiento deſte Señor pequeño,haſta q̃ Maria le manifeſtò, y empeçò Dios a ſer en el mundo conocido, el q̃ auia ſido oculto en eternidad,penſamiento de

ſan

S. Ansel. in Paul. ad Philip. 2. san Anselmo que dize, que haziendole Dios hombre, por Maria, *capit sciri, quod erat*, lo que ab Eterno auia sido, empeçò a ser conocido, que antes, si era sabio, eralo para si, si misericordioso, eralo para si, y ni mas ni menos, de todos los atributos, y dezir este santo, que empeçò a ser conocido, o que ab Eterno estaua oculto, es dezir, que le multiplica los atributos, siẽdo omnipotente en si, y omnipotente para los hombres, misericordioso en si, y misericordioso para los hombres, esso es lo que el santo quiere dezir en aquellas palabras, *capit sciri quod erat.*

Andr. Creten. orat. de dormit. Virgin. Pero mas pôderoso, y mas claro lo dize Andreas Cretense, oratione 1. de dormitione Virginis, *inestimabile, quod in eaper actum est misterium ab omni infinitate, infinities infinite exemptum.*

Tertul. aduersus hermo. cap. 18. A todos excede el Fenix de Cartago, en elegancia, en magisterio, en la ponderaciõ del punto que vamos declarãdo, en el libro que hizo aduersos hermogenem, cap. 18. haziendo relacion del Verbo diuino, a quien el muchas vezes llama sophia (declinando a lenguaje Griego) que quiere dezir sabiduria del Padre: dize assi este gran Dotor: *Igitur ipsius ex inde nata, & condita est ex qua insensu Dei ad opera mũdi disponenda capit agitari.* Como si dixera, empeçò Dios a ser para los hombres: luego que por el Hijo crio el mundo para ellos, y entre todas las criaturas, vna Virgen, que le dio a conocer mas que todas ellas.

Tercera exposicion, Teothocos se llama esta Señora, que quiere dezir Madre de Dios, y vsura de Dios, llamasse asi. Porque todo quanto tuuo se lo dio a vsura a su Magestad, para ganar en este trato, en ordẽ a enriquecer a los hombres, diole a vsura la carne purissima de sus entrañas, porque essa carne la boluiesse sacramentada a los hijos de Adan, y asi sucedio, pues dize santo Thomas: *Totum quod de nostro assumpsit, totum nobis contulit ad salutem.* Ayuda a esto san Epifaneo, llamando a esta Señora: *Clibanus intellectualis, qui ignem, & panem vitæ callidum mundo in essum attulit.* Horno de entendimiento la llama, en cuyo fuego de amor se cueze el pan consagrado de la Iglesia. *S. Thom. opusc. de Euchar. S. Epiph. ser. de laudib. V. Mariæ.*

Diole a vsura sus pechos, porque Dios de los suyos a los hombres, diole a vsura sus braços, echandoselos al Niño Dios al cuello, crucificandole

dole en ellos; para que alli hiziesse carabañas de Redentor, antes que llegasse a los de la Cruz, facilitandole para nuestro remedio, pensamiento es de San Epifanio, que dize, fue primero Crucificado en los braços de Maria, que lo fuesse en el Caluario, alli amorosamente ensayaua su Passion, alli moria el Hijo dulcemente, para morir con amargura despues, las palabras del Santo: *Dico enim illam esse cœlum, thronum, simul, & crucem, extendens enim sanctas vlnas dominum portauit.*

S. Epiph. de laudi. V. M.

Diole a vsura sus Peregrinaciones, porque se compadezca de los peregrinos, por lo qual dixo san Atanasio, q̃ quiso su Hijo, que con el precio de su sangre, que fueron los treynta dineros, se comprasse vn campo para enterrar peregrinos, *pretium eius, qui erat liber, factum est peregrinis in sepulturam*, si los cuerpos de los peregrinos se lleuaron las primicias de su Passion, que de riquezas tendrà para sus almas: Finalmente le dio a vsura su espiritu, porque pudiesse mesa de estado en la Iglesia, para sustentar como tan gran Rey: a los deuotos, y espirituales, a esto alude san Metodio, oratione in hipopãtem, quando la llama a esta Señora, *Altare animatum panis*, y Gregorio Nicomediense, *men sa qua portat vitam*, como si dixeran estos Santos, por Maria tiene Dios en su Iglesia, puesta vna mesa de estado, para que se alimenten los fieles, assi con pan consagrado, como con espiritu, de a donde vino a dezir el Sabio: *Secura mens, quasi iuge conuiuium*, vna alma santa, es como vn conuite continuado, que perpetuamente la està Dios banqueteando por Maria.

S. Atha. lib. 4. de dogmatibus.

S. Metho. orat. de in hypopant.

S. Gre. Nicom. orat. de oblatione Virgin. Mariæ

Vltimamente la quarta expoficion, Maria Señora nuestra se llama vsura de Dios, porque le està ofreciendo a su Magestad lagrimas de pecadores, y sacandole gracia, cambiãdo ayunos, por artura perpetua, ofrecele moderadas limosnas de los fieles, y obligale a que de Reynos eternos, y assi anda esta Señora hecha tratante entre Dios, y los hõbres, elegantemente lo dixo san Epifanio: *Ipsa est enim cœli eterni mediatrix, quæ vnionem naturaliter peregit*, y no nos espantemos desta solicitud de Maria Señora nuestra, pues tuuo por acendiente a Mercurio, que la inclina a estas ganancias.

Quarta expositio.

S. Epiph. 2. tract. B B. PP. de land. V. M.

Y para que concluyamos lo que la haze ser tan piadosa para las almas, es ser su Magestad

Berna.Se nen. ser. 61. gestad toda entrañas, como lo dixo san Bernardino Senense, *vicerosa, & materna magnificentia pietatis, ex Christi matre resplendescit*: pero milagrosamente encarece este punto, S.Bon.in expeculo V.M. cap.5. san Buenauentura: *Quam late, quam longe, & quam alte arbor illa magna Maria, ramos suos extendit; quã late ad homines, quã longe ad Angelos, quam alte à Deum.* Lo primero dize, que los estiende a los hombres, *quam late*, no se puede declarar esta palabra, sino es con lo que dixo el santo del Padre Gracian de mi Religion, que estuuo cautiuo entre Moros, dixo que las Moras tenian en sus cofres imagines de nuestra Señora guardadas para sus partos, y q̃ quando se acercaua el tiempo del parir, le sacauan del cofre con mucha veneracion, y la ponian en vn Altar en su casa, y se encomendauan a ella con gran deuocion, hasta auer parido que tenian por Fè, que las que esto hazian las alumbraua la Reyna del cielo, y tenian felices partos, o arbol soberano de Maria, que estiendes tus ramos, *Quam late ad homines*, que alcança tu fauor, hasta las Moras, q̃ estan fuera de la Iglesia.

Exo.25. Lo segundo, *quam longe ad Angelos*, presta esta Señora braços a los Angeles, para q̃ nos socorrã aquellos dos Cherubines, que estauan en el propiciatorio, dize Arias Montano, que tenian alas, pero no braços, no quiere esso la Virgen nuestra Señora, sino que tengan alas para ser prestos en el socorro, y porque no tienẽ braços, su Magestad se los pone, para que con ellos leuãten a los cahidos. O arbol bendito de Maria, que estiendes los braços de tus ramos, *quã longe ad Angelos*, vltimamẽte, *quam alte ad Deum*, leuanta las manos a Dios, pidiendo por nosotros en todo tiempo, porque en todo tiempo seamos socorridos. Arias Mõtan.

LO MORAL deste Discurso.

SEa lo moral deste discurso, q̃ pues la Virgen nuestra Señora por tãtos caminos busca nuestra saluacion, y nuestro remedio, nos ayudemos de nuestra parte, y entendamos, que en el nacimiento espiritual nuestro, que nos sucede siempre, que passamos del estado de la culpa al estado de la gracia, tenemos por ascendiente a la Reyna del cielo, esto nos auia de obligar a ser vnos perpetuos tratan-

tantes, grangeando cada dia nueuo espiritu, y dando de mano las grágerias terrenas, como lo dixo San Gregorio Nisseno. *O vos omnes, qui terrena ambitis hoc solum a vobis postulo vnum ambire Deum.* Como si dixera el Santo, no quiero quitaros la inclinació de ambiciosos, que lo tengo por dificultoso, sino que la troqueys por mejor, siendolo de las cosas celestiales.

S. Greg. Nisen.

No es esto por ventura lo que dixo San Pablo: *Rogamus vos fratres, & obsecramus in Christo Iesu, vt abundetis magis, & operam detis, vt quieti sitis, & vt vestrum negotium agatis.* Nota aquella palabra, *vt abundetis magis*, con tal Dios, con tales Sacramentos, con tal Reyna por intercessora, cortedad de animo es, contentarse con vn mediano espiritu, *vt abundetis magis*, dize Pablo, mas y mas feruor, hasta venir a morir heridos de amor deste Dios, por esso dize luego el Apostol, *& operam detis, vt quietis sitis*, quietaos que vna alma turbada, no puede hazer cosa buena, concluye diziendo, *& vt vestrum negotium agatis*, no ay mas de vn negocio para vn Christiano, y esse es el de la saluacion, todo lo demas queda en la sepultura, los aplausos, la nobleza, las honras, todo se queda acà, el alma es la que buela a Dios con los merecimientos, que ha adquerido, por tanto, *vestrum negotium agatis*, hazed vuestro negocio, que es el de vuestra saluacion.

S. Paul. 1. Athesal. c. 4.

Combidò la Esposa al Esposo, diziendo: *Ecce tu pulcher es dilecte mi lectulus noster floridus.* Combidauale al descanso de la cama, y al ocio, y respondio el Esposo: *Ego flos campi, & lilium conuallium*: Dixo que era flor del campo, y esto dio por respuesta a la Esposa. San Bernardo, que es el interprete de stas enigmas dize: *Illa ergo monstrante lectulum, ille vocat ad campum, & ad exercitium prouocat*, ella le llamaua al descanso, y el la obliga que salga al campo, *ad exercitium*, a labrar la tierra, y cultiuarla, todas son metaphoras, con que nos dizen que el Cielo no se grangea gastando la vida en descansos, antes la vida del Christiano ha de ser vn perpetuo exercicio en la virtud, vn grágear cada dia de nueuo algo del beneplacito de Dios, que es lo que ha de durar para siépre.

Cant. 1.

S. Bern. serm. 47. in Cant.

Ponderò el gran Tertuliano, que quando a aquel Eu-

nucho de la Reyna de Candacia, se le aparecio San Felipe embiado por Dios, dize la Escritura: *Audiuit eum legentem Esaiam*. Oyò el Apostol que yua leyendo a Esayas, dize Tertuliano aora: *Inuentus non ociosus, nec qui subito tingi concupisceret, sed ad templũ orandi gratia profectus Scripturæ diuinæ impensus, sic oportebat deprahendi, cui vltro Deus Apostolum miserat.* Desseo tenia este Eunucho de ser Christiano, yuase disponiendo para ello con la leccion de la Sagrada Escritura, juntamente yua a dorar a Dios al Templo de Gerusalen, no queria ser bautizado de improuiso, antes primero trabajar disponiendose para cosa tan grande, assi dize Tertuliano, merecio que le embiasse Dios vn Apostol que le bautizasse, y le llenasse de los dones del Espiritu Santo, que Dios sus misericordias las quiere para los que se disponen para recebirlas. Iusto es, que pues gozamos destos tiempos de la gracia, no perdamos tiempo, sino que nos hagamos ricos con sus thesoros.

Acta Apost. c.8.

Tert. de baptism.



DISCVRSO V.

EN QVE SE PREGVNta porque la Virgen nuestra Señora no llorò en su nacimiento, auiendo llorado Christo nuestro Señor, y todos los hijos de Adan.

DE modo, que dificultamos en este discurso, porque la Virgen nuestra Señora no llorò en su nacimiento, auiendo llorado Christo nuestro Señor en el suyo, y llorando todos los hijos de Adan, que Christo aya llorado, dizelo la Iglesia, *vagit infans inter arcta.* San Basilio dize, que llorò por verse hombre, viendo que vna cosa tan prodigiosa, no la auian de estimar los hijos de Adan, como era razon, y para prouar, que como era verdadero Dios, era verdadero hombre, y que como tal se quiso sujetar a las miserias deste valle de lagrymas, *ideo Christus illacrimatus est, vt vere exprimeret sortitum esse humanæ naturæ communionẽ.*

Eccles. in quodam hym.

S. Bas. homil. 4. de grat. action.

Y no solo llorò quando nacio, sino que tambien llorò en las entrañas de su madre, afirma vn Dotor, que los niños lloran antes que nazcan, muchas

Garsias de locis affectis disp. 51. cap. 2.

de auer llorado el Saluador del mundo en las entrañas de su madre. La primera, por ver que auiendo encarnado para todos, sola le gozaua la Virgen, que es lo que dize la Iglesia en vn Hymno, *qui pro nobis natus tulit esse tuus.* Notese aquella palabra, *tulit* que quiere dezir sufrio con paciencia, el ser solo aquellos nueue meses desta Señora, el que auia encarnado para todos.

Eccles. in quodā hymno.

O sino digamos que llorò antes de nacer, que como este Señor fue Redentor copioso de culpas, y estas las auia de redimir con penas, no quiso aguardar a nacer para llorar sino llora antes de nacer.

O sino digamos que llorò antes de nacer, porque ningun Santo le hiziesse ventaja en seruir a su Padre, y agradarle. En el vientre de santa Isabel se alegra Iuan, por ver destruydo el pecado original, y desde alli empeçò a ser santo, como lo dize Chrisologo. *Ioannes ante peruenit ad Cœlum, quam tangeret terram, ante accepit diuinum Spiritum, quam haberet humanum, ante suscepit diuina munera, quam corporis membra, ante cæpit viuere Deo, quam sibi, imo ante vixit ille Deo, quam Deus viueret illi.* Iacob antes de nacer hazia guerra a su hermano Esau, por ser reprouo, ponderacion de san Pedro Chrisologo. *Iacob qui in vtero cæpit ante luctari quam viuere, ante viribus superare, quam membris; etiam inter viscera materna, ipsa supplantatoris est vocabulum consequutus, eo quod antequam nasceretur, noscitur diuinitus reprobatum supplantasse germanum.* Pues si ha auido quien antes de nacer ha procurado seruir a Dios, que mucho que el Saluador del mundo antes de nacer llorasse por nuestro remedio, por no tener quien se le anticipasse en seruir a su Padre, llora antes de nacer, y llora quando nace.

S. Luc. cap. 1.

S. Petr. Chrisol. ser. 91.

Genes. cap. 25.

S. Pet. Chryso. ser. 154.

Los hijos de Adan, todos entran llorando en el mundo: da la razon el glorioso padre san Agustin, y Plinio, dize este gran Padre. *Infantia non arisu sed afletu orditur, hanc lucem quidquid malorum in gressa sit; nesciens prophetat quodam modo.* Al nacer como la dà la luz, no sabiendo profetiza los males, y miserias para que nace, y llora luego al punto adiuinando el mal mundo en que entra, y para que veamos la razon que tienen de llorar, y co-

S. Aug. libr. 21. de Ciui. cap. 14. Plinius libr. 7.

como no se hallò ninguna para esto en la Reyna del cielo, atendamos a lo que dize Iob.

Iob.c. 7. Llamò a la vida que viuimos, *militia est vita hominum super terram*. Pienso que la llamò milicia, porque assi como en la guerra todo es pecados, peligros, y mala paga; assi en esta miserable vida, ay mucho de pecados, peligros, y mala paga, veamos los pecados, y luego los peligros y la mala paga que el mundo da a sus secuazes.

Esai.c. 1.nu.21. Los pecados los pinta Esaias, vsando de la figura methonimia, tomando a Gerusalen por todas las ciudades dize: *Quomodo facta est meritrix ciuitas fidelis, plena iuditij? Iustitia habitauit in ea, nunc autem homicidæ, Argentum tuum versum est in scoriam; vinum tuũ mixtum est aqua, Principes tui infideles, socij furum, omnes diligunt munera, sequuntur retributiones, pupilo non iudicant, & causa viduæ, non ingreditur ad eos.* Lo primero que dize: *Quomodo facta est meritrix ciuitas fidelis*, que de ciudades, que antiguamente erã Esposas de Dios por su virtud, se han buelto rameras, pues en ellas se hallan todos los vicios, *plena iuditij, id est iudicibus*, llenas de juezes, y llenas de pecados, porque auiendo de ser estos, como las cigueñas, que las lagartijas de la Republica, se las auian de tragar, limpiandola de todo veneno se bueluen aues de rapiña muchos dellos.

Lyra in Esa.c.1. *Argentum tuum versum est in scoriam*, el Sapientissimo Lyra, declarando esta palabra dize la verdad en lisonja, *Argentum tuum versum est in scoriam, à veritate in falsitatem.* Ya lo que auia de ser verdad, se ha buelto en lisonja, principalmente en los palacios. Oyamos el mayor encarecimiento de la lisonja, que yo he hallado en la Escritura, *Libr. 1. Reg. ca. vltimo* viendose vencido Saul de los Filisteos, mandò a su paje de lança, que le matasse por no venir a manos de sus contrarios: *Dixitque Saul ad armigerum suum euagina gladium tuum, & percute me, ne forte veniant in circuncisi, & interficiant me illudentes mihi.* Quitame la vida, no me la quitẽ burlando de mi mis enemigos, *& noluit armiger eius*, no quiso el criado obedecer al Rey, en quitarle la vida, *arripuitque Saul gladium, & irruit super eũ*, arrojose el Rey sobre su espada, y fue homicida de si mismo, dize el Texto: *Quod cum vidisset armiger eius, videlicet, quod mortuus esset Saul, irruit etiam*

etiam ipse super gladium suum & mortuus est cum eo, el criado quitose la vida tambien, por lisonjear al Rey.

Dize la Glossa Interlineal, que este paje de lança de Saul era Doeg, y Dumeo, vn brauo adulador, que siempre el Rey traya consigo, y quiso adularle, atrauessandose con la espada, imitando al Rey; aduladores ay, que adulan en vida, en muerte, y en eternidad, o ciega adulacion, que no se contentò con adular en vida, sino tambien en la muerte, y porque el Rey se desespera, se desespera el vassallo, pensando que le podria adular en el infierno, a donde todo es pena, de esto estan llenos los palacios, y esto es, *Argentum tuum versum est in scoriam.*

Glos. int. in essa. 1

Vinum tuum mixtum est aqua, el amor que ha de ser puro, siempre lo aguan, no se como he perdido vn lugar de vn Autor de la Biblioteca de los Padres antiguos, que dize, que el demonio para engañar a Eua, la dixo que era hermosa, y luego pecò, que de mugeres casadas que el vino del amor, que al marido deuen administrar puro, se le dan aguado, y siendo nobles, y los maridos de prendas, solo con dezirlas que son hermosas, ad miten la mançana de la serpiente.

Passa adelante el Propheta, y dize: *Principes tui infideles*. Lyra, los Iuezes Seglares, y Eclesiasticos llamanse infieles, porque muchos dellos, lo que auian de hazer mouidos de la justicia, hazen mouidos del fauor, o del interes, quando llegò la madre de los hijos del Zebedeo a pedir sillas para ellos, boluiosse a los dos hermanos el Saluador del mundo, y dixoles. *Nescitis quid petatis*. La razon fue, porque querian por fauor de la madre, lo que se auia de dar de justicia, San Pablo dixo: *Reposita est mihi corona iustitiæ*, y Dauid dixo: *Aperite mihi portas iustitiæ*. De modo que las puertas del Cielo, se llaman puertas de justicia, y las sillas, y coronas de aquel soberano Reyno, son coronas de justicia. *Reposita est mihi corona iustitiæ*. Pues como por fauor de la madre pedian lo que se da de justicia, llamolos necios. *Nescitis quid petatis*, ò Iuezes del mundo que days por fauores muchas vezes, lo que se auia de dar de justicia, esso es *Principes tui infideles*. Y assi dize luego.

Lyra in hūc locū.

S. Mat. c. 20. n. 22.

S. Paul. 2. ad thesal. ca. 4.

Ps. 127. num. 19.

go, *socij furum omnes diligunt munera.*

Pluta. in Morali. Ya dexo dicho en el segundo tomo de nuestro Sanctoral de Plutarco, que en el téplo donde se dauan los oficios, entrauan por dos puertas, vna consagrada a la Diosa Palas, y otra a Minerba, Diosas de las ciencias, y de las armas, dando a entender, que no se auia de proueer cosa alguna en la Republica, a quien no la mereciesse, o por armas, o por letras: pero la malicia de los hombres ha juntado en los doblones armas, y letras, y por esse camino se alcançan ya muchas dignidades.

Lira in Esai. c. 1. Passa adelante el Profeta, y dize, *sequuntur retributiones,* dize Lyra: *peruertentes iustitiam,* hombres que no miran mas de al bien particular suyo, no al bien comun, vota por mi en este pleyto, que yo votarè por ti en otro, ayudame a hazer este general, que en otro capitulo lo seras tu, *sequuntur retributiones,* San Cypriano dixo: *Dignitas oblata periculosa quæ sita peremptoria,* pretendida la dignidad mata. Concluye diziendo, *pupilo non iudicant, & causa viduæ, non ingreditur ad illos,* para el pobre, y desualido, pocas vezes ay justicia, & *causa viduæ non ingreditur ad illos.* Ruego a Dios no entre la viuda, y se quede la causa a la puerta, auiendo de ser al reues, que la viuda se ha de quedar, y entrar la causa, ya que hemos visto los pecados que ay en las Republicas, veamos aora los peligros.

Bien mysteriosamente ponderò el Santo Iob los peligros grandes desta vida, con dezir, *Dies mei transierunt, quasi naues poma portantes.* *Iob. c. 9.* La Original dize, *quasi naues voluntates.* *Lit. Ori.* Si fueran las naues del mar de entendimiento, y estuuiera en su voluntad, el llegar presto al puerto, que priessa que se dieran a nauegar: con dezir, que son naues los dias de nuestra vida, se nos dize el peligro, o peligros en que estan puestos, quien podra ponderar los peligros que amenaçan a vna naue en el mar, las borrascas, los vracanes, los vaxios, tanto enemigo, tanto cossario, muchos mas son los desta vida, dizele el Angel a Loth, quando le sacò de Sodoma, *in montem saluum te fac,* *Gen. c. 19* saluate en el monte, el se fue a la ciudad de Segor, donde le aguardaua el peligro, que los hombres son de condicion, que aunque Dios los saque de los peli-

peligros, ellos ſe meten en ellos.

Iob. cap. 18. Dixo Iob hablando de los laços que el mundo, y el Demonio ſaben parar para cojer a los pecadores, *abſcondita eſt in terra pedica eius*. Como el caçador con las flores del campo, con lo verde de la hierua, cubre el lazo para cojer a la auezilla boua; aſsi el mundo, y el demonio entre las glorias, y parayſos que ofrece, eſconde el lazo:a Eua ſe le emboluio en la diuinidad que la ofrecia, y a Chriſto Nueſtro Señor vemos que de los Angeles le hazia lazos. *Genesis capit. 3.* *Mitte te deorſum, quia Angelis ſuis Deus mandabit de te in manibus tollent te, ne forte ofendas ad lapidem pedem tuum*. *S. Math. capit. 4.* Si de los Angeles procurò hazer lazos para caçar al Saluador del mundo, que lazos ſeran tan gananciofos, para el aumento de ſu caça, vna muger liuiana, ſin dueño que la vaya a la mano, vn alguazil tahur, vn eſcriuano amancebado, vn mercader, que no ſe confieſſa, ſino es de año a año, vn cauallero que ha perdido la verguença a Dios, o lazos, o peligros deſta vida.

Que digo, aun los fauores que vienen de la mano de Dios, por ſer dados en valle de lagrimas, tienen ſus peligros anejos a ellos, conocio San Pedro eſtando en el mar que Chriſto ſu Maeſtro venia andando por encima de las aguas, y dixole: *Si tu es Iube me venire ad te ſuper aquas, at ipſe ait veni*. *S. Math. cap. 14.* Salio de la barquilla, y empeçò andar por encima de las aguas, y como fue fauor dado en valle de lagrimas, a pocos paſſos que dio, empeçò a hundirſe, y a dar vozes pidiendo fauor a ſu Maeſtro, dize S. Pedro Chriſologo: *Petrus cum per æquora diuinos imitatur inceſſus, & nouus viator molle iter duris greſſibus calcat, ante de lapſu ſupplicat, quam gaudeat de donato.* *S. Petr. Chriſo. ſer. 90.* Como ſan Pedro quiſieſſe imitar a ſu Maeſtro en andar por encima de las aguas, el nueuo caminante del mar, empeçò a piſar el camino blando, con los pies duros, y antes pide ſocorro que empiece a guſtar el fauor: porque aunque ſean fauores de mano del Altiſsimo, endereçados a paſmos, y coſas portentoſas; anejos trahen conſigo los peligros, por ſer dados en valle de lagrimas, pues que peligros traeran los fauores que vienen de la mano de los Principes de la tierra.

Ya hemos viſto el mundo lleno de pecados, y peligros, *Luc. 15.*

gros, vamos a la mala paga, la mala paga que ay mas de poner los ojos en el prodigo, que paga le dio el mũdo, que de trabajos juntos, perdida de hazienda, hambre, deshonra, oficio bajo, desden de los que le amauan, que bien dixo
Libr. 1. Marcial, *concatenatos labores*, y
Epigra. Seneca. *Adeo non sunt gaudia,*
15. Sene *vt sepe initia futura tristitia*
ca Epis. *sint*. A penas se han empeçado
60. a gozar los plazeres, quando ellos mismos son principio de los pesares, con esto queda ra entendido, que misteriosamente dixo Iob, *militia est vita hominum super terram*, que es el lugar que nos ha dado motiuo para lo dicho, en la guerra todos son pecados peligros, y mala paga; assi en esta vida ay mucho desto, pues cõ justa razon lloran los hijos de Adan al nacer en ella, pronosticando las desdichas, y miserias para que nacen.

No llorò la Reyna del cielo al nacer, porque en el mundo no auia de auer pecados para esta Señora, antes nace para librarnos dellos: tampoco peligros, pues fue concebida en gracia, y confirmada en ella, no la pudo dar el mundo mala paga, pues como a Reyna la reconocieron todas las criaturas por Señora, llore Christo quando nace, pues es Redentor de culpas, empiece con lagrimas, y con penas a redemir, y remediar el mundo en naciendo: lloren los hombres, que nacen con tantos riesgos, solo Maria Virgen Señora nuestra no llora para que en el contento con que nace se vea la grandeza de su nacimiento.

DISCVRSO VLtimo,

QVE EL NACER ESTA Señora en Otoño, quando las enfermedades son mas peligrosas, es porque con su nacimiento trae la salud al mundo.

NO carece de gran mysterio el nacer en Otoño esta preciosa Niña, quando las enfermedades son largas, o son mortales, como es dicho comun de la medicina, *morbi auctumnales, aut longi sunt, aut mortales*, dixo Ga- Galen.
leno: *Mutationes eueniunt, vbi* lib. 3. de
luna cum sole coit, quando el diebus de
Sol se acerca a la Luna, siem- cretorijs.
pre se esperan grandes mudãças, el Sol de justicia se va ya acercando a la Luna hermosa

de

de Maria, grandes mudanças espera el mundo deste nacimiento desta Niña, digalo Andres Cretense, *Natiuitate Virginis Mariæ nostra efigies, no nam figuram consequitur, & mundo senio confectus senectutis senectam exuit*. Viene a remozar el mundo, a darle salud, a curar sus enfermedades. Es tan piadosa enfermera, que dixo della san Buenauentura: *Tu fundens solatia, dapifera, pincerna, mamilla orphanorum.* Vierte solaces, por su mano da la comida al enfermo, esso significa *dapifera*, y juntamente la beuida, esso significa *pincerna*, y quando nada desto puede tomar el enfermo, le da el pecho.

Andr. Creten.

S. Bon. in Litanijs.

Quan enferma estaua la naturaleza humana, se puede colegir del Euangelio de oy, que en esta gran solenidad se canta: *Liber generationis Iesu Christi, Fili Dauid, Fili Abraham.* Noto san Geronimo, que està repartido en Thessara de cadas que es lo mesmo que catorzenas, catorze Reyes, catorze Capitanes, &c. en señal que estaua el mundo tan enfermo, quando nace esta Señora, que auia llegado al catorzeno su enfermedad, termino peligroso.

S. Math. cap. 1.

S. Hie.

Pues que si ponderamos, quan peligrosas son las enfermedades de los pecadores, digalo S. Antonio de Padua, *peccator quasi amamilla diaboli, & mundi fugit voluptatem*, siempre està colgado de los pechos del demonio, y del mundo, de tales madres, que costumbres se pueden mamar en la leche, o mundo miserable, qual estauas, quando nacio esta Señora.

S. Antō. de Padu. ser. in se ptuagesima.

Pero luego en naciēdo, empeçò a dar vna salud vniuersal, luego se edificaron Hospitales para que los pecadores fuessen puestos encura, y cōualeciessen cō regalo, hable el sapientissimo Idiota, el qual dize: *Per Mariam salus hominibus refunditur*, y es mucho de ponderar, q̄ no dize, *per Mariam salus hominibus funditur*, sino *refunditur*, que significa dar la salud a los hombres, con abundancia cumplida, *refunditur*.

Sapientissimus Idiota lib. de cōtemplat. V. ca. 15.

Y San Ephren q̄ dize: *Aue lignum vitæ*, Dios te salue arbol de la vida, es muy cierto, que Dios, y la naturaleza, nada crian en valde, todo lo criā en ordē a algū biē, o q̄ se vean los efetos de la tal cosa para bien del vniuerso, o que surta algū efeto en prouecho nuestro, y gloria de Dios.

S. Ephr. orat. de Deipara.

El arbol de la vida q̄ Dios puso en el parayso, dize el Tostado, y otros, que cō cada vez que se comiera de la fru-

Tostat. in gene. circa arborem

ta

ta d.ſte arbol, por lo menos ſe alargara la vida mil años, ſin enfermedad, ni achaque alguno, pues los afetos deſte arbol no ſe vieron, hemos de dezir, que en vano le crio Dios? No. Pues que hemos de dezir? que ya que no ſe vieron los efetos en el arbol, ſe vieron en lo que repreſentaua, que es Maria Señora nueſtra, que por eſſo la llama ſan Ephren, *aue lignum vitæ*, porque el nacimiento deſta Señora, y ſu deuocion, da ſalud vniuerſalmente al mundo.

Maluen dade Paradyſo.

S. Baſi. Seleciẽſe, orat. 17.

Y aſsi dixo ſan Baſilio Seleucienſe, *publicum peccatoribus, aperuit valetudinarium.* Su nacimiento dize que fundò vna caſa de conualecencia, para que conualezca con regalo todo pecador, que por eſſo nace en el Otoño, quando las enfermedades ſon largas, o mortales, como lo dexamos dicho, *morbi auctumnales, aut longi ſunt, aut mortales*, y San Pedro Chryſologo dixo: *Nomen Mariæ hoſpitalitatis virtus*, ſolo el nombre de Maria es como vn hoſpital Real, donde ſe curan todas las enfermedades.

S. Petr. Chryſol. ſerm. 1.

Parece que alude eſto al hoſpital Real de Zaragoça, que entre las coſas marauilloſas que tiene aquella muy noble y leal ciudad, vna dellas es el hoſpital Real, donde curan todas enfermedades, y ſe aluergan en el todos los deſualidos del mundo, haſta niños expueſtos, locos de todos los Reynos de Eſpaña: y eſtiendeſe a tanto ſu caridad, y grandeza, que haſta los que ſon de Reynos muy eſtraños, fuera de Eſpaña, a todos cura con gran regalo, cuydado de grandes Medicos, y coſta ſin limite, ni taſſa de excelente botica, finalmente es vna de las marauillas del mundo ver lo que cura, y lo que ſuſtenta, a eſto parece que alude San Pedro Chryſologo en dezir: *Nomen Mariæ hoſpitalitatis virtus*, es el nombre de Maria, vn hoſpital Real de Zaragoça, que todo lo cura, y todo lo ampara.

Gradeza del hoſpital Real de Zaragoça.

Pero mejor diremos, que el hoſpital Real de Zaragoça tiene por prototipo de ſu miſericordia, a la Reyna de los Angeles. Porque ſi eſte inſigne y Real hoſpital procura la ſalud para todos, achacoſos de todas enfermedades, de la Virgen ſantiſsima lo tomò a quien llama Iſichio Arçobiſpo de Geruſalen, ſalud vniuerſal, y hoſpital Real de la Iglesia, *Surge Maria virgo, vt lapſos erigas, vt claudicantes recta incedere facias.*

Iſichius Archiepiſcopus Hieruſalem.

Ay en aquel Hoſpital Real muchas amas de repueſto, para criar los niños huerfanos de la Reyna del cielo lo tomò, a quien llama S. Buenauētura, *mamila horfanorum*, pecho de huerfanos; ay en aquel Hoſpital Real, varias, y diuerſas redes, para los menguados de juyzio, que yo ſoy teſtigo auer viſto en aquella ſanta caſa, mas de ciento y cinquenta locos, y locas, vnos cō ualeciendo, otros detras de las redes, y a todos curan, y regalan con gran caridad, eſto de la Virgen ſe aprendio, a quien ſan Buenauentura, hablando con eſta Señora dize en ſu Pſalterio, *vndique tuis beneſitijs irritiuiſti nos*, que nos enreda con beneficios, como todo pecador es loco, y menguado de juyzio, procura la Virgen nueſtra Señora ponerle detras de redes, y eſtas redes quiere que ſean de auxilios, y fauores, enredandonos por todas partes con ellas, para que no ſe de vn paſſo, que no ſea en ſeruicio de ſu Hijo, bien queda prouado con lo dicho, el lugar de ſan Pedro Chryſologo, *nomen Mariæ Hoſpitalitatis virtus*.

S. Bon. in Litanijs ad Virg.

S. Bon. in Pſalterium.

Cierro eſte diſcurſo cō vn dicho emphatico de ſan Epifaneo, en el ſermon grande, y celebre, que haze de la Reyna del cielo, entre varios apellidos que le da, y ſoberanos encomios, vno de los que mas dan que pēſar es eſte, *Virgo ſi quidem eſt, ſpelunca, & præſepe*, cueua, o viuar de conejos, y juntamente la llama peſebre.

S. Epip. ſer. de laud. V. M.

Es el viuar de los conejos, ſu fortaleza, ſu preſidio, a donde ſe amparan de ſus enemigos, que ſon muchos, de modo que por ſer tantos la miſma naturaleza prouida les enſeña tener dos viuares, para que quando el caçador maño ſo le tapa el vno, y le aſſuſta, y acoſa con perros, teniendo por cierta la preſſa, por auerle tapado el viuar, eſte animalejo, pueda dezir recurſo al otro a donde ſe ſalue.

Llama la Eſcritura a Chriſto nueſtro Señor, *Petra refugium herinacijs*. Otra letra dize, *cuniculis*, para los conejuelos temeroſos, ſe acojen aquellas cinco llagas, que ſon las viueras de ſu refugio, y el pertrecho de ſu defenſa: pero tal vez por culpas graues, el Eterno Padre ciega eſtas llagas, o tapa eſtas viueras, para que no amparen a ſemejantes pecadores, en tal caſo, el vnico remedio es acudir a Maria, y ſaluarſe en ella, mediante ſu proteccion, y piadoſa intercesſion, eſſo pues quiſo dezir

Pſ. 103. num. 18.

zir Epifaneo, en las palabras que quedan dichas, *virgo siqui dem spelunca est, & præsepe*, como si dixera el miserable pecador, lleno de achaques espirituales, que ya por enfermizo en sus culpas, y por rebelde a la luz, en la casa de Dios le cierran las puertas, acojase al amparo de Maria, que su Mageſtad le alcãçara la salud espiritual que ha meneſter, que si este consejo huuieran tomado las Virgines necias, quando las cerraron las puertas quiça no se condenaran.

Mejorò el Santo la metafora, llamando a esta soberana Señora pesebre, aludiendo a aquel en que fue reclinado el Hijo de Dios; quando fue nacido en Belen, que quãdo este Señor se vio desamparado de todo el mundo, vn pesebre fue su alberge, y la cuna de su descanso, y el primer trono, que en el mundo se vio de la Mageſtad Real, a esto alude san Epifaneo, en llamar pesebre a la Reyna del cielo, es lo mesmo que dezir, que quando el pecador miserable, todos le persiguen, y se ve destituydo de todo fauor, y remedio, enfermo en el alma, pobre de virtudes, contumaz en la voluntad, anublado el entendimiento, el amparo de Maria Señora nuestra, no le puede faltar, en su Mageſtad hallara salud, consuelo, regalo, y todo lo demas que puede dessear. Gracia de intercession para alcançar lo que justifica que es prendas de la gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

S. Math. cap. 25.



EN



EN LA SOLENIDAD DE LA PRESENTACION DE LA VIRGEN NVES-tra Señora·

Loquente Iesu ad turbas extollens vocem quadam mulier, Lucæ 12.



NTRE otras ceremonias con que quiso Dios se solenizasse el misterioso sacrificio del holocausto fue, con que el dia que se ofreciesse, se tañian trompetas, con lo qual daua Dios a entender, que gustaua que aquel sacrificio viniesse a noticia de todos, *Canetis tubis super holocaustis.* Y verdaderamente da que notar, porque mas en este sacrificio, que en los demas, queria Dios q̃ se solenizasse con trompetas, principalmente procurando con tanto cuydado, que a nuestras obras, no las de el ayre de la vana gloria, porq̃ se malean; pero atendiendo a la razon del holocausto, no sera dificil de colegir la que tuuo Dios para mandar se solenizasse tanto; Esta diferencia ay del holocausto, al sacrificio que se llamaua pacifico, que en este tenia parte (no solo Dios) para quien se quemaua lo interior, como eran las entrañas; sino q̃ tambiẽ tenia parte en el Sacerdtoe, y la persona por quien se ofrecia: pero en el holocausto, todo se que-

Num. c. 10. n. 10.

quemaua, y consumia para Dios, preciase este Señor mucho de agradecido, y sacrificio que todo era para el, quiere que venga a noticia de todos, y assi se tocauan trompetas, porque todos sepan tiene Dios amigos, que le siruen cõ veras: Oy haze la sacratissima Virgen, vn purissimo holocausto de su persona, ofreciendose toda al seruicio de Dios, y de su templo, su voluntad, por la obediencia, su cuerpo tierno, por la castidad, la hazẽ duela pobre que de sus padres la podia venir, por la pobreza, sus sentidos exteriores, por la clausura, q̃ de tres años empieça aguardar. Oy finalmente, la que al Hijo de Dios ha de dar vida, segun la carne, muere al mundo, por la abnegacion de si misma, dia de tan solene holocausto, justo es, que se solenize tan gran fiesta, toquense trompetas, *canetis tubis super holocaustis* venga a noticia del cielo, y de la tierra, que tiene Dios vna criatura que de tres años toda se entrega a su Magestad. Para predicar tan gran solenidad, tenemos necessidad de la gracia pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

QVE PRESENTANDOse la Reyna del cielo en el Templo en tan tierna edad; ha sido farol que enseña, y alumbra a muchas Virgines, para que tomen puerto en la casa de Dios.

AQuellas palabras del cap. 7. del libro de los Cantares: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia principis.* Vnos dizẽ, que son palabras del Esposo, con que alaba los lindos passos de su Esposa; otros dizen, que son de la Esposa misma, con que alaba los passos de vna hermana suya, quando venia a ofrecerse por Esposa de su Esposo, pero lo cierto es siguiendo la mejor opiniõ, que esta alabança se endereça (si vamos con Ruperto Abad) a engrandecer los passos de la Reyna del cielo, y yo acreciẽto con licencia de tan gran Dotor, en particular aquellos que endereçaua al Templo, quando se yua a presentar a Dios.

Cantic. cap. 7.

Ruper.

Algunos Codices antiguos tienen. *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Abraham*, hija, o nieta de Abraham, es lo mismo q̃ diz nuestra

tra Vulgata, *filia Principis,* porque en lenguaje de Escritura, lo mismo es Abrahã que Principe.

Gen. 23. Quando murio Zara, en la tierra de Cana comprando sepultura su marido para ella, Gen. 22. dixeron los Cananeos, *Princeps Dei est apud nos,* Principe llamaron a Abrahan, de modo que lo mismo es dezir: *filia Principis,* que filia Abrahã, llamase asi la Virgen nuestra Señora, no solo porq desciende del, sino porque fue su heredera en el acto mas heroyco que hizo, q fue aquel sacrificar a su hijo, que lindo pecho de vn viejo, sacrificar las niñas de sus ojos, sacrificando a Isaac en tan tiernos años, dandole a Dios vn plato tan de su gusto, como lo significò su Magestad por Miche. cap. 7. Micheas, diziendo: *Praecoquas ficus desiderauit anima mea,* antojo tengo de vnos higos tempranos, o como dize otra letra, *gratiores, & maturiores ficus,* fruta que con ser temprana este sazonada, como vn Isaac, que siendo niño ya estaua sazonado para Dios: vn Daniel, vn Salomó, Dan. 13. pero mejor que todos la Reyna del Cielo, de tres años la hallò Dios muy dispuesta, y muy de su gusto, para ser presentada en el Tẽplo, siguiendo en esto la huella de su progenitor Abrahan, ofreciendo el hijo vnico de su alma, que fue su purissimo afeto.

Algunos Hebrayzãtes bueluen de la letra Original. *Quã pulchri sunt gressus tui in calceamentis filia Aminadab.* Asi lo siente san Ambrosio, y aprueua esta version, que es la que haze mas a proposito de esta solenidad, este fue aquel famoso Capitan padre de Nason, y aguelo de la madre de Dios, que por esso haze mēciō del san Matheo, en la genealogia de Christo, y de su preciosa Madre, diziendo: *Aminadab autem, genuit Nason,* este Capitan fue (segun afirma Nicolao de Lyra) el que quando huuo de passar el pueblo de Israel, desde Egypto a la tierra de promission: salio huyẽdo, venia en su alcãce Faraon, con sus exercitos, Moysen cō su vara milagrosa açotò el mar, abrio sendas por do passasse el pueblo, amontonaron se las aguas a vna parte, y a otra, tiembla el pueblo de entrar por las sendas, temiendo los ribaços de agua. Aminadab fue el que quitò el miedo a todos, porque picando los cauallos de su carroça, fue el primero que entrò en el mar Bermejo, y a quien siguieron todos los demas.

S. Amb. ser. 17. in Psal. 118.

S. Matt. cap. 1.

Lyra Exo. 12.

Pues considerando el Espiritu Santo a esta preciosa niña, que es la primera que allana el passo, para que muchas virgines ofrezcan a Dios su virginidad, como ella la ofrecio la dize, quando la ve venir al Templo: *Quam pulchri sunt gressus tui in calceamentis, Filia Aminadab.* O preciosa Niña, que bien os pareceys a vuestro abuelo Aminadab, pues assi como aquel fue el primero que hizo passo, por do jamas se auia caminado; assi vos Virgen pura; ofreciendo en el Templo a Dios vuestros primeros años, y vuestra virginidad, ya muchas virgines os siguen, y con vuestra imitacion ofrecen a Dios sus cuerpos, su virginidad, y sus años.

S. Amb. lib. 1. *de insti. virgin.* Por esto san Ambrosio llama a esta Señora, *virginitatis magistram*, maestra de virginidad, y buelue a dezir el santo, *Maria quæ signum sacræ virginitatis extulit, & virginitatis vexillum leuauit.* Y Santo Thomas dize, que fue la primera que hizo voto de virginidad, y nuestro padre san Iuan Damasceno la llama, *virginum Reginam*, Reyna de todas las Virgines, a quiẽ todas miran, para con su imitacion ofrecer a Dios su virginidad, y San Geronymo con su acostumbrado magisterio, y rara elegancia dixo: *Igitur Christus & Maria vtriusque sexus virginitatis dedicauere principia*, Christo, y su santissima Madre siruieron de exemplares, Christo a Religiosos, y su Madre a Religiosas, para que los vnos, y los otros ofreciessen a Dios virginidad.

S. Tho. 3. *p. q.* 28. *art.* 4.

Dama.

S. Hier.

Epist. ad Pamã.

Aora quedaran entendidas aquellas palabras, *collum tuum sicut turris Dauid quæ edificata est cum propugnaculis.* Presupongo que Ruperto, por este cuello de la Iglesia entiende a Maria Señora nuestra, llamase cuello, porque inclina la cabeça que es Christo, para que mire las necessidades deste cuerpo mystico, llamase cuello, porque por esta Señora tenemos voz en el cielo, la letra Original dize: *Quæ edificata est, vel constructa est ad disciplinas*, para enseñar: pero mas a mi proposito Pagnino, *Quæ edificata est ad docendum.* Como la linterna de la Señoria de Genoua, que enseña a tomar rumbo, porque no se pierdã de noche en el mar, dando en algun excollo, antes vengan a puerto seguro; Maria Señora nuestra, ofreciendose niña en el Templo a Dios, es farol de la Iglesia, que enseña a muchas virgines, que sino quieren perderse

Can. 4.

Ruper. in Canti. 4.

Litera origin.

Pagni.

ſe en el mar peligroſo deſte mundo, tomen puerto en la religion, haziendo voto de perpetua pureza.

S. Hier. lib. contr. Iouinia. Cerremos el diſcurſo, con la expoſicion de San Geronymo, en el libro que haze contra Iouinianum trae eſte lugar. *Quam pulchri ſunt greſſus tui in calceamentis*, declarale de las que profeſſan humildad conſagrãdo a Dios en religion ſu honeſtidad; ſepamos aora la hermoſura de vn calçado en que conſiſte? Si yo he de reſponder a eſta duda, digo q̃ en tener pocos pũtos, a eſta quẽta entõces podemos dezir a la Religioſa, *quã pulchri sũt greſſus tui incalceamẽtis*, quando tenga pocos puntos con ſu Perlada, y hermanas, que ay eſpoſas q̃ lo querrian ſer de Chriſto, tan poco mortificadas, y tan poco humildes, que toda la vida ſe les paſſa en puntillos, ſi las eſtima ſu Religion, o no las eſtima, eſtas ſon pediſequas baſtardas de la madre de Dios.

LO MORAL deſte diſcurſo.

O Como nos enſeña eſta precioſa niña, y da documento a toda perſona eſpiritual, quan alentados deuen de ſer ſus paſſos, que caminan por el camino de la virtud en buſca del celeſtial Eſpoſo, pregunta Ariſtoteles en ſus problemas, porque los paſſos eſpacioſos, y tardos, canſan mas que no los alentados, y vn poco preſuroſos? Y reſponde, porque *dum ſubſiſtit refrigeſcunt in corpore ſpiritus animales quibus omnis per agit motus*. *Ariſt. in problem.* Anda vn hombre de eſpacio, de vn paſſo a otro, ſe resfrian los eſpiritus animales, q̃ ſon el principio de nueſtro mouimiento, y aſsi resfriados, nos canſamos mas preſto, lo qual no ſucede quando los paſſos ſon medianamente apreſurados, que con el miſmo mouimiento ſe encienden mas los eſpiritus, retrato al viuo ſacado de lo que ſucede en los paſſos que ſe dan por la virtud, que ſi ſon tardos, y perezoſos, de vn paſſo a otro ſe enfria el eſepiritu y feruor, con que ſe empeçò el camino, y aſsi ſe canſan con facilidad, y es cierto que quien quiere yr de eſpacio en el camino de la virtud; no tiene gana de andarle, porque *refrigeſcit ſpiritus quo per agit motus*.

Ay en el Geneſis vna hiſtoria muy a eſte propoſito, auia auido entre los dos

hermanos Iacob, y Eſau, vnos enquentros muy reñidos, entrò Dios de por medio, y facilitò los inconuenientes, tanto que boluiendo Iacob de Meſopotania, le obligò a que le ſalieſſe a recebir, y ſe le ofrecieſſe por compañero en el camino, *gradiamur ſimul ero ſocius itineris tui.* Pero que reſponde Iacob, no hermano. *Noſti Domine mi, quod paruulos habeam teneros, & oues, & boues fœtas mecum quas ſi plus in ambulando fecero laborare, morientur vna die cuncti greges; precedat Dominus meus ante ſeruum ſuum, & ego ſequar paulatim veſtigia eius, ſicut videro paruulos meos poſſe.* Aora no notays? Auia coſa que mas deſſeaſſe Iacob, que boluer a la gracia de Eſau? No. Aora el miſmo Eſau no le ofrece ſu amiſtad y compañia? Si. *Gradiamur ſimul*, pues que eſcuſas impertinẽtes ſon eſtas de Iacob, Señor eſtan las ouejas, y las vacas preñadas, tengo eſtos hijuelos mios pequeños ſi los ſacamos de ſu paſſo moriran todos en vn dia, vayaſe mi ſeñor hermano, y yo le ſeguire: *Paulatim*, poco a poco, *ſicut videro paruulos meos poſſe*, ò Iacob, *paulatim*, poco a poco os quereys yr al paſſo de niños, no digays mas, que de aqui colijo, que no quereys yr en compañia de Eſau, que ſi quiſierades, ellos ſe fueran de por ſi, y vos cõ vueſtro hermano, deueſe de auer reſfriado vueſtra voluntad con el.

Geneſ. c. 35.

Retrato viuo de lo q̃ ſucede a vn alma quien los eſcrupulos de ſu conciencia aprietan a que deſſee la amiſtad con Dios: pero quando ya ſu Mageſtad ſe allana, y ofrece ſu compañia, *gradiamur ſimul ero que ſocius itineris tui.* Luego he cha los ojos a las coſas de acà, y aunque guſtara yr: pero quiere que ſea poco a poco, el otro amancebado, dizele Dios, *gradiamur ſimul, &c.* Y el reſponde, *noſti Domine*, no ſabeys Señor que tengo obligacion a eſta muger, eſtà preñada ha empeñado ſu honra por mi guſto, è la de dexar morir, *morietur vna die præcedat Dominus meus, & ego paulatim ſequar.* Al que tiene la hazienda agena, le dize Dios: *gradiamur ſimul*, y reſponde: A Señor que tengo hijos y muger, y honra que ſuſtentar, ſi reſtituyo, *morientur vna die*, todo morira, y ſe acabara junto, vayaſſe Dios, que yo me yrè poco a poco, ò pobre de ti tã de eſpacio te quieres yr, en verdad que no tienes gana de yr en compañia de Dios, porque con eſſos paſſos eſpacioſos, ſe reſfria el eſpiritu cõ que empeçaſte,

Con paſſo alentado hemos de buſcar a Dios.

peçaste, no son essos los passos briosos, y azelerados, de quien mira lo mucho que le falta, de aqui al Cielo, que es grande jornada, dichosa el alma que los emplea en buscar a Dios, que de esta se puede dezir: *quam pulchri sunt gressus tui.* San Pablo dixo a este proposito. *Abundantius oportet obseruare nos, ea quæ audiuimus: ne forte pereffluamus.* Vanos la vida, en cumplir mas abundantemente, lo que nos han enseñado, pues Pablo no bastara cumplir con nuestras obligaciones buenamente, pues de que sirue esse *abundantius*, no bastara amar a Dios, y cumplir con su ley? Si basta, pero haziendolo limitadamente, poneysos a manifiesto riesgo de perderlo, *ne forte*. No digo yo que se perdera: pero podria ser que se perdiesse, y esto lo dixo por vna metafora mysteriosa, *per effluamus*. No tengo palabras con que significar el vino de esta, sucedeos tener vn vaso de barro en las manos, echays en el vn precioso liquor, no reparastes, en que tenia alguna hendidura, o que se reçumasse, quando mas descuydado estays, entendiendo que teneys algo, no teneys nada, es la charidad vn liquor preciosissimo, que dixo san Pablo della. *Charitas diffusa est in cordibus nostris.* los vasos en que se echa, son de barro, *in vasis fictilibus*; tiene millones de hendiduras, si no se pone mucho cuydado, todo se vertera, esso es *ne forte pereffluamus*, imaginando, q̃ se reçumara: digamoslo assi: que se entibiara la charidad, y se perdera todo, no digo yo, que con muchos pecados veniales se perdera la charidad: pero son estos Alguaziles, y porteros que sacan prẽdas, para mayores ofensas, vna mentira ligera, saca prendas para vna mentira graue, y vn hurto liuiano, saca prendas para otro mayor, y en pena de vuestro descuydo permitira Dios, que se os vaya todo el liquor de la caridad, esso es lo que quiso dezir san Pablo: *Abundantius oportet nos obseruare ea, quæ audiuimus, ne forte per effluamus.*

S. Paul. ad Heb. cap. 2.

S. Paul. ad Rom. c. 5. n. 5.

Confirmo esto con lo que dixo el Sabio, *Cor impij quasi vas confractum*, el coraçon del impio pecador, dixo que era vaso quebrado, que como todo aquello, que en este se procura guardar todo se vierte, y se pierde, assi ay coraçones tan hendidos, y tan quebrados, que al passo que la Iglesia echa en ellos desengaños, y Dios misericordias, a esse

Eccles. 21. n. 7.

eſſe paſſo lo vierten todo,y lo malogran, imitemos pues a eſta precioſa Niña,en guardar los teſoros celeſtiales,y hazer aprecio dellos,feruorizandonos en nueſtros paſſos, para que con proſperidad alcancemos el premio en la tierra de gracia,y en el cielo de gloria.

DISCVRSO Segundo.

EN QVE SE DEclara el Euangelio, que ſe pone en eſta Feſtiuidad,diziendo, que es artificio de la prudencia, quando lo que ſe alaba, por ſer ſoberaniſsimo,no ſe puede alabar con palabras,reduzirlo a gritos,y meterlo a vozes.

Extollens vocem quædam mulier,&c.

ES mucho de aduertir, que dize el Euangeliſta: *Extollens vocem quadam mulier dixit Beatus venter,&c.* notad aquella palabra,*extollẽs vocem,* que quiere dezir a gritos,demodo que Marcela metio à vozes las alabanças del Hijo, y de la Madre,ſepamos porque?

Aquella muger que vio ſan Iuan, *mulier amicta Sole*, dize el Griego,*mulier veſtita admiratione*. Lugar que ſan Aguſtin, y S. Bernardo a cada paſſo le declaran de la Madre de Dios, dizenos pues ſan Iuan, que la vio veſtida de admiracion, *veſtita admiratione*. Entrays en vn obrador de vn pintor, veys muchas imagines, todas buenas,alabayslas mucho cõ muchas palabras, veys entre todas vna excelentiſsima del Thiciano, aqui faltan las palabras; arqueays las cejas,encogeys los ombros, y ſin hablar palabra, alabaysla con admiracion,y paſmo.

Apocal. cap. 12. *Litera Griega* *S. Aug.* *S. Bern.*

A los Santos los podemos alabar con palabras: pero a la Virgen con admiracion, *veſtita admiratione*, Virgen, y Madre, no lo entiendo, pues admiraos, hija de Adan concebida ſin culpa, no lo entiendo, pues admiraos, y aſsi dixo Ariſtoteles, *magnorum non eſt laus, ſed admiratio.* Las coſas grandes, no ſe han de alabar con palabras, ſino con admiracion, y Aulo Gelio dixo: *Admiratio quæ maxima eſt, non parit verba, ſed ſilentium*. La admiracion que es grande, es mudá

Ariſtot. *Aulo Gelini lib.* 4.

muda, pobre de palabras, y rica de pasmos, y assombros, es cosa tan grande en soberania la Madre de Dios, tan admirable en santidad, y belleza, que aun los Angeles no se hallan capazes para poder alabarla, y assi se admiran, como lo dixo San Epifaneo. *O Virgo santissima, quæ exercitus Angelorum in stuporem adduxisti, stupendam miraculum in cœlis mulier amicta Sole.* O como dexamos dicho de la letra Griega, *mulier vestita admiratione*, vestida de admiracion, con tal extremo, que enmudece a los Angeles.

S. Epiph. serm. de laud. V. Maria.

Pero quando corre obligacion de hablar, no cumple vno con admirarse, pues que se ha de hazer, que quedaremos cortos? Yo lo dirè, meterlo a vozes, que es artificio de la prudencia donde la lengua no puede corresponder con el concepto, ni el concepto con el sujeto, por ser tan excelente, meterlo a vozes, como Santa Marcela, *extollens vocem quædam mulier.*

El consejo, (y aun el concepto) es de Dauid, que en el Psalmo treynta y dos, dize: *Bene psallite ei in vociferatione.* Notad aquella palabra, *in vociferatione.* Alabad le a gritos, leuantad la voz, como Santa Marcela, metedlo a vozes, pues con admiraciones no se cumple; las palabras han de quedar cortas, si se expressan que remedio? *Bene psallite ei in vociferatione.* O como leyò San Remigio, *vel ineffabiliter*, que quiere dezir, sin poder formar razones, que el formarlas, es hazer poca estima del obiecto a quien se alaba, arguye poco conocimiento, que si este es grande, sin formar razones, sorbido de la soberania, ha de dar las alabanças a gritos, y quiere Genebrardo, que esto sea rigor de la letra, pues el declara, *bene psallite ei incanglore*, con vozes confusas, y dificultosas.

Psal. 32.

S. Remig. in Ps. 32.

Geneb. in Psal. 32.

No lo dixo menos mysteriosamente Dauid, en otro lugar. *Circuiui, & immolaui in tabernaculo eius hostiam vociferationis*, ofrecile vn sacrificio de gritos, de confusas vozes, declara san Remigio estas palabras diziendo, *gratia eius in me vacua non fuit*, como yo le alabè a gritos, aqui es donde yo cumplo cõ mi obligacion, aqui es donde la gracia de Dios en mi es llena, y colmada, no vazia.

Psal. 26.

S. Rem. in Ps. 26.

Los Seraphines que vio Esayas, *clamabant voce magna di*

Esa. c. 6.

centes, Sanctus, Sanctus, Sanctus; essa no es confusion clamar? no es sino artificio, no cumplen con admirarse, vense obligados a la alabança, el conocimiento del sumo bien es grande, la cercania tan proxima, que le estan posseyendo, sorbidos, y enagenados de tāta grandeza, no pueden con perseuerancia articular palabras, remiten su obligacion a los clamores, y asi *clamabant*, repitiendo muchas vezes, *Sāctus, Sanctus, Sanctus*, Santo, Sāto, Santo, sin salir de aqui.

Eccles. in Salue Regina.

Deste artificio vsa la Iglesia en la Salue, *ad te clamamus*, con clamores te engrandecemos, ò Virgen purisisima, que es lo que dexa dicho Dauid: *Bene psallite ei in uociseratione*. Cierro mi proposito, diziendo, que santa Marcela tuuo alto conocimiento de la dignidad de Madre de Dios, pues no la quiere alabar con sola admiracion, sino que imitando a los Serafines de Esayas, *extollens vocem*, a gritos leuanta la voz, y di ze: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.*



DISCVRSO Tercero.

QVE EL PRINCIpal exercicio desta preciosa Niña en el Templo, fue orar, y que nos enseña a todos a tener oracion, y de las excelencias desta virtud.

SAN Buenauentura tratādo como repartia el tiempo esta preciosa Niña en el tēplo, dize asi; *Beatissima virgo in templo, hanc sibi regulam statuerat, vt a mane vsque ad tertiam orationibus instaret, a tertia vsque ad nonam operi manum intendebat, a nona orationem suam iterum incipiebat, a qua non recedebat, quousque Angelus appareret; de cuius manus escam accipere solebat.* Siēpre andaua esta preciosa Señora en la presencia de Dios, siempre oraua: pero con mas intenocin desde q̄ amanecia, hasta las nueue del dia puesta de rodillas afectuosamente pedia a Dios el remedio del linage humano, la Encarnacion del Verbo.

S. Bon. tomo 2. de med. Christi, c. 3.

Desde las nueue hasta las tres se exercitaua en labrar, para el seruicio del Templo, des-

deſde las tres de la tarde bol uia a ſu intenſiſsima oracion, haſta que el Angel del Señor, la confortaua con algun ſuſtento, aora fueſſe venido del Cielo, aora buſcado por inteligencia del Angel en la tierra, con eſto nos enſeña a orar eſta precioſa Niña.

Quiero ponderar que ſea oracion, y el modo como ſe ha de pedir, ſanto Thomas, S. Iuan Damaſceno, ſan Aguſtin, ſan Iuan Chryſoſtomo afirman, que las mayores mercedes, que la Mageſtad de nueſtro Dios tiene determinado de hazernos para enriquecernos en lo eſpiritual, ha de ſer por medio de la oracion, y aſsi dixo el gran Tertuliano, *horrendum eſt diem, ſine oratione tranſire.* Es coſa horrenda, que ſe le paſſe el dia a vn Chriſtiano, ſin dezir recurſo en la oracion a ſu Dios, reconociendole por vn perpetuo bienhechor, y Dios, y Señor ſuyo.

S. Thom. 2.2.q.8. 3.art. 2. S. Ioann. Dam. li. 3. fidei. S. Aug. ſer. 230. de tẽpo. Chryſoſt. hom. 30. in Gen.

Can. c. 4. Aquellas palabras, *collum tuum, ſicut turris Dauid,* los tres Padres acerca de ſan Theodoreto, las declaran de la oracion, dizen que es el cuello de la Igleſia la oració. Tres oficios haze el cuello en el cuerpo humano, el primero reſpiramos por el, el ſegundo inclina la cabeça para que mire las neceſsidades del cuerpo, el tercero, ſirue como canal por donde baxa el ſuſtento a todos los miembros.

La oracion ſe llama cuello de eſte cuerpo myſtico de la Igleſia, porque haze eſtos tres oficios. Lo primero toda la Igleſia, y todos los fieles reſpiramos por la oracion, es reſpiracion del alma, por eſſo dixo ſan Pablo, *ſine intermiſsione orate,* orad ſin intermiſsion, que es reſpiracion del alma la oracion, y ſi eſta falta faltarà la vida eſpiritual.

S. Paul. epiſ. 1. ad Theſaloni. c. 5.

En todos los ſentidos ſe pueden dar vacaciones: pero no en la reſpiracion, de modo que tal vez los ojos duermen, los oydos no oyen, el olfato no ſe exercita, quando el hombre duerme, danſe vacaciones en los ſentidos: pero no en la reſpiracion, ſiempre ha de eſtar reſpirando, donde no morira: de la miſma manera ſe pueden dar vacaciones en algunas virtudes, no puede vn hombre eſtar ſiempre dando lymoſna, ni diciplinandoſe: pero en la oracion, no ſe pueden dar vacaciones, porque es reſpiracion del alma, *ſine intermiſsione orate.* Dize Pablo, reſpirad

La oracion reſpiracion del alma.

pirad con la oracion. Pregunto, pues puede vna persona estar siempre orando? San Agustin nos saca desta duda, y dize como se ha de entender este lugar de san Pablo. *Sine intermissione orate*. Dize el Santo: *Desiderium tuum oratio tua, continuo desiderasti continuo orasti*. Tu desseo es tu oracion continuo desseaste orar, haz cuenta que continuo oraste, de modo que hemos de andar siempre en la presencia de Dios, o con desseos de orar, para que al alma no la falte su respiracion.

S. Aug.

El segundo oficio del cuello es inclinar la cabeça, para que socorra todo el cuerpo, esso haze la oracion, como cuello de la Iglesia, inclina la cabeça, que es Christo, para que mire las necessidades del cuerpo mystico de sus fieles, y las socorra.

El tercero oficio del cuello es ser canal por do baxa el sustento a todos los miembros, por la oracion baxan todos los bienes a la Iglesia, como lo dixo san Agustin. *Oratio iusti clauis est cœli ascendit precatio, & descendit Dei miseratio*. Estos son los oficios que haze la oracion: por lo qual con justa razon se llama cuello de la Iglesia.

S. Aug.

La oraciõ llaue del cielo.

Resta saber, que hemos de pedir, y como hemos de pedir, Christo nuestro Señor nos enseña por san Iuan, lo que hemos de pedir, y como hemos de pedir, *si quid petieritis Patrem in nomine meo dabit vobis*. Notese lo primero, que nos enseña, que la oraciõ mas poderosa, es la que es de comunidad, *si quid petieritis*, de plural habla, como si dixera pedid mancomunados, en comunidad, que oracion de muchos luego al punto la oye mi Padre Eterno.

S. Ioann. cap. 16.

Y para que se vea la fuerça que tiene la oracion hecha en comunidad, preso estuuo Santiago, y san Pedro, Santiago fue degollado, porque la Iglesia no rogò por el, san Pedro salio libre, porque rogò por el, *oratio fiebat ab ecclesia, sine intermissione pro Petro*. Pero es mucho de aduertir, que estaua preso san Pedro, aprisionado con cadenas, y grillos, llegò el Angel de noche, y despertole, que dormia, y dixole *surge velociter*, ea Pedro leuantate cõ suma velocidad, y sal de la carcel, porque *velociter*, que importara que se fuera de espacio, las guardas dormian, las puertas dela carcel abiertas, Dios que auia inter-

Acta Apost. c. 12.

Nota valde.

interpuesto su omnipotencia, para librar a san Pedro vn Angel poderoso, que era el ministro, que le auia de librar, aqui que ay que temer? Nada, pues porque dixo el Angel, *surge velociter*? Porque rogaua toda la Iglesia por san Pedro, y oracion de vna comunidad, o de la Iglesia, no sabe Dios dilatar vn punto el remedio, *oratio fiebat ab Ecclesia, sine intermissione pro eo.* Ea Pedro *surge velociter*, leuantate, que ruega por ti la Iglesia, quiero que vea mi esposa la fuerça que tiene la oracion hecho en comunidad, de modo que gustando Christo nuestro Señor del triunfo de sus martyres, y auiendo de ser Pedro el dia siguiente martyrizado, cede de su gusto por no defraudar vna oracion hecha por muchos, es pensamiento este de san Chrysostomo. *Vis discere quanta sit orationis sanctæ in Ecclesia potestas? Vinctus erat Petrus, multisque ea tenis circundatus, oratio autem fiebat ab Ecclesia, pro eo, & statim eum à carcere liberauit, quid hac igitur sit oratione potentius, quæ columnam Ecclesiæ adiuuit.* Que cosa mas poderosa, que la oracion, pues ayudò a la coluna de la Iglesia, que fue san Pedro?

S. Chrys. hom. 29. ad populum Antioque.

Digamos otro encarecimiento, no menor que este, entra Ionas por Niniue diziendo: *Adhuc, & quadraginta dies, & Niniue subuertetur.* Dentro de quarenta dias sera arrasada esta ciudad de Niniue, los setenta dizen don de nuestra vulgata. *Adhuc, & quadraginta dies, adhuc, & tres dies, & Niniue subuertetur.* Dentro de tres dias serà arruynada Niniue; pues sepamos, como hemos de componer estas Biblias, la vulgata dize, quarenta dias, y los setenta tres, como se compone esto? yo lo dire.

Ion. c. 3.

Translatio. ex Septuag. Ionas c. 3.

Dos Niniues hemos de considerar en Niniue, vna que constaua de casas, y muros, otra de culpas, y pecados, quando el Profeta dixo dentro de quarenta dias serà destruyda Niniue, el entendio que las casas, y muros auian de ser arruynados: pero la mente de Dios, era destruyr la Niniue, que constaua de culpas, y pecados, porque le parecio a su Magestad, que dentro de quarenta dias aurian hecho penitencia, y llorado sus culpas: pero dize el Texto sagrado, que *Niniuitæ orauerunt fortiter ad Deum*, oraron en comunidad todos, y como la oracion hecha assi tie-

La oraciõ hecha en comunidad es poderosa.

tiene tanta fuerça, a los tres ya Dios los auia perdonado, y auia destruydo la Niniue que constaua de culpas, y pecados; assi pues se componen y concuerdan estas dos Biblias, segun la mente del Propheta, *Adhuc, & quadraginta dies, & Niniue subuertetur*. Segun la fuerça de la oracion hecha en comunidad, *Adhuc, & tres dies, & Niniue subuertetur.*

Confirmemos lo dicho, en el Coro de los Religiosos, es costumbre, en acabandose de dezir la lecion, dezir: *Tu autem Domine miserere nostri*. Tu Señor ten compassion, y duelete desta comunidad, responden todos. *Deo gratias*, que gracias son estas, sino se ha concedido el beneficio que se pide, como se da gracias, que darlas por el beneficio no recebido, o es adulacion, o lisonja en la Iglesia, no cabe lo vno, ni lo otro, pues sepamos de que da gracias? De lo que pidio el que dixo la lecion, quando dixo: *Tu autem Domine miserere nostri*. Que es tan puntual Dios en conceder lo que se le pide en nombre de comunidad, que toda esta presteza ha menester la Iglesia, para no ser notada de ingrata. De modo que a la par se dize. *Tu autem Domine miserere nostri.* Y el *Deo gratias*, dar luego gracias, porque se presume que a penas se pidio, por ser en comunidad, quando Dios lo concedio, y assi le dan las gracias.

El vltimo lugar, y la vltima ponderacion, para que se vea la fuerça que la oracion tiene hecha en comunidad, aquellos Cherubines, que a dos coros, como Religiosos de la Iglesia triunfante, estauan orando, y engrandeciendo a Dios, en acabando de orar dize el Texto, *& commota sunt super liminaria cardinum à voce clamantis*. Esa.c.6. Lo primero que ay que aduertir, que auiendo de dezir el Texto, *à voce clamantium*. Porque eran dos, dize *clamantis*. Porque se mancomunaron en vna paz, y vn espiritu para orar, que quando la oracion es de muchos en vna paz, haze temblar el Cielo, de puro poderosa. *Et commota sunt super liminaria cardinum à voce clamantis*. Y dize vn Dotor graue, que dize otra version. *Et mouebantur postes super liminarium à voce clamantis* Magister Alua rez in Esay. 6.

mantis. Temblaron los postes, y las puertas del Templo, quien son estas puertas, sino el mismo Christo, como lo dixo su Magestad por San Iuan, *ego sum ostium per me si quis introierit saluabitur*, de lo dicho se colije, que es tan poderosa la oracion hecha en comunidad, que al mismo Dios haze temblar.

Magister Alua rez in Esay. 6.

S. Ioann. cap. 10.

Poderosa fue la oracion de Maria Señora nuestra en el Templo, pues siendo singular alcançò con ella de congruo la Encarnacion, mysterio que hasta entonces no le auian alcançado todos los Padres antiguos, ni Santos del Viejo Testamento.

Tambien es circunstancia, que la haze omnipotente, y todo poderosa a la oracion el ser de amigo: *Quis vestrum habebit amicum*, dixo Christo nuestro Señor: *Et ibit ad illum media nocte dicens, amice acommoda mihi tres panes*. No conoce Dios omnipotente sobre su omnipotencia, sino es la oracion quando es de amigo, todos puedẽ orar, y a todos ohira Dios, aunque sean pecadores: pero si la oració es de amigo de Dios, todo lo alcança sin dilacion alguna.

Luc. 11.

Pecò el pueblo, dixo Dios a Moysen, *dimitte me, vt irascar furor meus*, san Bernardo ponderando esta licencia, que pide Dios a su sieruo dize: *Feriendi licentiam a Moyse petit, qui Moysem fecit*. Ay tal cosa que el mismo Dios que hizo a Moysen, le pide licencia para castigar el Pueblo, era amigo Moysen, auia orado por el Pueblo, y por ser su oracion de amigo, echò embargos a la omnipotencia de Dios, para no poder castigar.

Exo. 32.

S. Bern. ser. Magdale.

Santiago en su Epistola Canonica dize: *Elias homo erat passibilis, &c.* Elias era hombre mortal, como los demas, y orò porque llouiesse, y no llouio en tres años, y seys meses, y despues boluio a orar, y llouio, aqui se ofrece vna grã dificultad, Clemente Alexandrino dixo hablando de Nuestro Dios y Señor: *Nam cum sit bonus si cessaret vnquam benefacere Deus quidem cessaret esset, quod nefas quidem est dicere*, que como Dios sea bueno, si alguna vez dexasse de hazer bien, dexaria de ser, *quod nefas quidem est dicere*. Pues quien le dixera Señor tres años y seys meses sin llouer, mirad Dios mio que dexays de ser, lloued Señor, respódera no quiere Elias, ha orado, y como es amigo, es su oracion vn omnipotente, sobre mi omnipotencia, hasta que quiera Elias no ay llouer.

S. Iacob. Epist. c. 5

Clemens Alex. li. 6. stroma.

Dixo

Esay.49 Dixo Dios por Esayas, *Laude mea infrenabo te, ne intereas*, Vatablo *propter laudem tuam, hoc est orationem tuam frenum inijciam tui causa*, por tu oracion echare vn freno a mi justicia para no castigar.
Vatab. in Esay.49

Cant. c. 5.nu.2. Pues siendo esta preciosa Niña amiga de Dios, como lo dize el libro de los Cantares, *soror mea, amica mea*, y orando con perseuerancia tantos años en el Templo, que mucho que acelerasse el myfterio de la Encarnacion.

Luc.11. Y es mucho de notar, que ponderando san Agustin aquellas palabras, *Amice acommoda mihi tres panes*, dize que por estos tres panes se entienden las tres personas de la Santissima Trinidad. *Per tres panes intelligenda sunt personæ Trinitatis, vbi pascas vbi viuas*. De modo que siendo amigo el que va a orar, buscando vn solo Dios verdadero, en esse Dios halla tres personas distintas, que a porfia le enriquecen, que fue lo que dixo san Ambrosio, como lo dexamos dicho en el sermon de san Lorenço, que en Dios ay *Vnam ad exequendum essentiam, tres ad benefaciendum personas*. Vn Dios para ser seruido, y tres personas para hazernos bien, y llenarnos de sus riquezas, o mil vezes dichosas las almas, que estan pendientes destos fauores celestiales, estables, y duraderos que no pueden faltar, como los fauores que el mundo ofrece, todos vanos, y sin sustancia alguna.
S. Aug. serm.29. de Verb. Domi.

Sobre todo es gran circunstancia de la oracion, pedir con confiança, por esso dixo Christo nuestro Señor: *Quis vestrum patrem petit panem numquid lapidem dabit illi.* Entender que es Padre celestial aquel a quien vamos a pedir, y assi podemos pedir con confiança: San Pedro Chrysologo dixo: *Negat Patrem, qui de Patris suspectus est largitate.* Niega que Dios es Padre, quien duda de su liberalidad, y largueza. Seneca dixo: *Nulla res carius constat, quã quæ precibus impetratur*, ninguna cosa se compra tan cara, como aquella que se compra con ruegos, hablò este Filosofo de aquello que se pide alos Principes: pero ninguna cosa se compra tan barata, como lo que se pide a Dios, que con solo pedir se alcança, es padre, y padre celestial, sabe nuestra necessidad, y luego da lo que se le pide.
Luc.11. *S. Petr. Chrysol. serm.55.* *Seneca lib.1. de benefit.*

Y mas si es cosa espiritual lo que se demanda tocan-

cante a la saluacion, y remedio del alma, essa peticion luego la despacha; di-
Psal. 10. xo Dauid. *Desiderium pauperum exaudiuit Dominus*, oyò
Litera Graca Dios la oracion del pobre de espiritu, la letra Griega di-
Psal. 10. ze. *Desiderium pauperum signauit Dominus*. Como quando a vn Presidente le dan muchos memoriales, entre ellos danle vno que sabe que es de grande importancia, aquel señalale, rubricale para despacharle luego: assi Dios muchas vezes le days en la oracion memoriales de cosas temporalas, haze poco caso de ellos, daysle vno tocante a vuestra saluacion, pidiendo perseuerancia, o amor, para mas amar al Criador, aquel memorial le rubrica para despacharle luego, *Desiderium pauperum signauit Deus*. Esto fue lo que nos enseñò Christo nuestro
S. Ioã. 6. Señor por San Iuan, *si quid petieritis*. Notad aquel, *quid*, que significa sustancia, aueys de pedir en la oracion gracia, o gloria, que es sustancia, que todo lo temporal son accidentes, no se haze caso de esso en el Tribunal de Dios.

Psal. 84. Y no lo dixo Dauid en otro lugar menos mysteriosamente, *intret in conspectu tuo oratio mea*; en algunas partes toca este lugar san Ambrosio, y leyò tomandolo del Griego, *intret in conspectu tuo dignitas mea*. Entre en vuestro acatamiento la necessidad de mi dignidad, para que os compadezcays de mi, pues que dignidad se atreuera a entrar en el acatamiento de Dios, no dezia Abrahan, *loquar ad Dominum cum sim cinis, & pulnis*. Genes. c. 18. n. 27 Como el Caualle-ro, que llegò derrotado al puerto, para mouer a compassion, suele pedir lymosna, y alega que es Cauallero para que se compadazcan del: assi Dauid dize: *Intret in conspectu tuo dignitas mea*. Señor que soy Rey entren en vuestro acatamiento las necessidades de mi estado para que las remedieys.

O quanto importa, que el Presidente puesto en oracion le diga a nuestro Dios, *intret in conspectu tuo dignitas mea*. Dadme gracia para gouernar, acierto para dar las plaças a quien mas conuenga.

La Prelada diga, *intret conspectu tuo dignitas mea*, que soy Prelada señor, q̃ gouierno mugeres voluntariosas, y no puedo aueriguarme con sus có[n]diciones,

ciones, dadme gracia paraque no pierda mi alma en este gouierno.

No dudo, sino que la Virgen nuestra Señora puesta en oracion en el Templo, le dezia muchas vezes a Dios. *Intret in conspectu tuo necessitas generis humani.* Señor compadeceos del linaje humano, y acabad de embiar vuestro Verbo, que tomando carne le remedie, y redima en vna cruz.

DISCVRSO IIII.

QVE ESTA PRECIOSA Niña viuiendo en soledad en el Templo, fue la primera que dio instrucion, y forma de viuir a las Religiosas Descalças.

FVe la Virgen nuestra Señora muy amadora de la soledad, enseñandonos a todos la apetezcamos, porque en ella tiene nuestro Dios librados nuestros mayores aumentos de Espiritu. San Ge- *S. Hier. Epist. 4.* ronymo ponderando la soberania de la soledad, dixo: *Mihi opidum carcer solitudo paradissus est.* Pondera, *mihi opidum carcer*, a donde los hombres les parece que andan cō mas libertad, alli estā mas presos, el pueblo, y el bullicio del vulgo, dezia el Santo que era para el carcel, *solitudo paradisus*, y la soledad que era para su alma vn parayso, la soledad donde se retirò Gerony- *La soledad es vn Parayso.* mo aquel yermo desnudo de todo aliuio, y recreacion, el yermo mas aspero, las penas y riscos mas siluestres que el mundo tiene, dize que era para el vn parayso, porque lo q̄ Dios dio por priuilegio al parayso, que fue eternizar los hombres, si comieran de la fruta del arbol de la vida, esso dio por gracia a la soledad, es vn parayso la soledad donde se eternizan los que bien la quieren, y aman.

Digamos vn pensamiento, que tiene en si gran valentia, en mi opinion es la cosa mayor que ha dicho Filō Hebreo, que Dios mientras viuio en soledad, se eternizò, y viuio en si mismo con quietud, y sin riesgo, passose a viuir a las criaturas, en ellas murio, y corrio borrasca, murio en los Angeles, que cayeron quanto al afecto, pues quien peca quanto al afeto, tira con la malicia de su culpa a quitar la vida a Dios, passose a viuir en nuestros primero Padres, muriendo ellos moralmente por su pecado, en ellos murio

murio Dios quãto al amor, y charidad, finalmente en ſoledad ſe eternizò, en ſaliẽdo a buſcar criaturas, murio Dios en la forma que pudo morir en ellas, fuera de ſoledad, el miſmo Dios parece no eſtá ſeguro, las palabras de Philon Iudio: *Dei ſermo amat deſerta ſolitarius, non miſcens ſe, turbis rerum corruptibilium.* Aquella palabra, *ſermo*, es lo miſmo que *Verbum*, el Verbo del Padre, ſegunda perſona de la Santiſsima Trinidad, viuio en ſoledad ſiempre en ella ſe eternizò, rehuſaua el venir a las criaturas, porque ſabia que en paſſandoſe a viuir a ellas, auia de morir.

Philon lib. 4. rerum diuinarum.

Y en el libro de mundi opificio, dize que mientras Dios viuio en ſoledad, ſe eternizò en ſi, y que en ſaliendo a viuir a las criaturas, en ellas murio en la forma que pudo morir.

Philon. lib. de mũdi opifitio

En ſoledad es donde ſe diſpone vn alma, para recebir de ſu Dios ſingulares fauores, hablando del alma a quien Dios deſſea comunicar ſus mayores ſecretos dixo: *Ducam in ſolitudinem loquar ad cor eius.* Lleuarela a la ſoledad, y alli la hablare al coraçon, la ſoleded es la bodega de los precioſos vinos a donde el celeſtial Eſpoſo embriaga de ſu amor, y ſoberana ciencia a las que ſon almas precioſas en ſus ojos: *Introduxit me Rex in cellam vinariam*, dize el Chaldeo: *Introduxit me Dominus in domum gymnaſij, & doctrinæ.* La ſoledad es el aula a donde el ſoberano Maeſtro de las almas Chriſto Ieſus, enſeña a ſus queridas Eſpoſas, puntos altos de ſaluacion, myſterios ocultos, y aſsi dixo ſan Pedro Damiano, *Solitaria vita cœleſtis doctrinæ ſchola eſt, ac diuinarum artium diſciplina.*

Oſſea. 2.

Cant. 2.

Cantic.

Chal. in Cant. 2.

S. Petr. Damia. opuſcu. 11. c. 19. de laud. vita eremita.

Quien podra ponderar la valentia que en ſi cobra quien viue en ſoledad para rendir a Dios, en las ocaſiones que ſe ofrece de importancia, San Gregorio Niſeno notò que el poder mas con Dios Moyſen, que todo el pueblo junto, era porque la ſoledad que tanto amaua le daua aquella oſſadia, *cum cæteri homines in ſocietate minus timeant, Moyſes derelictus ſolus in monte audatior eſt factus*, mas puede vn hombre ſolo amador de la ſoledad con Dios, que todo vn pueblo junto.

Exod cap. 25.

S. Gre. Niſſen. de vita Moyſi.

En ſoledad paſſaua la vida la Reyna del cielo, y aſsi ſola pudo lo que no pudo

vn mundo entero, que pudo? Acelerar el myſterio de la Encarnacion, en ſoledad ſe diſpuſo para ſer Madre de Dios, en ſoledad la reuelaró lo que los Cherubines no alcançaron.

Aqui pues en ſoledad, eſta precioſa Virgen fue la primera que dio modo de viuir a las Religioſas deſcalças, afirma de ſi ſan Gregorio Turunenſe, auer tenido reuelacion del cielo del modo como la Virgen nueſtra Señora paſſaua la vida en el Templo; *Credo Deiparam ex quo templum ingreſſa eſt, ſine cilicio beatam illam carnem pungente viuiſſe nunquā: illius veſtes euiliſsima lana, ſomnus ipſius ſemper humo nuda, vel nudis tabulis adherebat; nullo vnquam tempore non ieiunauit, famē celitus à lato pane fugabat, qui vero à miniſtris templi in alimentum accipiebat ea quotidie pauperibus erogabat.* Deſde que entrò en el templo q̄ fue de edad de tres años, no dexò de traer celicio afligiendo con el aquella purisſima, y virginal carne, de que ſe auia de veſtir el Verbo, ſu veſtido era vn ſaco de ſayal, ſu cama el ſuelo, y alguna vez vna tarima de deſnudas, tablas, ſiempre ayunaua y lo que los Sacerdotes del templo la trahian para ſu ſuſtento ſe lo daua a los pobres.

P. Gre. Turun. libello de ſalutatione Angel.

La Virgen nueſtra Señora veſtia celicio.

Con eſto dio modo de viuir a Religioſas deſcalças, y recoletas, pues fue eſta gran Señora la primera monja deſcalça, que tuuo la Igleſia, ſu Mageſtad fue quiē las enſeñò a traer cilicio, a veſtir ſayal, ayunar perpetuamente, a paſſar en ſoledad, orar, a guardar clauſura, a ſer amadoras de la virginidad, con tan celeſtial maeſtra, q̄ mucho tenga Dios tātas, y tan precioſas eſpoſas en eſſos monaſterios q̄ mejor los llamara jardines de la Santiſsima Trinidad.

Da modo de viuir a las religioſas deſcalças.

DISCVRSO V.

QVE LA GLORIOSIſsima ſanta Ana preſentādo ſu hija a Dios, nos enſeña a cūplir nueſtros votos, y promeſas, y de camino a ſer agradecidos.

LOs bienauēturados Padres S. Ioachin, y Ana lleuaron la precioſa hija ſuya al tēplo a preſentarla, y cōſagrarla a Dios, y quiē podra ponderar el gozo q̄ las tres perſonas de la Santiſsima Trinidad tendrian con tal preſente, diganos algo San Bernardo: *Pater in conſe-*

S. Bern.

serm. de Deipara. Maria. *secratione Virginis exhibuit claritatem filius humilitatem Spiritus Sanctus charitatem: Pater autoritatem contra peccatum, filius humilitatem contra mundum Spiritus Sanctus charitatem erga Deum, & proximum.* Pōdere estas palabras vn Angel del cielo, porque no las agrauiemos, que yo no me hallo con ponderacion para declararlas.

De modo que dize el Sãto que desde el dia que los Padres benditos de esta Niña la consagraron a Dios, desde esse punto el Eterno Padre, *exhibuit claritatem*, el que cubria su hermoso rostro, con cien mil cortinas, (que fue lo que dixo Esayas. *Vere tu es Deus absconditus.*) *Esai. ca. 45. n. 15.* Aqui fue donde el Rey de la gloria mandò a sus Cherubines las corriessen todas, aqui salio el Rey en publico, para hazer singulares mercedes a todas sus criaturas, aqui se mandaron poner luminarias, y antorchas sobre aquellos anfiteatros del Cielo, *Pater exhibuit claritatem in consecratione Virginis filius humilitatem.* Luego el Verbo se empeçò a mostrar humilde, de que manera? Descubriendo las ansias, que tenia de encarnar, esso suenan aquellas palabras. *Quem cœli, & terra capere non poterant.* Vsando de la figura methonimia, *cœli*, quieren dezir los cortesanos del Cielo, *capere non poterant*, no le podiã reportar, porque se queria arrojar, antes de tiempo a tomar carne de las entrañas de tã hermosa Niña, y siendo Dios infinito antes que encarnasse, en el Cielo delante de sus Angeles se quiso mostrar humilde en seruicio, o para ostentacion de mayor grandeza de la que auia de ser su Madre, esto es: *Filius in consecrationis Virginis exhibuit humilitatem Spiritus Sanctus charitatem.* El Espiritu Santo hizo ostentacion de su charidad, solicitando el pecho del Padre, y las entrañas del Verbo, para que no se dilatasse la Encarnacion, hasta los treynta, o quarenta años de la Virgen, sino que fuesse luego a los catorze de su edad.

Que mas dize Bernardo. *Pater authoritatem contra peccatum.* En presentandole esta Niña mostrò su authoridad contra el pecado. Como la Santa Inquisicion en sus actos publicos pone dosel de Magestad para con-

denar toda heregia, Idolatrias, Alchoranes, y todo he chizo: aſsi el Padre Eterno en la Preſentacion de Maria, puſo doſel de Mageſtad ſacãdo en cadahalſo publico las ydolatrias antiguas los falſos dogmas, deprauadas heregias para condenarlas, determinando de dar principio con reuerẽcia de tan ſanta niña, aun a ley Euãgelica de gracia, donde todo auia de ſer ſantidad, pureza, dõde las miſericordias auian de andar amontonadas, eſſo es *in conſecratione Virginis Pater exhibuit autoritatem contra peccatum.* Quiſo cũplir la glorioſa ſanta Ana el voto que a Dios auia hecho ofreciendole la hija de ſus entrañas, y que huuieſſe hecho voto ſe colige de vnas palabras de ſan Gregorio Niſeno, que dize aſsi: *Cum autem puella tan grandis euaſiſſet, vt mamma ad moueri eam amplius, opus non eſſet, aut cunctata eſt, eam ad templum adducere, atque promiſſum præſtare.* Reparemos primero, que es mucho para ſer notada aquella palabra, *vt mamma ad moueri eam amplius non eſſet.* De do ſe colige, que no la quitò el pecho, haſta los tres años que la lleuò a preſentar al Templo.

S. Grego. Niſſ. ſer. de Nati. Chriſti.

Ninguna criatura toma el pecho, quando mas haſta los dos años, y eſto es ſiendo ruda y enfermiza, q̃ moſtrando la criatura que ha de ſer entendida, y teniẽdo buena ſalud, de vn año, o quinze meſes dexa el pecho de la madre: pues porq̃ Maria Señora nueſtra, ſiendo tan diſcreta, tã ſabia, en tierna edad, que jamas fue niña, de tan entera ſalud, que nunca tuuo enfermedad, tomò ſiempre el pecho de ſu Madre, ſin quererſe alimentar con otra coſa alguna, haſta los tres años que la preſentaron a Dios en el Templo. Deſta opiniõ es ſan Geronimo: *Cumque trium annorum circulus volueretur, & ablatationis, tempus completum eſſet.* Es tambien deſta opinion ſan Epifaneo, *tertio anno ablactura eſt in templo.*

La Virgen tomò el pecho a ſu Madre haſta los tres años.

S. Hier. hiſtor. de Deipara.

S. Epiph. ſerm. de laud. V.

La reſpueſta deſta duda, es la mayor alabança, que ſe puede dezir dela benditiſsima ſanta Ana, es cierto como lo dizen graues Autores, que las coſtũbres ſe maman en la leche, y dize Gelio lib. 12. cap. 1. que tiene tãta fuerça la leche, para comunicar las coſtumbres, q̃ ſi a vn cabrito le cria vna oueja en lugar de pelo le nace lana, y ſi a vn cordero le dà

Galẽ. lib. de alimentis Plin. lib. 15. c. 13. Gell. lib. 12. ca. 1.

de leche vna cabra, en lugar de lana le nace pelo. *Si ouiũ lacte hædi, aut caprarum agnia à lerentur confiat in hijs lanam duriorem, in illis capillum gig ni teneriorem.* Pues como las costumbres se toman en la leche, no quiso Maria Señora nuestra en tres años que estuuo en casa de sus padres soltar el pecho de la Madre, ni se alimentò con otra comida, porque no quedasse costumbre en Santa Ana, de que no participasse, que tanto como esto estimò el ser hija de su Madre, y tanto aprecio haze de sus costumbres, o grande excelencia de la gloriosa Sãta Ana.

Luego dize san Gregorio, que la lleuò su madre a presentar para cumplir con su promesa, y lo mismo dize Nizeforo, *promissionẽ mater Anna ad implet, & in templum ascendens iuxta votum eam consecrat,* o como nos enseñan estos santos Padres a ser agradecidos a Dios, y a dezir recurso a su Magestad cõ las mercedes recebidas.

Nizep. lib. 1. historia. c. 7.

Symbolo de sumo agradecimiẽto es Dauid, vino a entrar en campo con el Gigante, el Rey quando le vio tã moço perdio las esperanças de que auia de alcançar vitoria, dixole el Zagalejo. *Dominus, qui eripuit me de manu leonis, & de manu vrsi ipse me liberauit de manu Phılisthæi huius,* el caso es que quando mataua el leon, y vencia el oso, las cabeças, y garras destas fieras las ponia por trofeo a Dios a la entrada de su cabaña, mostrandose agradecido, y assi esperaua que por auerlo sido le auia de dar Dios la vitoria, y el no querer las armas de Saul, dize Chrisostomo, que fue porque toda la gloria se le diesse a Dios. *Vt virtus Dei aperte monstraretur, & non armisque fiebat mira ad scriberẽtur.* El ser agradecido le reuelò la certeza de la vitoria.

Li. 1. regũ c. 17.

Chrisos. hom. 46. in Gen.

Alcançola. Pregunto, olnidose de dezir recurso a Dios con el beneficio recebido? No, porque puso el alfanje por trofeo, Iosepho afirma que toda aquella vitoria se la atribuyò a Dios, que se siguio de ser tã agradecido, lo que dize san Ambrosio que a penas entrò en batalla que no venciesse, *numquam, nisi consulto Deo bellum adorsus est, ideo in omnibus victor, vsque ad summam senectam euasit.*

Iosephi lib. 6. antiquit. cap. 11.

S. Amb. lib. 1. offic. c. 35.

Que mas se siguio? Lo que dize el Texto, que en su vitoria entraron cantando las damas en Ierusalen:

Percuſsit Saul mille, & Dauid decem millia. Matò mas que vn Gigante? No. Pues como dizen diezmil? Porque fue agredecido, y el agradecimiento multiplica los triũphos, haze parecer grandes los trofeos, oyd a ſan Baſilio Seleucienſe. *Gratus ſeruus, qui vel ante operam operæ fructum offert domino.* Quando ſe acercò al Gigante le dixo, yo vengo a ti en el nombre del Señor, y a el le he ofrecido eſta vitoria, eſte agradecimiento, multiplicò vn Gigante en diez mil Gigantes.

S. Baſi. Selecien. grat. 51.

DISCVRSO. VI.

LO MORAL DESTE Sermon.

LAS BVENAS PRENdas que ha de tener la verdadera Virgen a imitacion de la Reyna del cielo.

EL Sabio en los Prouerbios pone quatro cõdiciones q̃ ha de tener la buena muger, para ſer perfeta de quatro coſtados, principalmente ſi es Virgẽ. La primera, *ſurrexit de nocte*, que en amaneciendola el vſo de la razon, ſe cõſagre a Dios, madrugue mucho para ſeruirle. Lo ſegundo, *conſiderauit ſemitas domus ſuæ*, conſidero las ſendas, y caminos de ſu caſa. Lo tercero, *accinxit fortitudine lumbos ſuos*, fue muy pura, y muy honeſta. Lo quarto, *panem ocioſſa non comedit*, eſtas quatro coſas hazen fuerte a vna muger, digna de toda alabança, y ſoberanos renombres.

Prouer. cap. 31.

Lo primero q̃ ſe pide, que madrugue a ſeruir a Dios, *ſurrexit de nocte*, grã guſto ha tenido ſiẽpre eſte Señor de ſeruirſe de gente moça, y niña: En figura deſto vemos q̃ en la ley vieja, ſi le han de ofrecer aues, o reſes, ſiẽpre quiere que ſean los hijos, o los pollueelos, allà en la purificacion, *par turturũ, aut duos pulos columbrarum*, de las reſes, *afferte Domino filios arietũ.* Y ſi la fieſta auia de ſer de mucha apretura de gente, quiere que ſe le ofrezcã corderos nueuos, *conſtituite diẽ ſolemne in condenſis, vſque ad cornu altaris.* El Caldeo dize *aligate aniculum iuniorẽ*, buſqueſe el corderillo mas moço, y mas tierno.

S. Luc. c. 2. nu. 24.
Pſa. 28.
Pſ. 117.

San Gregorio dize, que fue vn enſayo q̃ hizo Dios, en el qual moſtraua el guſto que tiene de ſeruirſe de gente moça, planta que hazia de lo que auia de ſuceder en la ley de gracia, eſto

S. Gre. Magn.

es

es tan llano, que no ay dificultad en prouarlo.

Quiero dificultar en este caso, hablando con nuestro Dios y Señor, porq̃, y para q̃ quereys diuina Mageſtad seruiros de gente moça, que los moços no son gente de confiança, ni honra. Itẽ mas, que vn anciano, y lleno de dias, no parece bien acompañarſe con gente moça, *antiquus dierum*, le llamò Daniel a Dios, que hora ſe le ha de ſeguir de acompañarſe, y seruirſe de gente moça, no parece que le eſtà biẽ a nueſtro Dios y Señor.

Dan. c. 7 num. 9.

Si miro a la Eſcritura, hallo que ſe compara la mocedad al Otoño, al oprobrio, y a la tempeſtad, todo eſſo es vna perſona moça, dixolo Iob, *ſicut fui in diebus adoleſcẽtiæ meæ.* Buelue Vatablo, *ſicut fui in diebus autũni, & oprobrij.* Y en el c. 36. *morietur in tempeſtate anima eorũ.* Los 70. dizen, *morietur in adoleſcẽtia, vel in pueritia.* Al Otoño la compara que no tiene nada bueno, el labrador arroja ſu trigo en el cãpo, con rieſgo de perderlo, es malo tãbien para el medico que anda cãſado, y corrido, el tiempo es nubloſo, peligroſas las enfermedades, en el mar para los mas dieſtros pilotos, ay cien mil peligros, pues para que quiere Dios gẽte moça?

Iob. 29.
Vatab. in Iob. 29.
Iob c. 36
Septuag. Interp. in Iob. 36.

Reſpondo a eſta dificultad, ſabeys porque: porque es Dios amigo de las primicias, y aſsi las pide de las mieſes de los animales, y tambien quiere las primicias de la edad, porque no es amigo de coſas a medias, pedir Dios los años de la niñez, es querer que todas vueſtras edades acaben en gracia, tantas muertes vienen por el hombre quantas edades tiene; vn niño paſsò a ſer moço, ſi en eſte caſo preguntaſſemos, que ſe hizo la niñez, haſe de reſponder, ya murio, paſſa vn moço a ſer varon, que ſe hizo la mocedad en eſte hombre, haſe de reſponder ya muriò, paſſa vn varõ a ſer viejo, tãbiẽ muere en eſte la edad de varon, de modo q̃ tantas muertes ſe hallan en vn hombre anciano, quantas edades ha tenido, pues lo que Dios pretende en pedir las primicias de los años, es procurar, q̃ todas las edades mueran en gracia de niñez Santa, ſe paſſa a mocedad virtuoſa, de moço virtuoſo ſe haze vn varon ſanto, deſte vn viejo venerable exemplar, por eſto es gran cordura, al rompar el alua de el

vso de la razon, consagrarse a Dios.

Quando el Saluador del mundo echò la maldicion a aquella higuera, de quien haze mencion San Matheo, y la secò, porque no tenia fruto, aduierte San Marcos, que *non erat tempus ficorum*, no era tiempo de higos. pues segun esto, parece que la hizo injuria, no hizo dize Nicetas, escoliador de San Gregorio Nazianzeno: por que aunque es verdad que no era tiempo de higos, era tiempo de breuas, que este arbol lleua dos frutos, vno temprano, que son las breuas, y otro tardio que son los higos: pues maldezir la higuera, porque no tuuo ninguno destos frutos, dissimuladamente maldize Dios a vnos hombres, y a vnas mugeres que en la mocedad, ni en la vejez no tienen obras buenas.

S. Mat. cap. 21. S. Mar. cap. 11.

Nicet. escoliator S. Greg. Nazian.

De confusion nos llena en esta parte nuestro Dios, y Señor, pues hablando la Escritura de la creacion del mundo, nos dize que antes de venir al septimo dia, q̃ es el del Sabado, simbolo del descanso, passò su Magestad por seys dias de trabajo, *requieuit Dñs die septimo ab vniuerso opere, q̃ patrarat.*

Gen. c. 2. num. 2.

Y Teophilo Anthioque no notò agudamente, que la primera vez que quiso Dios ser puesto en coronica, y salir a luz para q̃ fuesse conocido, inspirò a Moysen, que fue el coronista, que antes nombrasse sus obras, que su persona, y assi dixo: *In principio creauit Deus*, auiẽdo de dezir, *Deus creauit in principio*. No quiso salir a luz, sin que saliessen delante sus obras, no quiso ser conocido tanto por su hermosura, por su infinita bondad, quanto por sus obras, las palabras de Theophilo son estas. *Vt igitur Deus, qui vere est Deus, ex operibus suis cognosceretur*, o gran confusion para los que no madrugã a seruir a este Señor.

Genes. 1.

Theoph. Anthi. lib. 2. cõt. impugnatores vere religionis.

Lo segundo, que pide el Sabio en la Virgen, que ha de ser prudente, que sea recogida, porque donde nuestra vulgata dize. *Considerauit semitas domus suæ*. Dize el Griego, *angustæ sunt semitæ domus eius*. La clausura, y el encerramiento es la q̃ cõstituye a la donzella, o muger en ser persona de grãde estima, y por el cõtrario, si tiene inclinaciõ a ver, o a ser vista, principalmente si es Virgen, dize Tertuliano, que es passiõ de estrupo, que a esta tal

Pro. 31. Littera Græca.

Tertu. de velã. Virgin. c. 3.

tal la es carga peſada la virginidad, y la deſſea perder, aunque ſea con violencia,dize el Africano Cartagines, *omnis publicatio virginis bonæ ſtrupi paſsio eſt*, que la donzella no ſoſiegue en ſu recogimiento, y viua querelloſa, porque la ſanta de ſu madre no la lleua a paſſear, *ſtrupi paſsio eſt*, que reciba el villete, y buſque quien la reſpõda, *ſtrupi paſsio eſt*, el ponerſe a la vẽtana, el hablar de noche por la reja, a eſcuſa de ſus padres, *ſtrupi paſsio eſt* a eſta tal carga la virginidad, y deſſea perderla.

Digamos vn pẽſamiẽto de primera magnitud, en cõfirmaciõ de los buenos cõſejos de Tertuliano, en el Exo- Exo.34. do hallamos q̃ quãdo Moyſen bajaua del monte de hablar con Dios, arrojaua ſu roſtro tã hermoſos reſplandores, q̃ le cubria cõ vn velo, para poder hablar con el pueblo, lo q̃ vendo por precioſo en eſte caſo, es lo q̃ dize Oleaſtro, *Moyſes nõ cognouit, quod radiaſſet cutis faciei ſuæ*, no eran cuernos de luz q̃ tuuieſſe en los encuẽtros de la frẽte, como le pintã ordinariamente, o como ſe ha predicado muchas vezes, dize Oleaſtro q̃ los reſplãdores de las mexillas los arrojaua adõde dize Ariſtoteles, y la experiẽcia nos lo enſeña, tiene ſu aſsiento la verguẽça, el caſo es q̃ ſe auergõçaua de verſe hõbre terreno en preſencia de Dios celeſtial, Moyſẽ tã ſujeto a miſerias, Dios tã puro y tã hermoſo, q̃ ſi Iob dixo: *Cœli nõ ſunt puri in cõſpectu eius, quanto magis abominabilis homo, qui bibit quaſi aquã iniquitatẽ*, cobrò Moyſen de verſe delante de Dios vna verguẽça tan celeſtial q̃ enamorado della el ſupremo Señor, la ſocorrio, y autorizò cõ replandores de gloria, pues como el mayor enemigo q̃ eſta verguẽça tiene, es el comunicar cõ gẽtes Moyſes, por q̃ no ſe le menoſcabaſſe cõſiderãdo q̃ es verguença celeſtial, tiene la ſangre liuiana, q̃ qualquier ojo la aoja, echauala vn velo encima quãdo auia de hablar con el pueblo, cõ anſias de conſeruar ſu verguença, que quando eſta no ſe recata, permite Dios que ſe haga las cejas en vn miſerable eſtrupo, que es lo que dexa dicho Tertuliano, *omnis publicatio virginis bonæ, ſtrupi paſsio eſt*, comunicarſe es paſsion de eſtrupo.

Oleaſt. in Penteteu. Exo.34.

Iob. cap. 15. n. 15.

En perpetua clauſura auia eſtado ſiẽpre el arca del teſtamẽto, vna vez q̃ ſalio en pu- Lib. Re. 1. cap. 4. bli-

blico, la cautiuarõ los Filisteos, *arca Dei, capta est*, sin ser poderosa la vaja, q̃ en si encerraua a defenderse, ni las tablas de la ley, ni el manà al fin, por salir de su clausura, la cautiuo el Filisteo: assi sucede a la donzella, en que riendo salir de su retiramiẽto, sin q̃ la valga la ley, quiero dezir la virtud, ni el manà, delas diuinas consolaciones, no ha de faltar vn filisteo que la cautiue, y puesta en su argel, la haga renegar de los buenos consejos en que la criaron sus padres.

Cõparo yo a la donzella, al ataud q̃ en andando por las calles, es señal q̃ ay cuerpo muerto, luego se oye en la primer parrochia tocar a finado, elegantemente lo dixo S. Cipriano. *Dum liberè euagari virgines volunt esse virgines dessinunt, furtiuo dedecore correptæ, viduæ antequã nuptæ.* Y la q̃ quisiere saber, q̃ espiritu reyna en ella, mire adonde se inclina, el Espiritu Santo lleuò a Christo Nuestro Señor a la soledad, como lo dixo S. Mateo, *ductus est Iesus in desertum ob spiritu.* S. Gregorio Magno dize, que fue el Espiritu Sãto el que le lleuò: El demonio del desierto, y soledad, le lleuò a la ciudad, y le puso sobre el pinaculo del templo: mire la donzella a donde la inclina su espiritu, si a la soledad, y retiramiẽto, es señal q̃ es espiritu de Dios, si a la babilonia del mundo, es espiritu del demonio, esto pues es lo que dexa dicho el Sabio, *angustæ sunt semitæ domus eius.*

S. Cipri. lib. de habitu virgi.

S. Mat. cap. 4. S. Gre. Magn. ho. 16.

La 3. condicion, *accinxit fortitudine lubos suos.* Cõ fortaleza dize, q̃ se ciñò, porq̃ ay algunas, q̃ aunq̃ se ciñẽ retirandose de las torpezas, y sensualidades, es cõ flaqueza desfallecida, y floxedad relajada, dize la sagrada Escritura q̃quãdo el criado de Abrahã, fue por esposa para Isaac estando jũto a vna fuẽte, aparecio Rebeca, q̃ yua por agua, y dize el Texto sagrado desta donzella q̃ era *puella decora nimis, virgoque pulcherrima, & incognita viro.* Si era Virgẽ para q̃ dize *incognita viro?* Porque ay muchas, q̃ quierẽ ser dõzellas, y quierẽ ser visitadas, y galãteadas de los hõbres, estas ciñẽ su virginidad: pero no cõ fortaleza: pero mas a proposito es lo q̃ dizen los 70. *virgo erat, & vir nõ cognouerat eam*, pues si era Virgen como la auia de auer conocido algũ varõ? Para q̃ son estas saluas? Yo lo dirè porq̃ ay

Genes. 24.

Trasla. ex sept. interpretũ Gen. 24.

ay muchas dózellas, y Virgines, que lo son en opinió del mundo, y sabé ellas, que por ventura su virginidad es mas hija del arte que de la naturaleza, esso es *virgo erat, & vir non cognouerat eam.* Con que queda entendido el lugar de los Prouerbios, *accinxit fortitudiné lumbos suos.* La verdadera virgé se ha de ceñir cō fortaleza.

Ad Ephes.6. En confirmacion de lo qual San Pablo preuiniendo nos a la ordinaria guerra de nuestros enemigos, principalmente en la carne dixo. *Stote ergo succinte lumbos in veritate,* ceñios: pero sea cō verdad, *in veritate,* no floxamente cayendo, y leuantado, y esto mismo quiso dezir el santo Iob, *tu autem accinge, sicut vir lumbos tuos, & interrogabo te.* Como varō te ciñe con fortaleza, sin que se abra algun pequeño resquizio a la vanidad. *Iob. 19.*

La quarta condicion es, que no ha de estar ociosa: *panem ociossa non comēdit,* siempre ocupada en obras de manos, y en el interior haziendo actos de contricion, pregunto, por donde entrò la muerte? Por las manos, digalo el libro de la Sabiduria, *impij manibus, & verbis accesserunt illam,* quien fueron estos impios, sino nuestros primeros Padres, que por estarse ociosos en el parayso con las palabras hablando con el demonio, cō las manos estendiendolas a la fruta vedada llamaron la muerte: pues por las manos ha de salir la muerte, en este sentido declara S. Aponio aquellas palabras de los cantares, *manus meæ stillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatissimam,* mis manos destilaron mirra, mis dedos la mirra escogida, dize el Santo, *manus meæ stillauerūt myrrham, idest opera animæ stillauerant myrrham, per amaros gemitus cōpunctionis.* Entrò la muerte por las manos, por ahi ha de salir no estando vn pūto ociosas, ni en lo tēporal, ni en lo espiritual tomē las manos la rueca, la almoadilla de dia, y de noche la diciplina, q̄ ayudada delas lagrimas de los ojos, se va destilādo poco a poco la mirra delà muerte por los dedos, estas 4. cosas cōponē a vna virgen, en ser gran sierua de Dios, y la haze capaz de sus misericordias. *Sapien. cap.1.* *Cātit. 5. S. Aponius in Canti. cap.5.*

O como se hallarōcō excelēcia en la Reyna del cielo, lo primero madrugò a buscar a Dios, pues a los tres años se cōsagra en el tēplo al ser

seruicio del altissimo, dixo san Gregorio Nazianzeno comparando a san Basilio, con los Patriarchas, y Iuezes del pueblo de Dios, cōparale cō Samuel, *& Samuel inter eo qui inuocāt nomē eius, atque ante natiuitatē donatus*, antes que naciesse ya le auia su madre ofrecido a Dios, que pronostico sacays de ahi? *Et post natiuitatem cōfestim facer*, en naciendo luego fue santo, cō mayor verdad se puede dezir esto de Maria Señora Nuestra, antes que naciesse ya su madre la tenia ofrecida a Dios, y assi en naciendo la recibe el mūdo con palio por Reyna de Angeles, y hombres, y su Magestad como cosa sagrada a los tres años se va al templo a seruir a Dios.

S.Gre. Nazian. orat. 20.

Dixo Dauid, *& placebit Deo super vitulum nouellū cornua producentem, & vngulas*, Ricardo entiende este lugar de la criatura, qen edad tierna se ofrece a Dios, vecerrito que le apuntan los cornezuelos, de los primeros pensamientos que va endereçādo a Dios, el vso de la razō, *& vngula*, por las pesuñas se entiendē los primeros passos dados en seruicio de tan grā Magestad, y viene cō esto lo que dize Santes Pagnino, *& pulchrior erit Domino, quam bos quam vitulus cornificans, & vngulificans*, al apuntar los cornezuelos al salir las pesuñas, entōces es quādo le agrada mucho, y si juntamos a lo dicho lo q dize san Remigio, *placebit Deo super omnia sacrificia legis*, quiē puede ser este vecerrito, q ofrecido en olocausto a Dios le agrade mas que todos los sacrificios, sino Maria purissima, que desde el instante de su Concepcion, le ofrecio todos sus pensamiētos, y todos sus passos, o como madrugò esta Señora a buscar a Dios.

Psa. 68.

Sanctes Pagni. in Psa. 68.

S. Re. in Psa. 68.

La segunda condicion de la muger fuerte es *considerauit semitas domus suæ*. Considerò las sendas, y caminos de su casa, esto es del hōbre interior, por donde camina este entendimiento, que rūbos toma esta voluntad, en que se emplea esta memoria, esso es *considerauit semitas domus suæ*. Pues esto quiē lo supo hazer, como esta preciosa niña, pues dize Ricardo della. *Tota vita Mariæ erat quasi quædam exthasis, & contemplatio*, toda su vida no era otra cosa sino vna perpetua oracion, y contemplaciō, vn exercitarse en amar a su Esposo.

La

Eccl ſ. 32. La 3. propiedad de la muger fuerte, *axccinxit fortitudine lumbos ſuos*, todos los Angeles no llegaron a la pureza deſta Señora, dixo el Sabio, *Antetonitrũ, anteibit coruſcatio, & ante verecundiam* Eccleſ. 32. *ibit gratia, & pro reuerentia accedet, tibi bona gratia.* En ninguna criatura preuino la gracia a la vergueça virginal, tã anticipadamente, como en eſta Señora, pues la tuuo deſde el punto de ſu Concepcion.

Y para que digamos en eſte caſo, la mayor ponderacion de todas. San Ilifonſo hablãdo de la honeſtidad, y S. Illef. virginidad deſta Señora, dixo que era virginidad eterna, *cuius virginitas eterna eſt.* No quiere dezir lo que de Sãta Ynes, y ſanta Lucia, ſe puede dezir, que ſus virginidades en el cielo, *a parte poſt*, ſerã eternas, eſſa no fuera grande alabança lo q̃ quiſo dezir que la Reyna del cielo, fue tan inclinada a ſer pura hizo tan grande aprecio de la honeſtidad, q̃ quando no eſtuuiera confirmada en gracia, y viuiera vna eternidad, ſi fuera poſsible en el mundo, por toda vna eternidad fuera Virgen, y amadora de la caſtidad, eſſo es. *O virgo cuius virginitas eterna eſt*, y el *accinxit fortitudine lumbos ſuos*, del Sabio.

Cumplio tambiẽ la quarta condicion que era, *panem ocioſam nõ comedit.* En lo que toca al ſeruicio del templo, perpetuamente eſta Señora eſtaua trabajando para ſu adorno, en lo eſpiritual, dize ſan Buenauentura. *Te ſolam ò Maria pro ſancta Eccleſia ſolicitam pra omnibus ſanctis ſcimus.* S. Bon. in ſpec. Vir. capit. 6. Perpetuamente eſtà ſolicitando la ſaluaciõ de todos, haganſe pues todos lenguas, aſsi Angeles, como hombres, para engrandecer tan gran Señora. Su Mageſtad nos alcance gracia, que es prendas de gloria. *Quam mihi & vobis, &c.*

EN



EN LA SOLENIDAD

DE LA ENCARNACION DEL HIJO DE DIOS.

Missus est Angelus, &c. Lucæ 1.



ARA efetuar vn misterio tan grande, como es el de la Encarnacion, quiere Dios, que el embajador sea el Archangel san Gabriel, por ser Seraphin de la suprema Ierarchia (desta opinion es S. Bernardo) tengole a este mensagero grande lastima, y juntamente grande embidia, por auer sido escogido para vna embajada de tanta importancia, de que el se precia tanto, que se oluida del nõbre de Seraphin, y toma el del oficio, y ministerio que se encargan, llamandose Archangel, pareciendole que esta es la mayor hõra de todas. Por otra parte le tengo lastima, y manzilla: porque las mercedes que en esta ocasion le auian de hazer, auian de ser de gracia, y gloria, ni lo vno, ni lo otro puede recibir, està imposibilitado para ello. Por lo qual le quiero suplicar en esta ocasion, ponga el oficio en cabeça de los que aqui estamos, daremos la embajada a Maria Señora nuestra, el se quedara con la honra, y nosotros nos lleuaremos la gracia, desta tenemos necessidad. *Aue Maria.*

S. Ber.

DIS.

DISCVRSO I.

QVE EL ALÇARSE EL mysterio de la Encarnacion con este blason de grande entre todos los mysterios, es porque se hallã en el, quatro soberanias portentosas, que exceden a toda imaginacion humana, y Angelica.

Missus est Angelus Gabriel.

S. Paulo 1. ad Timo. c. 3. EL Apostol S. Pablo, hablãdo deste misterio de la Encarnacion, dixo assi: *Magnũ est pietatis Sacramentũ, quod manifestatũ est in carne;* S. Ambrosio, S. Agustin, S. Anselmo, y casi todos los Dotores sagrados, declaran este lugar à la letra deste misterio: llamale èl Apostol grande, por quatro soberanias que se hallan en èl todas releuantes, que le encaramar, y encumbran, sobre toda imaginacion humana, y Angelica.

S. Amb. S. Aug. S. Ansel.

La primera Soberania.

LA primera soberania es; èl parecerse tãto està generaciõ temporal a la eterna, que parece corrieron parejas yguales en grandeza. Preguntad à los Theologos, que nõbres tiene la segũda persona de la Sãtissima Trinidad; y deziros han q̃ dos; llamasse Hijo, y Verbo; Hijo, porq̃ es de la missma substancia, y essencia del Padre, del qual procede todo semejante a el, *qui cum sit splendor gloria, & figura substãtie eius,* Dixo S. Pablo; llamase Verbo, ò palabra, porque èl modo con que el Padre Eterno le engendrò, fue hablando, y diziendo; y assi los Theologos llaman a la generaciõ, dicion, y al engẽdrar dezir, segũ aquello del Psalmo 2. *Dominus dixit ad me, filius meus es tu, ego hodie genui te.* El Señor me dixo a mi (esto es mi Padre) hablando, y diziẽdo me engendrò su Hijo natural; y claro està que èl echar la palabra por la boca es hablar, y dezir; a lo qual aludiò èl Espiritu Santo, quando dixo, *ego ex ore altissimi prodiui.*

S. Pau. ad Heb. cap. 1.

Psa. 2.

Eccles. cap. 24.

Y segũ esto, èl entẽdimiẽto del Padre, tiene tres nõbres; ya se llama entẽdimiẽto, ya viẽtre, *ex vtero ante luciferum genui te,* y boca; llamase entẽdimiẽto: porq̃ èl Padre en quãto por èl entiẽde, y cõprehende su diuina essencia, cõtẽplando en ella, le produze; vientre, porque esse es el lugar de las generaciones; boca, porque èl modo con que le engendrò, fue hablando, y diziendo; y el Verbo fue hablado;

Ps. 119.

esto

esto es lo que dixo Tertuliano, lib. Apologeticó Contra gentes, *hunc ex Deo prolatum didicimus, & prolatione gratum*. Sabemos q̃ este Verbo es hablado; y q̃ su generacion fue hablar, y dezir.

Tertul. lib. Apologe. Contra gẽtes.

Y que ay cosa temporal, que se parezca a esta generacion? Si. La generacion de Christo Señor Nuestro; porque si el Padre hablando, y diziendo engendrò al Verbo; tābien la Virgen hablando, y diziendo le concibio, *dixit autem Maria ad Angelum, fiat mihi secundum Verbum tuum*. Y en el mismo instante, q̃ pronūncio estas palabras, en esse mismo le hizo hombre; y si para la generacion eterna se presupuso en el Padre el conocimiento comprehensiuo de la essencia, contemplando en ella; assi tambien en la Virgen Santissima se presupuso el conocimiento del mysterio, contemplando en el, *cogitabat qualis esset ista salutatio*, pensaua, y repensaua en el mysterio.

Y si allà *in diuinis*, el Verbo procede increado; acà *in humanis*, Encarnado; si allà *ad intra*, la essencia se comunica a tres personas; acà *ad extra*, vna persona se comunica a dos naturalezas; si *ad intra*, tres personas estan en vna essencia; *ad extra*, dos naturalezas estan en vna persona; *si ad intra*, Padre, Hijo, y Espiritu Santo, son vn Dios; acà *ad extra*, Dios, y hōbre, son vn Christo; y porque hagamos vn terno, Dios alma, y cuerpo son vn Christo; y si en la Trinidad, se quebrantan tres leyes de la naturaleza; pues vemos que tres personas distintas son vn Dios, que no son tres Dioses: Aqui tambiē otras tres leyes se quebrantan; pues vemos que vna persona està en dos naturalezas; y la vna, que es la humana, no tiene propria subsistencia, y por el consiguiente, subsiste en supuesto ageno; no ven quan parecida es la generacion temporal, cō la eterna del Verbo; luego bien podemos dezir, que esta fue gran soberania.

Segunda Soberania.

LA segunda soberania, q̃ realça mucho este mysterio, es, el tener el Verbo Diuino, por cētro de su descāso nuestra carne; y assi dixo el Apostol, no sin particular misterio: *Magnū mysteriū pietatis, quod manifestatum est in carne*. Llamò San Zenon *S. Zen.*

al

al Verbo diuino, *inquilinus cordis paterni.* Dos exposiciones daremos a este dicho, por ser tan agudo; porque admira mucho, que siẽdo natiuo al Hijo, el pecho del Padre, y auiendo anidado en el por toda vna eternidad; le llame san Zenon, *inquilinus cordis paterni*, que significa el que viue en casa agena.

ser.2. de genera. Verbi.

La primera exposicion; sucede que a vn Principe le lastiman en el pundonor, y hóra; haze vn reto a su quietud, de no comer pan a mãteles, ni dormir en cama regalada, ni gozar del sossiego de su patria, hasta hallar al agressor; constituyendose por peregrino della: assi el Verbo diuino, quando vio que el demonio, pecado, y muerte, auiã perdido el respeto a su padre; hizo vn reto a su quietud, proponiendo de tener su patria por destierro, y el coraçon del padre por casa alquilada, hasta vengar la injuria; esso es *inquilinus cordis paterni.*

La segunda exposicion; es tan ardẽtissimo el amor que el Verbo diuino tiene a nuestra humana naturaleza, que vniendose a nuestra carne, que es lo que dexa dicho el Apostol, *quod manifestatum est in carne*; esto tiene por centro de su quietud, esto por su cielo, y corte celestial; y el imperio de arriba, y pecho del padre por destierro, y valle de lagrymas; esso es llamarle san Zenon, *inquilinus cordis paterni.*

Grauemente pondera este amor vn Autor Griego, llamado Nicolao Cabaslo; dize vna cosa, digna de ser oyda con atencion; que el Verbo diuino se inclinò tãto a vnirse con nuestra carne; que toda la eternidad estuuo como violentado, è inquieto; y que con ser su naturaleza diuina, inmẽsa, è infinita; era como estrecha, y limitada, para su inclinació: brauo dezir por cierto, y notable encarecimiento.

Para declarar este pensamiento, quiero que se aduierta, con el Principe de la eloquencia Tullio, que dos cosas son las que manifiestan al amãte para cõ el amado. *Duo sunt quæ amantẽ produnt; amato benefacere, & cruciatu causa eius perpeti*, hazerle bien, y padecer por el; y esto postrero dize es mayor indicio de amor, *& hoc postremũ maius inditium est*; pues el amor diuino, quanto al hazer biẽ a las criaturas, bastantemente se auia mostra-

Tullius lib. de amicitia.

do criandolas, conferuando las, y regalandolas, y haziẽdolas otros infinitos beneficios; pero quanto à lo q̃ era padecer, que es lo mas; no podia; porque su naturaleza diuina no era capaz de esso; pues miren el diuino amor lo que hizo; dio vna traça como de su ingenio; que fue juntarse a nuestra naturaleza: para que lo que no pudo en la propia, pudiesse en la agena; y assi quã to a este articulo, mas pudo el diuino amor, en la naturaleza, que tomò, q̃ en la propia que tenia; pues pudo padecer en la nuestra, lo que en la suya no pudo; y desta suerte vino a quietarse, y a descãsar el Verbo diuino; pues encarnando, y padeciendo, vino a satisfazer a su inclinacion. las palabras deste Autor son assi: *Adeò magni nos estimat Deus, vt cum pro nobis fecisset cuncta, quæ de natura patiebatur, non quiesceret diuinus eius amor, sed se ad aliam daret naturam qua ad idẽ equa vteretur, vt quod persuadere non poterat, eo quod Deus esset, ea homo factus posset, & per vtraq; tum domestica, quæ veniẽs afferebat, tum extranea, quæ assumpserat, carum sibi ad amicitiam suam adiungeret.* Es por ventura pequeña soberania esta, tener Dios por centro nuestra carne.

Nicol. Cabasl. lib. 6. de vita Christi.

hasta aquí

+ no

En confirmacion de lo dicho, ponderemos las palabras de san Pablo. *Magnum pietatis mysterium, quod manifestatum est in carne.* Pregunto, porque no dixo: *quod manifestatum est in hominẽ*, pues se hizo hombre? La razon, porq̃ en la persona de Christo N.S. ay dos vniones: que las hizo el amor, que llamã los Theologos la hypostatica, que es lo mesmo q̃ personal, vniendose la persona del Verbo, no por gracia, ni por extrinsecas de nominaciones, a la naturaleza humana, sino Real, y verdaderamẽte, que fue lo que dixo san Pablo en otro lugar, *in quo inhabitat plenitudo diuinitatis corporaliter*. Notese aquella palabra, *corporaliter*, que quiere dezir la persona del Verbo; huuo otra vnion entre el cuerpo, y el alma, esta deshizo el odio de los hombres, quitando la vida al Hijo de Dios, quedo sustituyendo el amor, y tremolando sus bãderas, en la carne, porque la vnion hypostatica, no la pudo deshazer la embidia, y por esso dixo el Apostol, *quod manifestatũ est in carne*, y no dixo; *quod manifestatum est in homine*, y

no

S. Paul. ad Colos. c. 2. n. 9.

S. Ioã. c. 1. san Iuan dixo: *Verbum caro factum est*, y no dixo: *verbum homo factum est*, porq̃ la vnió entre el cuerpo, y el alma, la auia de deshazer la malicia, quiso el amor diuino, quedarse brillando en la vnion personal, que esta no la pudo deshazer el odio de los Principes de Gerusalẽ, pues aunque murio el Hijo de Dios, quedò la diuinidad vnida al cuerpo, y al alma: es por vẽtura pequeña soberania esta.

TERCERA SOBERANIA, QUE ENGRANDECE el mysterio de la Encarnacion.

NO es pequeña soberania deste soberano mysterio el auer topado el Verbo diuino con tal madre, q̃ sobre sus atributos, parece q̃ le acrecienta nueuos atributos de diuinidad, esto veremos en vn lugar de san Pablo en la carta que escriuio a los Colossenses, hablando de la persona del Hijo de Dios, dize vnas palabras, q̃ pienso que son de las mas dificultosas de todas sus Epistolas, en que llama al Hijo de Dios, hijo del amor de su Padre: *Qui eripuit nos de potestate tenebrarum, & trãstulit in Regnum filij dilectionis suæ.* S. Paul. ad Colos. cap. 1. La dificultad está en aquella palabra, *filij dilectionis suæ*, dezir que el Hijo de Dios, es hijo del amor del Padre, esto a caso podrase entender en quãto Dios? No. Porque el Verbo procede por el entendimiento, y no por la voluntad, y assi si es hijo del amor del Padre; en quanto Dios, no se ha de llamar Hijo ni Verbo, sino Espiritu Santo; porque ésta persona procede por la voluntad.

La procession del Verbo (como enseñã los Theologos, en primer lugar Santo Thomas) antecede todo acto de voluntad, y por el consiguiente, no puede auer alli amor: por lo qual dudo mucho, como San Pablo le llama, *filium dilectionis Patris*. Gran dificultad.

Respondese a esta duda (con que de camino responderemos al titulo del discurso) que lo que el Padre Eterno no le pudo dar, por la generacion eterna, haziẽdole Hijo de su amor; se lo dio por la generacion temporal, ayudandose de la Reyna del Cielo, a quien San Epifaneo llamò, *sponsa sanctissimæ Trinitatis.* S. Epiph. serm. de laud. V. M. Porque concurrieron todas las tres personas diui-

nas, con ardẽtiſsimo amor, a formar la humanidad del Saluador del mundo, en las entrañas deſta Virgẽ, y por ſer eſte myſterio de la Encarnacion, myſterio que ſe atribuye al amor; por el quẽda el Hijo hecho: *Filium dilectionis patris*. Y porque eſte amor ſe le dà, mediante la Reyna del Cielo, y ſi el amor es predicado de la diuinidad, y eſſe ſe le dà la Virgen en compañia del Padre dandole la humanidad en cierto modo podemos dezir, que le dio vn atributo nueuo ſobre ſus atributos, que el Padre no le pudo dar en la generacion eterna, cõ que parece que le leuanta a ſer mas Dios.

S. Hier. ſerm. de Aſſump. V. M. Con que quedarà entendido el lugar de ſan Geronimo, donde la llama forma de la diuinidad, *ſi cœlum te vocem altior es ſi matrem gentium procedis, ſi formam Dei te apellem digna exiſtis*. Forma de Dios es la que da ſer diuino, y ſupueſto que la Virgen le dio eſſe predicado de diuinidad, haziendole hijo del amor del Padre, bien dize Geronymo, que es forma de la diuinidad.

Albert. Magn. Y aſsi ponderando Alberto Magno, las palabras del Angel. *Ideoque, quod naſcetur ex te ſanctũ vocabitur filius Dei*: Dize eſte Dotor, *vt in illa ver*
Deus ſanctus eſſentialiter, vt ba ideoq;
homo ſanctus ſanctorum, & vt quod naſ-
aſſumptus de Virgine ſanctiſsi- cetur ex
mus, como Dios eſſencialmẽ *te.*
te, y ſuſtancialmente; ſanto como hombre ſanto de los Santos, como hijo de ſu Madre ſantiſsima, que parece que le acreciẽta algo, ſobre ſus atributos, y en rigor eſſo quiere dezir la palabra: *Ideoque, quod naſcetur ex te ſanctum vocabitur filius Dei*. Bien ſaben los dotos, que aquella palabra, *ideoque*, es cauſal, y vale tanto como *quia*, que haze eſte ſentido, porque nace de ti ſera ſantiſsimo.

LA QVARTA SOberania deſte myſterio.

LA quarta ſoberania, que aſsi como el Eterno Padre, en la generacion eterna, es Padre, y madre del Verbo: aſsi Maria Señora Nueſtra, en la generacion tẽporal, es Madre, y Padre de ſu Hijo.

Prouemos lo primero, que el Eterno Padre, en la generacion eterna, es Padre, y Madre del Verbo, quiero dezir,

zir, que su gran fecundidad, siendo Padre, haze las vezes de consorte, y compañera con que viene a ser *PATRIMATER*, de su Verbo, Padre Madre, elegantemente lo dixo Synesio en vn hymno, *tu Pater, tu mater, tu mas, tu fœmina, tu vox, tu silentium, naturæ natura fæcunda*. Y assi vemos que la Iglesia, siendo Padre del Verbo, le haze como Madre, *& ex Patre natum ante omnia sæcula Deum de Deo, lumen de lumine*. Nota aquella palabra, *natum*, nacido de la fecũdidad de su entendimiento, como de vientre.

Synes. hym. 2.

Y esso suenan aquellas palabras. *Ex vtero ante luciferum genui te*, leyò San Geronymo *de vulua orietur*, y en el original la voz, *vterus sonat vuluam, vel matricem*. Y assi donde nuestra Vulgata dize, *ex vtero ante luciferum genui te*. Aquila buelue, *de matrice auroræ tibi adolescentia tua*. Con todo lo dicho se prueua, que el eterno Padre es como *PATRIMATER*, de su Hijo, como Padre Madre del Verbo.

Ps. 109. S. Hie. in Ps. 109. Aquil. in Ps. 109.

Pues la soberania de la generacion temporal està, en que fue tan fecunda para Madre de Dios la Reyna del Cielo, que pareciendose mucho al Eterno Padre, fue esta Señora, *MATRIPATER*, de su Hijo, madre Padre de Christo nuestro Señor.

Antes de prouar esta verdad, se aduierta, que no me opongo a la accion soberana del Espiritu Santo, a quiẽ se atribuye la obra de la encarnacion: pero negamos q̃ es Padre de Christo nuestro Señor, como lo tiene difinido el Concilio Toletano 11. y san Agustin dize lo mesmo, en el libro que intitula Inquiridion, en la question 38. que esso de ser *MATRIPATER*, del Saluador del mundo, en la generacion tẽporal, solo se atribuye a la Virgen del cielo.

Concil. Tole. 11. S. Aug. lib. inquirid. q. 38.

Lo segũdo que se aduierte, que desta verdad, quiso Dios que en lo natural viessemos algunos simbolos. De las abejas dize San Ambrosio en su exameron, que cada vna dellas es *MATRIPATER*, de sus hijos, porque no ay entre ellas padres, todas son hẽbras: pero a las dado el cielo fecundidad de hembra, y macho; y lo mismo dizẽ muchos Autores graues de los buytres, que no ay entre estas aues machos, cada vna es *MATRIPATER*, de sus hijos,

S. Basilio hom. 8. in exa. Ambro. lib. 1. examen. c. 20. Isidor. lib. 12. Elia. lib. 2. de animal. cap. 46. Tert. lib. Apolog. cap. 15. Plutar. de Isido. & osiride.

assi lo afirman san Basilio, san Ambrosio, san Isidoro, y Eliano dize: *Vulturem non nasci marem aiunt: sed fœminas omnes generari.*

Iten, que a la Luna, la llamaron los Antiguos, *MATRIPATER.* Del mundo; dezian que no solo produze como hembra, sino como varon tambien, ella lo es todo; por lo qual el Africano Cartagines la llama no Luna, sino luno, no hembra, sino varon, y Plutarco la llama, *MATRIPATER*, de los viuientes, *Lunam genitricem mundi vocant naturamque putant ei esse inter marem, & fœminam ambiguam*: con esto la dan mas fecundidad.

Pues supuesto lo dicho, la Luna de Maria, fue como *MATRIPATER*, de su Hijo, por parecerse en todo en la generacion temporal, a la Eterna, en la fecundidad al Eterno Padre, y esto es lo que quiso dezir san Bernardino Senense en aquellas palabras. *Maria accepit à Patre fontanalem fœcunditatem ad generandum.* Que parece que el Eterno Padre la prestò su fontanal fecundidad, para ser Madre de su Hijo, esta es tan grande, que en el cielo al Padre le haze ser, *PATRIMATER*, de su Verbo, y a la Virgen en tiempo, *MATRIPATER*, de Christo, pues supuesto que tan gran soberania se halla en la generacion temporal, justo es que este mysterio se alce con titulo de grande entre todos, diga san Pablo. *Magnum pietatis Sacramentum, quod manifestatum est in carne.*

S. Bern. Senen. tom. 2. ser. 11.

DISCVRSO Segundo.

QVE FVERON tan parientes el Verbo diuino, y Maria Señora nuestra, por la parte de la virginidad, que para que se celebrassē los desposorios, en sus purissimas entrañas fue necessario dispensasse el Eterno Padre, cómo Sumo Pontifice.

Ad Virginem.

VIene dirigido el mensagero *ad Virginem.* A vna Virgen, a vna Princessa tan grande, q̃ por excelēcia

se

se alça con el titulo, y nõbre de Virgẽ: pues veamos por ǭ viene *ad Virginem*. Entre todos los estados del mundo. San Gregorio Niseno dize, que escogio Madre Virgen el Verbo diuino, para cumplir consigo mismo, y con su honra, y para satisfazer al honor, y credito de la naturaleza diuina, porque sino fuera Virgen, la que escogio Dios para Madre suya, pudiera hazer ascos, y desdeñarse la naturaleza diuina de juntarse en vna persona con la naturaleza humana, siendo tan baxa, y tanto mas inferior, y menos noble que ella; quanto va de Dios a hombre; pero la excelencia de la virginidad, es virtud tan ilustre, que tiene deudo, y parentesco con el mismo Dios en quanto Dios.

S. Grego. Niseno.

Esso sin duda quiso dezir San Cypriano Martyr, libro de habitu Virginis, quãdo dixo: *Virginitas Dei imago est respondens ad santimoniam, & puritatem Domini.* Notense estas vltimas palabras, que responde a la santidad y pureza de Dios, que es como si dixera, la virginidad quando es pura, tiene parentesco cõ el mismo Dios, en quanto diuino; y assi no tendra porque esquiuarse, ni desdeñarse la naturaleza diuina, de hazer essa junta en las entrañas de vna Virgen, tan deuda y parienta del Verbo, por la parte de la virginidad, quanto fue purissima en ella esta virtud, pues casarse vn gran Señor, con vna Señora pobre de su misma casa, y linage, cada dia sucede, porque en cierto modo, el parẽtesco les haze muy yguales.

S. Cypr. lib. de habitu virgin.

Es pensamiento del gran Basilio, libro de vera virginitate. *Magnum quidem, vt vere dicam est virginitas incorruptibili Deo, hominem similem faciens.* Pues siendo los virgines, de la casa, y linaje de Dios, y parientes de la Santissima Trinidad, como lo dixo expressamente San Pedro en su segunda Epistola Canonica, capitulo 1. *Vt per hac efficiamini diuinæ consortes naturæ fugientes eius quæ in mundo est, concupiscentiæ corruptionem.* O como traduze Erasmo Roterodano. *Vt per hac efficerimini diuinæ consortes naturæ, si refugeritis a corruptione quæ est in mundo per concupiscentiam.* De modo que el conseruarse Virgen, es lo mismo que conseruar deudo, y paren-

S. Basil. lib. de vera virgi.

S. Petr. 2. Epist. cap. 1.

Transl. Erasm. Roterod.

tesco, entre la virginidad de acà baxo, y la naturaleza de Dios.

Y el mesmo San Gregorio Niseno, en el libro de creatione cap. 17. sobre aquellas palabras del Genesis, cap. 1. *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*. Dize que esta ymagen consiste en la virginidad. *Tribuit enim Deus huic imagini hanc differentiam maris, & fœminæ, quæ iam ad diuinam formam principalem respiceret; sed irrationabili creaturæ propinquare videretur*. Y esso suenan aquellas palabras de los Cantares, en que el Esposo habla con la Esposa llamandola, *fons signatus*, Guillemo declara assi estas palabras, *fons signatus, sigillo virginitatis perpetuæ habente imaginem sponsi cœlestis ex impressione à nulli eius*. Notése aquellas palabras, *sigillo virginitatis habente imaginem sponsi*. De aqui se colige, que la ymagen que Dios puso en nuestros primeros Padres, fue la virginidad, que nos haze parientes de Dios en lo natural, y assi buelue a dezir este Dotor, *Tamdiu sponsi seruat imaginem, quamdiu virginitas sponsæ custoditur*.

Gen. c. 1.

S. Greg. Niss. lib. de creat. cap. 17.

Cãt. c. 4. Guillel.

A proposito pues, de que el Archangel es embiado, *ad Virgem*, a vna Virgen tan pura, que dixo desta Señora nuestro Padre san Iuan Damasceno, *Maria inuenit gratiæ abyssum, quæ duplicis virginitatis nauem incolumem seruauerat*. Dos virginidades pone este Santo en la Reyna del Cielo, vna de alma, y otra de cuerpo, la de alma que corresponde a la limpia, y pura Concepcion suya, como lo dexamos dicho, porque nunca fue violada su alma, con culpa. La segunda virginidad, es la que se compadece en esta prodigiosa Señora con la maternidad, por ser vnica entre todas las mugeres, en razon de que en ninguna criatura se hallaron dos virginidades, sino es en Maria Señora nuestsa.

S. Iuan Damasc. oratio. 1. de natiu. Virginis.

Por aqui vino a contraer tan gran parentesco con el Verbo diuino, y con la naturaleza de Dios, que para que se celebrassen estos desposorios, entre la naturaleza humana, y la diuina, en las entrañas desta Señora fue necessario que el Padre Eterno, vsando de la potestad de su beatitud, como su-

sumo Pontifice, dispensasse entre estas dos naturalezas, para que se hiziessen estos desposorios. No autoriza este pensamiento, menos que san Pablo, hablando deste mysterio de la Encarnacion, en la carta que escriuio a los de Epheso en el capitulo tercero dize estas palabras. *Si tamen audistis dispensationem gratiæ Dei, quæ data est mihi in vobis, quoniam secundum reuelationem, notum mihi factum est Sacramentum.* Que aqui hable del mysterio dela Encarnacion, es cierto, porque donde dize: *Notum factum est mysterium*, dize el Griego, *mysterium Christi*, y vn Moderno graue, *magnum pietatis Sacramentum*. Dize pues Pablo, que huuo dispensacion de parte de la Santissima Trinidad, entre el Verbo, y la virginidad de Maria Señora nuestra, para que se celebrassen estos desposorios.

S. Paul. ad Eph. cap. 3.

Transl. Græca. Cornel. in Paul. ad Eph. cap. 3.

Can. c. 2. num. 5.

Cerremos este discurso, con aquel lugar de los Cantares, que lo abraça todo, *fulciteme floribus stipateme malis, quia amore langueo*, introduze el Espiritu Santo en estas palabras a la Esposa, que en este caso es la naturaleza humana, o la Synagoga tan enamorada de su Esposo, que vino a enfermar de puro derretida, y tierna, pide para su salud, que la socorran con flores, *fulciteme floribus*.

Dos enfermedades padece el amor, zelos, o ausencia, esta enfermedad de la Esposa, no pudo ser de zelos, que pues estos son carencia de amor, no puede la criatura pedir zelos a Dios, pues a todos nos ama con amor infinito; a esta cuenta, esta enfermedad era de ausencia, el ver que tardasse tanto su Esposo diuino en encarnar. Sepamos pues, que flores son estas que pide para su remedio, quando dize *fulciteme floribus*, dize Aponio, que estas flores significan virgines, y almas puras, porque auia determinado el Esposo de no encarnar, hasta que en el mundo huuiesse vna flor, qual era Maria para madre suya, vn Ioseph purissimo, para padre putatiuo, y assi luego que fueron en el mundo estas flores, daua vozes la Esposa diziendo, *flores apparuerunt in terra nostra*, ya se han visto en nuestra tierra las flores de la marauilla, bien podeys encarnar soberano Esposo, pues por esso viene el

Apon. Can. c. 2. Ibidem num. 12.

el Angel *ad Virginem*, a vna Virgen tan singular, que sin ella no quiere Dios que se remedie el mundo.

No hemos de dexar de dezir vn grande encarecimiento en fauor de la virginidad de la Reyna del Cielo. Amphilochio Obispo de Iconia en la homilia que haze de purificatione virginis. Dize, que el matrimonio que es cepa, y origen de adonde salen los hijos, el matrimonio mysterioso de Ioseph, y de Maria, fue vna cepa de adonde fue creciendo la flor de la virginidad, destos dos desposados cada dia en mas singular belleza. *Est enim coniugium ipsum tanquam planta quadam pulcherrima, ex qua virginitas ipsa nascitur*. De modo que en la region de la muerte de la virginidad, donde ella suele morir, que es el matrimonio, alli se vio mas hermosa la virginidad de Maria, y Ioseph.

Amphilochius Episcop. Iconiæ hom. de purific. Virg.

Y buelue a dezir este Dotor: *Non enim ex alia re quam ex cõiugio virginitas gignitur*. Como los otros matrimonios, naturalmente produzen hijos, estos dos desposados fueron tan seraficos en su pureza, que su matrimonio toda su inclinacion era a produzir pureza, y mas pureza, por esso el cielo escoje a esta celestial Virgen para Madre de Dios, y asi viene el mensagero: *Ad Virginem*. A vna donzella, que por excelencia se llama la preciosa Virgen entre todas. Por esso nuestro padre san Cyrilo Alexandrino la llamò. *Virginitatis corona*. La que gradua como de canon desta facultad a las demas virgines, en ser de tales para Esposa de su Hijo.

Vbi sup.

DISCVRSO Tercero.

QVE SI LA infamia del proximo gusta nuestro Dios que se oculte, mucho mejor la virtud de la virginidad, pues es la hõra de las mugeres, cuyo ser consiste en ocultarse.

Ingressus Angelus.

SI gusta nuestro Dios, que la infamia, y deshõra de los hombres se oculte, bien cierto es, que las Margari-

tas preciosas, quales son las virgines, principalmente, si son consagradas a su Magestad, professando el ser espo sas suyas, regaladas, y tiernas, gustara que esten siempre encerradas en las conchas de nacar de la clausura. En el Deuteronomio mandaua Dios, que quando castigassen alguno, condenandole a muerte por facinoroso, el mismo dia le quitassen de la horca, o escar-pia, y le ocultassen. *Non permanebit cadaber eius in ligno, sed in eadem die sepelietur.* De modo que la deshonra no queria que del todo fuesse patente.

Deut. 21

En el Exodo se cuenta, q̃ vna de las plagas de Egypto, fueron tinieblas espessissimas, *facte sunt tenebræ horribiles, in vniuersa terra Ægypti tribus diebus, nemo vidit fratrem suum.* Algunos Rabinos dan por razon destas caliginosas tinieblas, que lo traçò Dios assi, porque queria castigar algunos Gitanos rebeldes, y obstinados, y no quiso que sus vezinos fuessen testigos de su desastre, que hasta por la honra del enemigo, mira Dios cuydadosamente.

Exo. cap. 10.

Por san Matheo nos consta, que hablando el Saluador del mundo con los doze de su Colegio, les dixo: *Sedebitis, & vos super sedes duodecim tribus Israel.* Donde podiamos dificultar, si sabia el Señor que Iudas auia de parar en vna horca, y no auia de ocupar vna de aquellas doze sillas, como le da tanta honra? Pues le cuenta entre los doze escogidos, y le señala por premio, y vltimo galardon de sus obras, dize Euthimio, que esto hizo el Hijo de Dios, porque no le estimassen en menos sus condicipulos, *ne cæteris deterior haberetur*, viẽdo que su Maestro profetizaua la desdicha de su cayda, fuera de que su Magestad hablò en esta ocasion, segun la presente justicia, que por entonces aquella silla le correspondia, el la perdio despues por su maldad, y mala correspondencia, pues si la infamia gusta este Señor que se oculte, mucho mas gustarà que la virginidad viua siempre en lo retirado.

S. Matt. cap. 19.

Euthi. in Matt. cap. 19.

Y assi Tertuliano libro de velandis virginibus, el modo que da para conseruar la virginidad es este. *Indue armaturam pudoris, circunduc vallum verecundiæ, murum sexui tuo strue: qui nec tuos*

Tert. lib. de velãd. virgin. c. 16.

tuos mittat oculos, nec admittat alios, aconseja Tertuliano, que el medio mas eficaz, para guardar la virginidad, los pertrechos, y valuartes, mas incontrastables, dize este Dotor que son, que la virgen no mire a nadie con sus ojos, ni se dexe ver de los agenos, porq̃ los primeros lances del amor lasciuo, estan librados en los ojos: y asi dixo Clemente Alexandrino. *Qui voluptatem aduersis oculis intuetur, coronam vitam suam.* Todo es dezirnos, la clausura que la donzella ha de guardar, para conseruar su pureza, porque de la mesma manera, que los salmones en saliẽdo de la clausura del mar a los rios de agua dulce alli los pescan; asi es la muger, en saliendo de la amargura de su clausura a la dulçura de la conuersacion, y entretenimiento, alli procura el demonio empiece a perder su honestidad. Y el mismo Tertuliano, libro de velandis virginibus, capitulo tercero dixo: *Omnis publicatio virginis bonæ strupiũ passio est*, en queriẽdo ser vista la virgen es passion de estrupo, es señal que la carga la virginidad, o celestial clausura funda, y guarda polno desta

Clemens Alexan. lib. 2. pedagog.

Tertul. lib. de velãdis virginibus cap. 3.

preciosa virtud, sin ti a penas ay honestidad hermosa, y contigo se assegura este tesoro, y se haze de inestimable valor, y asi en mi opinion en tanto es virgen, en quanto encerrada, que la que no lo es, sino es por milagro, miente si se vende por tal.

Que bien lo ponderò san Pedro Chrysologo, en el sermon setenta y quatro, diziendo, *lenocinantur dulcia de lectis*, todo lo que es entretenimiento, viene alcagueteã do la culpa, y en cubriendola la debaxo de apariencia de dulçura; y asi dixo Gersõ; *Fides oculus, & castitas, non patiuntur ludum.* No ay burlas, ni con la fè, ni con los ojos, ni con la castidad, gran decoro se deue a la fè; pues del ojo dixo Dauid, *custodi nos domine, vt pupillam oculi*, como los ojos guardan la pupila de lo poco, y de lo mucho de la paja, y de la viga: asi Señor guardadnos de todas las ocasiones de las grãdes, y de las pequeñas, lo mismo se dize de la virginidad para que se conserue se ha de guardar de toda ocasion, en perpetua clausura, como la perla, que mientras està en la concha de nacar encerrada, tiene sus aumentos, si m-

S. Petr. Chrysol. ser. 74.

Gerson.

Psal. 16. num. 8.

siempre va valiendo mas, en sacandola de alli,es perla muerta,no crece mas:assi es la virginidad encerrada, en la concha de su clausura, es perla viua, tiene sus acrecentamientos de espiritu, en saliendo de alli es perla muerta.

S. Aug. San Agustin dificulta,donde estaua Dios antes de hazer el mundo, por espacio de toda la eternidad donde estuuo, dize el Santo, *in semetipsum circunscriptus, & cõclusus*. Pues vn Dios tan grãde, que tiene vnos atributos tan obradores,y tan actiuos, como le sufrio el coraçon estar por tan gran duracion,como es vna eternidad dentro de si mismo sin pena,y congoxa? Yo os lo dire,porq̃ tiene su felicidad,y bienauenturança dentro de si sin riesgo alguno.

Y es cierto, que en saliẽdo de si a las criaturas que crio,assi Angeles,como hõbres, en ellos murio, quanto al amor, y caridad, porq̃ el pecado da dos heridas, o por mejor dezir causa dos muertes,vna en el alma,que muere a la gracia, y otra en Dios que muere quanto al amor y caridad: pues si el mismo Dios,en saliendo de su recogimiento a las criaturas(digamoslo assi)halla muchas vezes la muerte en la forma que hemos dicho, que seguridad se puede prometer vna virgen fuera de su clausura.

Y assi el Padre en soledad quiso engendrar al Verbo,aquellas palabras de Dauid, *vox Domini concutientis desertum*, san Geronymo, y san Agustin leyeron,*vox domini facientis parturire desertum*. Llama desierto al entẽdimiento del Padre, aquel reualse de perfeciones, naturalmente le hizo parir al Verbo su Eterno Hijo,assi lo dize la Iglesia, *& ex Patre natum ante omnia sæcula Deum de Deo lumen de lumine*, En soledad quiso darle ser,para enseñarnos,que los mayores bienes estan vinculados a la soledad, y a la clausura. Psal 28. num. 8. S. Hier. S. Aug. Es opiniõ de Escoto

En el Exodo dize la Escritura. *Postulet vir ab amico suo,& mulier a vicina sua vasa argentea,& aurea*. De modo que quando los del pueblo de Dios huuieron de salir de Egypto, mandò Dios que los varones pidiessen a los varones Gitanos, vasos de oro, y plata prestados, y las mugeres a las mugeres Gitanas, y es mucho de aduertir,q̃ dize el Texto,*postulabit* Exo.c.3.

labit mulier ab hofpita fua, q̃ pidieſſe a ſu hueſpeda, porque no tuuieſſe ocaſion la muger de ſalir de caſa, y los Setenta lo encarecen mas, que dizen *à contubernali ſua*. Que quieren dezir que pida a la vezina que viuieſſe dentro de ſu meſmo apoſento, y durmieſſen en vna miſma cama, y comieſſen en vna miſma meſa, ſi fueſſe poſsible, todos ſon encarecimiẽtos para dezirnos, que en ſaliendo la muger de ſu clauſura, corre gran rieſgo ſu honra, y gran detrimento ſu virginidad.

Septuag. Interp.

Que diremos de las que no eſtan vn punto en caſa, cuyo exercicio es açotar calles, romper mantos, gaſtar chapines, ſin perder fieſta alguna, ni entretenimiento en que no ſe hallen, y luego cõ las deſgracias q̃ las ſucedẽ, vienen llorando, maldiziendo ſu eſtrella, al Padre Predicador q̃ las conſuele.

Dixo Belẽgardo, *improbe Neptunum reprehendit, qui iterum naufragium*, injuſtamente maldize a Neptuno dios de las aguas, injuſtamente maldize el mar, y ſus borraſcas, quiẽ ſegunda vez, ſe buelue a embarcar, *qui iterũ naufragiũ facit*. Porque en la primera vez que corrio borraſca hizo eſperiencia de todos ſus peligros, y amarguras, ſi el voluntariamente ſe boluio a embarcar, y ſegũda vez corrio borraſca, q̃ culpa le tiene nadie, ni Neptuno, ni el mar, ni ſus olas, no ay para que reprehenderlas, ni echarlas maldiciones, *improbe Neptunum reprehendit qui iterum naufragium facit*.

Belengardus.

Conſeruauanſe muchas donzellas en ſu clauſura en ſeruicio de Dios, embarcaronſe en vna amiſtad peligroſa, corrieron borraſca, perdieron la honra, vienen llorando al padre confeſſor, o predicador, cuẽtanle ſu laſtima con lagrymas en los ojos, ponderan ſu deſaſtre, piden remedio, aconſejalas que ſiruan a Dios, que ſalgã de la ocaſion, que cierren la puerta al tal hombre, que ſe confieſſen con dolor, y pues ſe perdio la honra, procurẽ que no ſe pierda el alma, cõ eſte conſejo van muy conſoladas, danle palabra de hazerlo aſsi: pero como temerarias, dẽtro de pocos dias, ſe embarcan en la miſma ocaſion, lo que de alli reſultò, fue deſpues de auer perdido la honra, el tal hombre la robò las joyas, y los veſtidos, y la dexò burlada, buel ue ella tal llorando amar-

gas

gas lagrymas, maldiziendo su estrella, y al punto en que nacio a contar su perdida al mismo Padre Predicador, bien la pudieramos dezir a esta tal, *improbe Neptunum reprehendit qui iterum naufragium facit.* Maldiga la liuiana su temeridad, y torpeza, y el no auer guardado clausura, que Neptuno poca culpa tiene de sus dessaciertos.

DISCVRSO IIII.

QVE DE NVEVE llenos, o plenitudines de gracia, que el Serafico Padre san Buenauentura pone en la Virgen Maria Señora nuestra, la que importa mucho a los hijos de Adan es la gracia de Ierarchia.

Aue gratia plena.

Entrò el Archangel san Gabriel, y saludando a esta gran Señora la dixo: *Aue gratia plena*, Dios te salue la llena de gracia muchas cosas dizen los santos muy singulares, ponderando estas palabras (*Aue gratia plena.*) Pero esta vez hemos de seguir el rumbo del glorioso Padre san Buenauentura, que la tuuo muy grande en saber engrandecer a la Reyna del cielo, põderando este gran Dotor esta salutacion al fin Angelica (*Aue gratia plena*) quiere este santo que fuera de otras muchas gracias, de q̃ està llena esta Señora, tenga nueue llenos, o nueue plenitudines todas singularissimas, la primera es la que se sigue.

Aue gratia plena, dize san Buenauentura. *Bene ergo plena dicitur Maria; plena in quam illuminatione sapientiæ.* Llena de gracia de iluminacion, que es lo mismo que gracia de Ierarchia cuyo empleo es iluminar los inferiores, calentarlos, y feruorizarlos con ardiente caridad, para que al passo que assi iluminados conocen a Dios, a esse passo le amen mas, y mas: este assumpto, y esta plenitud es la que tengo de seguir, porque es la que mucho importa a los hijos de Adan, en diziendo breuemente las ocho. *S. Bon. in Spec. V. cap. 7.*

La segunda plenitud de gracia que pone este Serafico Dotor es vn lleno de gracia, q̃ la haze graciosa a Dios a esta Señora, leuã tãdo su alma avn colmo grã *Segunda plenitud de gracia en Maria Señora nuestra.*

de

S.Bon. vbi supr. de de soberanos merecimiẽtos, las palabras del santo: *Aue gratia plena, hoc est, plena inundatione gratiæ.* Y es mucho para notar aquella palabra, *inundatione*, que haze alusion a los rios, quando salen de madre, y corren con vna impetuosa auenida, que se lleuan todo quanto topan delante, las puentes, las azeñas, las choças, sacando de quajo los mas empinados arboles, esta se llama inundacion, porque se lo arrebata todo, y lo lleua adonde ella va a parar que es al mar, la gracia de que vamos hablando se derribò de la Santissima Trinidad, y vino corriendo a Maria, y como es gracia de auenida, que esso es *plena inundatione gratiæ.* Passando por los coros de los Angeles, esta auenida arrebatò todo lo bueno que ay en ellos, la charidad de los Serafines, la ciẽcia de los Cherubines, y assi ni mas, ni menos todas las propiedades de las demas Ierarchias, y todo se reualsò en Maria, que haziendo el acento breue, es lo mismo que *Maria*, que quiere dezir mares, esso pues es *Aue gratia plena, hoc est, plena inundatione gratiæ*, llena de gracia, de inundacion.

La tercera plenitud es, de vna gracia de perseuerancia en todas las virtudes, y perfeciones, que esto quiso dezir san Pedro Damiano, quando hablando desta Señora dixo: *Inqua virtutũ conuentus reuerendissimum talamum consecrabit*, conuento de virtudes dixo, llamando las virtudes Religiosas; en vn conuento de Monjas suele auer mugeres seglares dẽtro, y Religiosas con esta diferencia, que las seglares salen quando quieren, las Religiosas en entrando vna vez no pueden salir, en razon de la profession que hazẽ: las virtudes en nosotros son como seglares, que entran, y salen en el alma, ya las perdemos, ya las boluemos adquirir: pero en la Reyna del cielo, todas las virtudes fueron Religiosas, que al passo que las adquiria yuan professando en su alma, esso es *in qua virtutum conuentus reuerendissimum talamum consecrauit.* *La tercera plenitud de gracia* *S. Petr. Damia.*

Desta gracia pues de admirable perseuerancia, quiere san Buenauentura que estè llena: *Aue gratia plena, hoc est, possessione bone vitæ*, en este sentido declara el santo aquellas palabras de Dauid, *Domini est terra, &* ple- *S. Bon. vbi sup.* *Psal. 23.*

Esaias. plenitudo eius, y aquellas de Esaias. *Apperiatur terra, & germinet Saluatorem*, desta gracia hablò san Geronimo, quando dixo: *Talibus decebat Virginem, ò pignerare muneribus, vt esset gratia plena, quæ dedit cœlis gloriam.* *Hiero. Relatus S. Bon. vbi sup.* O soberana gracia de perseuerancia en la Reyna del cielo, que la leuanta sobre todos los coros de los Angeles.

Quarta plenitud de gracia en la Reyna del cielo. La quarta plenitud de gracia, quiere san Buenauentura que sea de vncion de misericordia, y assi dize el santo: *Aue gratia plena, hoc est, plena vntione misericordiæ*, la vngio el Espiritu Santo con todas sus carismas y dones, *S. Atanasi.* q̃ fue lo q̃ dixo san Atanasio, *Spiritus Sanctus descendit in Mariam cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per ratione diuini principatus ad sunt.* Que baxò el Espiritu Sãto en Maria, y la vngio cõ las propiedades que le cõpeten a este Señor por razon de su diuino principado, estas palabras por ser tan graues, las daremos exposicion a satisfacion del desseo en el sermõ de la Visitacion, a donde veremos como la Reyna del cielo, comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo.

Tambien podremos dezir, que el Espiritu Santo la vngio para ser Sacerdote, pues tuuo esta Señora esta dignidad sacerdotal sin character, y assi cõsagrò a su hijo en sangre, y carne, como lo veremos en el vltimo discurso deste sermon, declarando aquellas palabras: *Ecce ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.*

La quinta plenitud, que pone san Buenauentura en esta gran Señora, es de vna gracia singular, que haze q̃ se compadezcan en ella fecũdidad de Madre, con virginidad purissima, y assi dize el Santo: *Plena est Maria fecundatione prolis diuinæ*: pero mas claro lo dize vn poquito mas abaxo. *Bene gratia plena, quæ & virginitatis gratiam tenuit, & fecunditatis gloriam acquisiuit*, esta es gracia tan singular, que fue necessario que en ella mostrasse el Eterno Padre su gran potencia, como lo dexamos dicho de san Bernardino Senense, en el segundo discurso de la expectacion, *Maria accepit à Patre Æterno fontanalem fecunditatem ad generandum.* *Quinta plenitud de gracia en Maria Señora Nuestra. S. Buenauentura vbi sup.* *S. Bernardino Senense ser. 61.*

La sexta plenitud de gracia, dize el santo, que es de vna perfecciõ vniuersal, q̃ *La sexta plenitud.*

H con-

contiene todas las perfeciones de los santos, *Maria fuit plena perfectione vniuersalis Ecclesiæ hoc est in se habuit diuersas, & mirificas perfectiones, & gratias omnium Sanctorum*, que fue lo que dixo el Eclesiastico hablãdo en persona desta purissima Reyna. *Et in plenitudine Sanctorum detentio mea*, declara estas palabras san Bernardo en esta forma. *Merito in plenitudine Sanctorum detentio Maria, cui nec defuit fides Patriarcharum, Spiritus prophetarum, zelos Apostolorum: constãtia Martirum sobrietas confessorum castitas Virginum, fecunditas cõiugatorum, imo nec puritas Angelorum.*

Ecle. 24.

S. Ber. relatus à Bona. vbi sup.

La setima plenitud quiere san Buenauẽtura que sea de vna gracia de buena fama, y de vn olor, y fragancia de santidad tan grande, que cõ el enamoraua la Virgen nuestra Señora a todos aquellos, y aquellas cõ quiẽ hablaua, obligandoles a ser santos: *Consideremus, quomodo plena sit Maria respersione odoriferæ famæ.* Deste olor hablò Isaac, quando dixo al echar la bendicion a su hijo Iacob: *ecce odor filij mei, sicut odor agri pleni qui benedixit Dominus*, dize san Buenauentura, *ager iste est Maria in qua thesaurus Angelorum, imo totus Dei Patris absconditus est*, quiere el santo que lo fragancia, y olor de santidad que vierten, no solamente los Angeles, sino tambien el Padre Eterno derrame, y vierta la serenissima Madre de Dios.

Setima plenitud degracia.

Genes. 27.

S. Bon. vbi sup.

La otaua plenitud, quiere san Buenauẽtura que sea de gloria de resultãcia, que la quedò en su preciosissima alma desde el punto de su pura y limpia Cõcepcion donde vio la essencia diuina, como lo dexamos dicho en nuestro aduiento, en el sermon de la Concepcion desta purissima Señora, las palabras de S. Buenauentura son estas: *Consideremus charissimi, quomodo plena est Maria resultatione, siue expressione diuinæ gloriæ*, a esto aludẽ aquellas palabras del Eclesiastico. *Gloria Domini plenũ est opus eius*, sobre las quales palabras dize S. Buenauẽtura, *anthonomaticè opus Domini mirabile est Maria*, de modo que siẽdo viadora, podemos dezir que era tanta la gloria que en su alma tenia, que era como cõprehẽsora, que fue lo que dixo S. Atanasio. *Variegataque permanet ad primitias vitæ in mortalis omniũ viuentium*, notese aquella palabra,

Octaua plenitud degracia.

Ecle. 42.

S. Bon. vbi sup.

S. Atha.

labra, *variegataq; permanet*, q̃ significa lo mismo q̃ dezir, q̃ tenia el alma vestida y adornada con vna librea de varios girones, esto es que era comprehensora, y viadora.

Nona plenitud. La 9. plenitud quiere san Buenauentura q̃ sea de vna gracia de fruiciõ a modo de la q̃ los santos tienen enlos cielos, *consideremus charissimi* (dize el Santo) *quomodo plena sit Maria fruictione letitia eterna*, a esto aludẽ aquellas palabras de san Iuan. *Petite, & accipietis, vt gaudiũ vestrũ plenum sit*, si en los Santos se halla gozo cũplido, el qual es hijo del testimonio, de la buena conciẽcia, mucho me jor le hemos de poner en la Reyna de los Angeles, de modo que compita cõla fruiciõ que tienen los bienauenturados en el cielo, de a dõde vino a dezir san Anselmo, hablando con esta Señora. *O fœmina plena, & super plena gratia claritatis, de cuius plenitudinis exundantia respersa reuiuiscit omnis creatura.*

S. Ioan. cap. 16.

S. Ansel. relatus a S. Bonau. vbi supr.

Pero la plenitud de gracia que mas importo a los hijos de Adan, fue la gracia de Ierarchia, y en este sentido hemos de declarar las palabras del Angel, *Aue gratia plena*, Dios te salue la llena de gracia de Ierarchia, esta es vna gracia cõ que la Reyna de los Angeles ilumina a todos los hijos de Adan para que no yerren el camino del cielo. Lo segundo paraq̃ conozcan con mayor claridad ala diuina Magestad, de cuyo conocimiento nazca vn amor ardentissimo, que vna, y junte la criatura con el criador.

Para la inteligencia de lo que vamos diziendo, es necessario aduertir vna dotrina de san Dionysio Areopagita, hablando de las propriedades de los Serafines: *Nam quod diuinis rebus sempiterno motu, & nunquam lacessente studio inseruiant, ardoreque, ac celeritate mirabili, ac feruore, perpetui illius, & nunquam cedentis, aut inclinantis æterni motus sui inferiora, etiam agmina, ad sui similitudinem potentissime subehant illa veluti incendentes, atque similem ferueris gratiam exsuscitantes.* De modo que las superiores inteligencias tienen tal gracia, que fuera del lumen de gloria, que dio Dios a los Angeles para que le vean estas sobre essa luz les iluminã, para que mas conozcan a Dios, y mas le amen, abrasandose en su charidad.

S. Dion. Areopa. de cœlest. hyer. c. 7.

Es la Iglesia de acà baxo

vn Reyno de los Cielos, q̃ afsi la llamò san Mateo. *Simile est Regnum Cœlorum decem virginibus.* A donde ay Ierarchias de varios estados de Santos, la Reyna de los Angeles es el Cherubin, o Seraphin, que ilumina, y alũbra a todos los estados dela Iglesia, para que mas conozcan a Dios, con que quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso de san Epifaneo, en que la llama a esta Señora, *Cherubin transcendens.* Porque penetra con su luz todos los estados de la Iglesia, y S. Chrysipo la llama fuente de luz, *ave fons lucis, illuminans omnem hominem*, porq̃ de la mesma manera, que vna fuente perenne continuamente està manando agua: asi la Virgen es fuente de luz, que perpetuamante està iluminando a todos los hijos de Adan, y buelue San Epifaneo a dezir: *O Virgo sancta lucis aeterna mater.*

S. Mat. 25.

S. Epiph. de laud. V. M.

S. Chrysi. de laud. V. M.

Toda esta dotrina confirmaremos, y la haremos muy clara, con vn dicho de San Dionysio Areopagita, en vna carta que escriuio a su Maestro San Pablo, dize lo que le pasò con la Virgen nuestra Señora: *Nisi tua diuina doctrina, me docuisset, ò Deus hãc verum Deum credidissem, quoniam nulla videri posset, maior gloria beatorum; quam felicitas illa, quam ego tunc felicissimus degustaui.* Como si dixera, si la Fè no me enseñara q̃ esta Señora no era Dios yo por tal la tuuiera, porq̃ no es posible que los bienauenturados vengan en conocimiento de Dios, mejor que yo vine, solo con ver, y hablar cõ tan bellisima Virgeo.

S. Dion. Areopa. Epist. ad Paul. Apostol.

No tenga nadie esto por encarecimiento de la santidad de Maria Señora nuestra, sino que como en el cielo, los Angeles, fuera del lũbre de gloria, que les dierõ para ver a Dios, los supremos de todos, como son Cherubines, y Serafines, iluminan los inferiores, para que mas, y mas conozcan en la vision beatifica de la bõdad del altisimo, y al passo que le conocen le amẽ mas; este modo de iluminar, se llama gracia de Ierarchia.

Esta tuuo la Reyna del Cielo, con excelencia, vna gracia con que iluminaua a todos los estados de la Iglesia, para que conociessen a Dios, y le amassen, con esta gracia iluminò a san Dionysio Areopagita, y le hizo venir en conocimiento de los mas

Maria llena de gracia de Ierarchia

mas ſupremos atributos, y aſsi dixo. *Quoniam nulla videri poſſet maior gloria beatorum, quam felicitas illa, quam ego tūc feliciſsimus deguſtaui.* Con eſta gracia ilumina aora deſde el cielo todos los eſtados de la Igleſia, y eſta ſe llama gracia de Ierarchia, de que eſtaua llena quādo dixo el Angel, *aue gratia plena Ierarchia.*

DISCVRSO V.

QVE LA VERGVENÇA virginal en Maria Señora nueſtra fue la que calificò, y achriſolò la ſangre, de que ſe formò la humanidad, a que ſe vnio el Verbo diuino.

Quæ cum audiſſet turbata eſt.

S. Amb. libr. 1. officio. cap. 18. SAn Ambroſio, lib. 1. officiorum, capit. 18. dixo: *Verecundia eſt pudicitiæ comes, cuius ſocietate caſtitas ipſa tutior eſt.* Es la verguença la guarda de la caſtidad, y con quien ella ſe aſſegura; porque aſsi como quando a vna Señora principal la viene a viſitar vn Cauallero, y ella es moça, y hermoſa, parece que no ſe aſſegura de eſtar a ſolas cō el, por el rieſgo que podria correr ſu honeſtidad, y lo que haze para aſſegurarſe es, llamar a vna dueña de honor, de las que ordinariamente la hazen compañia, y la manda que no ſe quite de la ſala, ſino que aſsiſta, y ſe halle alli preſente lo que durare la viſita, porque con ſu compañia eſtà guardada, y ſegura ſu honeſtidad; eſſo haze la verguença con la caſtidad que la acompaña, y aſſegura, *verecundia pudicitia comes.* Y aquel color de verguença, y aquella ſangre que ſale al roſtro en la donzella, quando la habla, o viſita algun hombre, es como vna dueña de honor, que ſale a hazer preſencia, y aſſegurar la honeſtidad de aquella donzella. *Cuius ſocietate caſtitas ipſa tutior eſt.* Y eſſo es lo que le ſucede a la Virgen con el Angel, que la ſalen las colores de la verguença al roſtro, quando la viſita, y la habla.

Es la verguença en las mugeres, hija de ſu recogimiento, en faltando eſte, falta la verguença, y a vn la gracia. No ſe ſi ſe acuerdan de aquella hiſtoria de Thamar, antojoſela vn dia de ſalir disfraçada de ſu caſa, en *Geneſ. cap. 38.*

busca de su suegro Iudas, que yua a sus ganados, mudò el habito, y assi disfraçada salio al camino, y sentose en vna encrucijada, por donde auia de passar su suegro, *mutato habitu sedit in viuio itineris*, dize el Texto, llegò Iudas q̃ yua su camino, y quando la vio, sospechò luego que deuia de ser alguna Ramera, o muger enamorada, *suspicatus est esse meretricẽ*. Dize la Escritura, cierto q̃ parece juyzio temerario, y q̃ anduuo aqui Iudas demasiado de arrojado, no sabriamos que le mouio a esta mala sospecha? Luego lo dize el mesmo Texto. *Operuerat enim vultum suum, ne agnosceretur*, auiase tapado Thamar el rostro, estaua sentada, y de medio ojo, y por esso la tuuo por ramera: pues aora digo, que no anduuo Iudas muy arrojado, muger fuera de su casa, y que muda traje, y se sienta en vna encrucijada, no me espãto q̃ se sospeche della, que era muger deshonesta, *suspicatus est esse meretricem*.

Passò adelante el mal? Si passò, con esto le dio ocasion a Iudas su suegro, de q̃ la solicitasse, y la gozasse, y despues de auer cometido el incesto, embiola Iudas cõ vn pastor suyo vn cabritò, que era el precio en que se auian concertado, llegò el criado a buscar la adonde Iudas la auia dexado, y como no la hallasse alli q̃ ya ella se auia ydo, preguntò por ella a los vezinos mas cercanos, *vbi est mulier quæ sedebat in viuio?* Quien me sabra dezir que se ha hecho vna muger que estaua poco ha sentada en esta encrucijado.

Y que la respondieron sepamos? Digalo el Texto Sagrado, *non fuit in loco isto meretrix*, no auemos visto aqui ninguna muger ramera: O pecador de mi, esperad señores, que no os preguntamos tãto como esso, esso es dezirnos mas de lo que os pedimos, lo que se pregũta es, si aueys visto vna muger que poco ha estaua sentada en esta encrucijada, *vbi est mulier quæ sedebat in viuio?* Ya os auemos entendido, y lo que respondemos es, que no auemos visto aqui alguna muger ramera, *non fuit in loco isto meretrix*. Y no dize el Texto, que esto lo respondio vno, o dos, sino todos quantos se hallaron alli presentes: *respondentibus cunctis*, todos lo dixeron, porque a todos les parecio, que muger que no guardaua clausu

Vbi sup.

ra,

ta, y q̃ tomaua tan de assiento el sentarse en los cantones, que era mala hembra, de modo que quando no huuiera otro inconueniente, del mucho salir de casa, sino la mala sospecha que dà vna muger de si, para que la tengan por liuiana, y poco honesta, era bastante, para encerrarse entre quatro paredes.

S. Amb. ad Virg. lapsam cap. 2. San Ambrosio hablando de las recogidas, dize *eras virgo in paradiso Dei; vtique inter flores Ecclesiæ*, y en saliẽdo de su clausura la buelue a dezir: *de templo Dei facta est fanum inmundiciæ de habitaculo Spiritus Sancti tugurium diaboli*. Y Tertuliano de la muger que sale de su clausura dize: *Aut arrogantia insolescit, aut luxuria negotiatur*, o es arrogante, que como tal quiere ser vista, o la impelen sus passiones para ser liuiana, y deshonesta, estas no se ponen jamas coloradas, y vergonçosas, porque donde falta clausura falta la confusion, y verguença. *Tert. lib. de cultu fœminarum.*

Pero respondamos al titulo deste discurso, que la verguença virginal en Maria Señora nuestra, fue el contraste que calificò la sangre, de que se formò la humanidad del Hijo de Dios, *turbata est*, lo comun que ya està dicho, que de la sangre que subio a las mexillas vergonçosas desta Señora, se formò la humanidad a q̃ se vnio el Verbo Diuino.

Lo que aora acreciento, por extraordinario, que quiso Dios que aquella sangre subiesse primero al rostro vergonçoso de aquella Señora, por no proueer vna plaça tan grande, como ser carne de Dios de improuiso, y sin ensayo alguno, que aun allà en el derecho ay cierto castigo para el Eclesiastico que se ordena de Missa, sin passar por los ordenes sacros de Epistola, y Euangelio, que se intitula la ley *de Clerico per saltũ promoto*, porque no quiere Dios que ninguno salte por las bardas, sino que entre por la puerta.

Y Filon Hebreo nos dize, que antes que Moysen fuesse pastor de hombres, quiso Dios que primero lo fuesse de ouejas, y Dauid para matar Gigantes, le ensayaua Dios, desquijarando Leones, no quiere pues Dios q̃ aquella sangre preciosa, de que se auia de formar su humanidad de improuiso leuantarla a tan gran dignidad, sino que suba *Phil. Hæbr. lib. de vita Moys.*

H 4 pri-

primero a socorrer la verguença virginal, que tuuo la Virgen, en la salutacion Angelica.

Notò el gran Tertuliano, que aun en la naturaleza quiso Dios guardar este orden, antes que la fruta llegue al colmo de su sazon, primero veanla los hōbres en brotes, luego las hojas, luego la flor, despues el fruto. *Aspice ipsam creaturam, paulatim ad fructum promoueri granum est primo, & de grano frutex oritur, & de fructice arbuscula emittitur, deinde rami, &c.* Mira el lugar que va muy a la larga.

Tert. lib. de velan. virginib.

Dexemos las obras de la naturaleza, y acudamos al Criador quando determinò hazerse hombre, que dixo Esayas deste Señor: *Ascendet sicut virgultum coram eo*, que creceria poco a poco, como vn renueuo, o pimpollo tierno, para llegar aquella preciosa edad de treynta y tres años, en que auia de tener llenas aquellas preciosas venas de sangre, para verter en vna Cruz, quiere primero passar por todas las edades, *ascendit sicut virgultum*, caso que le puso assombro a Tertuliano, que pudiendo de improuiso llegar a la edad de varon, tuuiesse paciencia para subir tan despacio, supuesto que le traya apretado el desseo de morir por el hombre a las aldauadas, que este continuo latir daua en su coraçon, antepone el crecer poco a poco, para enseñarnos, que no se ha de subir de improuiso a cosas grandes, sin que precedan ensayos, repito las palabras de Tertuliano: *Nascise Deus in vtero patitur matris, & expectat natus adolescere sustinet, & adultus, non gestit agnosci.*

Esai. ca. 53.

Tert. lib. de patien. cap. 3.

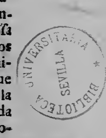
Este mismo orden ha querido que se guarde en los portentos de la gracia, para resucitar mi padre Eliseo al hijo de la viuda, embio delante su donado que le tocasse con el baculo. El gran Padre san Agustin dize, que le tocò con el en el rostro, y le dio espiritu de vida, diole la vida como en bruto, que se echaua de ver que el niño la tenia: pero como informe que no auria ojos, ni boca, hasta que vino el santo Profeta Eliseo, y ajustandose con el, le perficionò la vida, las palabras de Augustino. *Misit palium super faciem pueri, & poenitus*

Libr. 4. Reg. c. 3.

S. Aug. serm.

21. Do- *tus non resurrexit.* Nota, y re
minic. 5. para en aquella palabra, *&*
post Tri- *pœnitus non resurrexit.* Lue-
nitatem go alguna vida le dio: Afsi es verdad, pero no toda hafta que el Profeta fe la perficionò, porque para cofa tan grande, como es andar los paffos que ay de la muerte a la vida, no quiere Dios que fe haga el prodigio de improuifo.

De la mifma manera, la fangre de que fe ha de formar el Verbo diuino, no quiere fu Mageftad q̃ de improuifo fuba effa fangre a tan alta dignidad, tenga primero otro oficio, que fea fo correr las megillas vergonçofas del roftro de Maria, derrameffe effa fangre primero por effe roftro de Serafin, para que ahi haga carabanas, y aprenda como fe ha de verter por la Cruz, defde lo alto a lo baxo, aque-
Pfal. 49. llas palabras del Pfalmo
S. Rem. 49. *Sacrificium laudis honorifi*
in Pfal. *cabit me.* San Remigio infi-
49. *Gloj-* nua, que fe ha de entender
fa in ad del facrificio de la fangre
ditioni- de Chrifto, las adiciones de
bus. Ly- la gloffa ordinaria, y el fa-
ra in pientifsimo Lyra, del facri
Pfal. 49. ficio del Altar, que juntando a lo dicho lo que dize la letra Original. *Sacrificium, quod eft fuper faciẽ honorificabit me.* De modo, que a efta quenta, quando la donzella fe pone colorada de puro vergonçofa, aquella fangre de fus mexillas es vn facrificio que ofrece a Dios de honeftidad, que le eftima poco menos, que el que fu Mageftad ofrecio en la Cruz, o como el que cada dia le ofrecen los Sacerdotes en el Altar.



Y porque lo digamos todo, Santes Pagnino buelue del Hebreo: *Qui facrificauerit confefsionem honorificabit me.* Que con ponerfe la que es virgen vergonçofa en las ocafiones que fe ofrecen de perder algo de Dios, eftà como ofreciendo vn facrificio de confefsion, o como confeffando la Fè que a fu efpofo deue guardar, diziendo que efta fange que vierto por mis megillas, verterè fi fuere menefter a los filos del cuchillo del tyrano, antes que fer liuiana, ni perjudicar mi honeftidad. *Sanctes Pagni. in Pfal.* 49.

Aora quedara entendido vn famofo, y celebre lugar del Serafico fan Buenauentura, donde dize: *Iefus promotor promidus materna dignitatis.* De modo que el Hijo de Dios, antes que encarnaffe, yua promouiendo a la que auia de fer fu madre *S. Bon. in opere contemplation. flore.* 5.

dre

dre de vna dignidad en otra, primero sea concebida sin culpa original, luego vea la essencia diuina esta Señora en esse punto, despues desto sea perfectissima criatura, en entender, en amar, tenga en grado heroyco antes q̃ nazca las virtudes Theologales, de Fè, esperãça, charidad, vltimamẽte la sangre, de que se ha de vestir, quiere que primero tenga oficio de socorrer la verguença virginal, en las mexillas de Maria, esso pues es, *Iesus promotor prouidus materna dignitatis.*

S. Petr. Chrys. Confirmo este dicho, con otro de san Pedro Chrysologo, en que llamò a esta Señora, *collegium sanctitatis*, aludiendo algunos colegiales, que por no auer plaça que darles, se quedan entretenidos en el Colegio, fuela leuantando el Hijo de Dios a su Madre de vna dignidad en otra, hasta subir a la mas suprema, que es la de Madre de Dios, en llegando aqui, no ay dignidad mayor a que poder promouerla, quedesse en el Colegio de la santidad, porque despues desto no ay plaçaque darla.

Y para mayor verdad, de que la sangre de que se formò la humanidad, quiso el Hijo de Dios que primero subiesse al rostro de Maria a socorrer la verguença para que alli se calificasse. Vso es de la Iglesia tocar a las oraciones a la nochecer, porque se tiene por cierto, que entonces el Angel entrò cõ la Salutacion; a esta quenta auia de nacer el Hijo de Dios al anochecer, en razõ de que fueron nueue meses perfetissimos, y cabales, sin auer vna ora mas ni menos, por ser Christo perfetissimo varon, concebido por obra de Espiritu Santo, su parto perfetissimo, pues su puesto lo dicho si el Angel saludò al anochecer, como nacio este Señor al hilo de la media noche, como lo dize el libro de la Sabiduria?

El caso es, que el Angel estuuo entreteniendo a la Reyna del cielo, con coloquios celestiales, desde el tiẽpo que la saludò, que fue al anochecer, hasta la media noche, que todo aquel tiempo fue necessario para que la sangre que subio a socorrer la verguença de las mexillas virginales, baxasse a su lugar, tardò hasta el punto de la media noche, en aquel punto fue quando dio el consentimiento diziendo, *Ecce Ancila Domini*, y al pun-

punto Encarnò el Verbo diuino, formando su humanidad en compañia del Padre, y del espiritu Santo, de aquella preciosa sangre.

DISCVRSO. VI.

QVE LA PRVEVA DE auer llegado vn alma a la cumbre de vna gran perfecion, es que tema lo que no tiene que temer.

Ne timeas Maria.

CONsiderando el Angel a la Virgen nuestra Señora turbada, la dixo: *Ne timeas Maria*, no temays Señora, es mucho de ponderar este temor, porque supuesto que dixo san Iuan, *perfecta charitas foras mittit timorem*, si tenia perfeta charidad, y el amor en grado heroyco, como temia? Responde Fulgencio. *Timuit illo timore quem non ad timorem, sed ad amorem habere consueuit, timet ergo; non timido amore, sed casto, non enim timet formidine criminis, sed robore puritatis, & firmitate virtutis.* Temiò con vn temor no de sierua sino de esposa querida, y regalada, no fue temor de culpa que pudo tener, *sed robore puritatis, & firmitate virtutis.* Es vn temor, que aun del bien se recata, el qual no teme la realidad de aquello que la puede apartar de su Esposo, sino aun la sombra.

S. Ioan. cap. 4.

Fulgẽtio.

Dixo el Esposo hablando con su Esposa, *oculi tui columbarum*, San Cyrilo põderando este fauor dize assi: *In ijs enim sponsæ describitur pulchritudo*, en este requiebro dize el santo, que quiso el Esposo cifrar toda la belleza de la Esposa, en q̃ sus ojos se parezcan a los de la paloma, da luego la razon, porque hizo epilogo de su hermosura, en este requiebro, *ferunt hoc genus auis, cũ ad aquas venerit, quia ibi solet accipitris insidias pati.* Es cierto, que a donde van a beuer las palomas, estan puestos en assechança los gauilanes, aues de rapiña, para ofenderlas. *Venientem de super inimicum, volãtis vmbra in aquis inspecta, deprehendere, & oculorum prespicatia fraudem periculi inminentis euadere.* De modo que en el agua, como en espejo de la sombra de su enemigo: y apresuradamente huye del peligro de modo que no solamente teme la realidad, si-

Canticorum, c. 1.

S. Cyrilus lib. 3. in Leuitico.

no,

no la ſombra, y en eſto conſiſte ſu mayor parfeciō, que vn alma que ſumamēte deſſea agradar a Dios, todo lo ha de temer.

S. Mat. 23. Aora quedara entēdido; porq̃ Chriſto nueſtro Señor ſe comparò por S. Mateo a la gallina, *Ieruſalē, Ieruſalē, quoties volui congregare, filios tuos ſub alas, & noluiſti*, comparaſe a la gallina, porque eſta aue mas la eſpanta la ſombra del milano, que el miſmo enemigo, tal vez buela tan alto, q̃ friſa con las nubes, hiere con la ſombra en ſus hijuelos, es ocaſion que ſe ponga, como vn grifo atronando con cacareos el parage donde eſtà, q̃ teme eſta auecica, pues tan lexos eſtà el enemigo? La ſombra cōpararſe el Hijo de Dios a la gallina, fue enſeñarnos, que los verdadeimitadores ſuyos, no han de guardar a temer el mal, ſino la ſombra del mal.

Pacomius in regula. Pacomio hablando deſte perfeto temor dize q̃ enſeñan al alma mas de cien mil maeſtros y Pedagogos: *Super decē millia pedagogorum, magiſtrorumque doctrinam timor Domini per cogitaciones eiuſmodi nos erudiet, prudenteſque cuſtodiet.* Quiē la enſeño a la Reyna del cielo tan gran clauſura, tan feruoroſa oracion, tā ſingular aprecio de ſu virginidad, a ſer tan recatada, q̃ vn Angel la turba, y la llena de pauor? Enſeñola el temor filial, q̃ eſte quādo es hijo de vn ardentiſſimo amor de eſpoſa, enſeña mas que diez mil maeſtros.

Que diremos de los que no tienen, ni aun temor de ſieruos, quādo eſte falta impedida eſtà la ſaluacion. San Lucas nos propone a vn ladrō ſin temor, q̃ no le baſtaron las primicias de la Paſſion, los fauores fogoſos, y anſias de aquella precioſa ſangre del Saluador del mūdo, en aquella ocaſion tan codicioſa de ſaluar, ni los ruegos de la Reyna del cielo, que deſde el pie de la Cruz le exortaua ſe quſieſſe ſaluar, ni la predicacion de ſu compañero q̃ le dixo, *nec tu times Deum*, q̃ en ſiendo ladron, y ſin temor, nada le baſtara, aduertencia es eſta de ſan Chryſoſtomo en la Homilia, de *cæco nato*. *S. Luc. 23.* *S. Chriſoſt. homilia de cæ conato.*

La hija mayor de Loth, fue inceſtuoſa con el padre, y al hijo q̃ nacio de aquel inceſto, puſole por nombre Moab, q̃ ſegun S. Geronimo *quæſtionib⁹ Hebraicis*, quiere dezir, *genitus ex Patre*: Pregūto, como no ſe auergōçò *Gen. 19. Hiero. quæſtio.*

eſta

esta muger de poner tal nõbre a su hijo? Yo lo dire, perdio el temor quando durmio cõ su padre, y fue incestuosa con el, q̃ mucho perdiesse la verguença al tiempo que puso nõbre al hijo.

Del Genesis consta, dio Dios de plaço al mũdo ciento y veynte años, despues de los quales determinò a anegarle con vn dilubio vniuersal, del mismo Texto cõsta, que a los cien años le anegò, quitando los veynte, da la razon san Basilio Magno en su Exameron diziendo, que se juntaron muchas gentes a ver fabricar el arca, y que preguntarõ a Noe, para q̃ se fabricaua vna machina tan grande, el respondia, para que se saluassen en ella las personas, que Dios fuesse seruido se saluassen en vn dilubio vniuersal que auia de suceder, dize san Basilio q̃ temieron todos hasta los cien años, y que cũplidos estos, faltò el temor luego al punto, no quiso Dios aguardar vn dia mas: quitò veynte años de lo prometido, rompio por su longanimidad, y por su espera, y anegò el mundo, *defecit timor, defecit misericordia*, faltò el temor, faltò la misericordia.

Genes. 8.

S. Basi. in Exa.

Pero lo que pone admiracino, en confirmacion de todo lo dicho, que hablando de la persona de Christo Nuestro Señor, Esaias dixo: *Requiescet super eum Spiritus Domini, Spiritus sapientiæ, & intellectus, Spiritus consilij*, y luego dize, *& repleuit eum Spiritus timoris*, le llenò de vn espiritu de temor, sobre las quales palabras, dize Guillelmo Parisiẽse, q̃ le parecio al Hijo de Dios, sino tuuiera este espiritu de temor, le faltaua el lleno a su ser, y estando todo ocupado con sus soberanos atributos, todos se rempujaron, los vnos a los otros, para dar lugar al temor, no obstãte que no tenia que temer, quien no podia desagradar a su padre, ni caer en alguna imperfecion, se quiere llenar desta virtud, *repleuit eum spiritus timoris*, de adon de se colige que sin ella, no ay agradar a Dios perfetamente, de la pasta deste temor fue el temor que tuuo la Reyna de los Angeles, quando la dixo el Angel, *ne timeas Maria*, temia esta Señora lo que no tenia que temer, que es la mayor prueua de auer llegado vna alma a la cumbre de vna gran perfecion.

Esaias cap 11.

Guillel. Parisien. lib. de mori tratatu de timore.

DIS-

DISCVRSO VII.

QVE TRES AMORES en Dios anduuieron en competencia, sobre fauorecer al hombre, y que en la Concepcion confirmaron en gracia a Maria Señora Nuestra, y en la Encarnacion en gloria.

Psa.110. num.2. DIxo Dauid: *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.* Son grandes las obras de Dios, exquisitas en sus voluntades, pues pregunto, este Señor tuuo mas de vna voluntad con que amò al hombre? Si. Todo el es vn agregado de muchos amores, vn amontonamiento de muchas voluntades, todas para hazerle bien: *Magna opera Domini exquisita in omnes voluntates eius.*

Pero entre estos amores, hallamos tres mas singulares, que en competencia, y aporfia obraron por fauorecer al hombre. El primero es el amor que le saco del seno del Padre, y le vistio de carne en las entrañas de la Virgen. El segundo el que le Sacramentò. El tercero, el que le puso en la Cruz, veamos a qual destos tres deuemos mas.

Mucho deuemos al que le hizo Encarnar, por ser este mysterio el principio de nuestras mayores dichas, como lo dixo el Eclesiastico. *Radix sapientiæ cui reuelata est, astucias illius quis agnouit, multiplicationem ingressus illius quis intellexit.* A quien ha reuelado Dios la rayz de su sabiduria, como si dixera, quien jamas dio fondo a su profundo saber? Nadie. Passa adelante, y dize: *Astucias illius quis agnouit,* quien dio alcance a sus astucias, como lo notò Tertuliano, pues hizo guerra al contumaz, y duro Faraon, *in tuba, & lancea,* con trompetas, y lanças, habla de la plaga de los mosquitos, que quando hizieron guerra al Rey rebelde, cada vno lleuaua vna trompeta para aturdirle, y vna lança para lastimarle, que es el zumbido que consigo lleua el mosquito, parece que con el como con vn clarin, haze reseña para acometer al enemigo, con la lança de su pico, con esta astucia tan debil, con estos soldados tan flacos, dio la guerra a Faraon, esto es lo q̃ quiso dezir Tertulia-

Eccles. cap. 1.

Tertul. Exod. cap. 7.

tuliano, que le acometio, *in tuba, & lancea*, y lo que dize el Eclesiastico, *astucias illius quis agnouit*.

Pero lo que haze a mi proposito es, *multiplicationem ingressus illius, quis intellexit*. Las muchas entradas que ha hecho en el mundo, vnas de justicia, y otras de misericordia, todas las del Viejo Testamento, fueron entradas de rigor, entrò en el Parayso, fue para castigar a Adan, y darle sentencia, que en el sudor de su rostro comeria
Gen.3. su pan. *In sudore vultus tui vesceris pane tuo*, a la muger, *in dolore paries filios*.

Entrò en el arca, fue para cerrar a Noe, y lleuarse las llaues, rompiendo las
Gen.19. cataratas del cielo, y anegando el mundo entrò en Sodoma, fue para pegarla fuego, y deste modo quantas entradas hizo en la Vieja ley, fueron de justicia.

No fue assi en la ley Euangelica en virtud de la primera, que fue entrar en las entrañas de Maria, to-
Luc.7. das fueron de misericordia, entrò en casa de Simon Leproso, fue para justificar vna pecadora, entrò en casa del Archisinagogo, para resucitar a su hija. En el Hospital que estaua junto al Templo, fue para sanar vn paralitico, enfermo de *S.Ioan.*
treynta y ocho años de do- *cap.5.*
lencia, entra en casa de Marta para resucitar al herma- *S.Ioan.*
no. *Multiplicationes ingressus* *cap. 11.*
illius, quis intellexit, las mu- *num.44.*
chas entradas que ha hecho este Señor todas de misericordia en esta ley Euangelica, en virtud de la primera, que fue entrar en el vientre de Maria, mucho deuemos al amor que le hizo Encarnar, pues fue principio de nuestras mayores felicidades, y nos dio la mano para leuantarnos a superiores premios.

Mucho al que le Sacramentò, pues este amor hizo mucho por el hombre, que hizo? Yo lo dire, que Christo fuesse de cada vno en particular, el que le encarnò hizo que fuesse de todos por mayor, vniendole a toda la naturaleza, el que le Sacramentò a todos los indiuiduos de la especie. Noto-
lo mi padre San Cyrilo *S. Cyril.*
Alexandrino, y dize el *Alexan.*
Santo, que este fauor fue *lib 11. in*
figurado en el modo, con *Ioa. cap.*
que se comia el Cordero. *32. Exo.*
In partibiliter, quoniam in vna *12.*
domo

domo, atque familia vnus in omnibus agnus inueniabatur, y donde nuestra Vulgata dize, *dilectus meus mihi*, dize otra letra, *dilectus meus, est meus*, verificasse en el Sacramento del Altar, que aqui es de cada vno todo, y cõ cada vno se vne, alimentando le para hazerle Dios, o por lo menos endiosarle.

Cantic. c. 2. nu. 16.

Que bien lo ponderò Fortunato Pitauiense. *Omnes reuerenter summamus, quia cum ipse vita nostra sit, anutrimento nostro peregrinos, nos facimus, si ad Eucharistiam tardè accedamus*, nota aquella palabra, *anutrimento nostro peregrinos, nos facimus*, en apartandonos deste manjar, nos hazemos peregrinos del cielo, porque en el lo tenemos todo.

Fortun. Pitasi. oration. Dominica.

Con quanta dulçura lo ponderò San Agustin. *Suge O apicula, suge, suge, & viue dulcoris tui in enarrabilem suauitatem immergere, & replere, quia ille deficere nescit, si tu non incipias fastidire adhere, ergo & inhere, sume & fruere, si sempiternus gustus fuerit, sempiterna quoque beatitudo erit.* Vn Angel auia de declarar estss palabras, para no agrauiarlas, auecita toma los pechos de aquel Dios Sacramentado, beue aquella sangre, que si con santa disposicion llegas, gustara tu alma vna dulcedumbre, que no ay lengua para ponderarla, çabullete en aquel misterio, y bañarate por todas partes de Dios, si tu no te cansas de llegarte, fuente es perenne de dulçuras, este diuino Sacramento, si hasta el fin del mundo estuuieras comulgando, con deuocion, y aprecio de tan gran mysterio, hasta la fin del mundo, hallaras en ella dulçura de la gloria.

S. Aug. de subst. & dilectio. amoris, c. 3.

Digamos otro mayor encarecimiento, Christo dixo a sus dicipulos, *Ite in ciuitatem ad quendam, magister dicit tempus meum prope est, apud te facio Pascha cum discipulis meis.* Porque no le dio nombre a este hombre en cuya casa se determinò celebrar la Pasqua, nombre tenia, y no se le da, antes dize, *ad quedam.* Sã Hilario dize, que auia de comulgar este hôbre con Christo en la institucion del Santissimo Sacramento, y solo en profecia, porque auia de comulgar, no le dan nôbre, porq̃ realça este Sacramento tanto, q̃ no se sabe q̃ nombre se le deua dar a quiẽ la recibe.

S. Mat. cap. 26.

S. Hil. Cano. 30. in Mat. cap. 26.

Esto lo veremos en el Apocalipsi. *Vincenti dabo mana*

Apoc. cap. 2.

na absconditum, & dabo illi calculum candidum, & in calculo nomen nouũ scriptu, quod nemo sit, nisi qui accipit S. Geronymo este *calculus*, es el mysterio del Altar, el qual al que le recibe, se le da vn nombre nueuo, que nadie le puede expressar, por tanto aquel hombre que auia de comulgar, no le dan nombre, digasse, *ite ad quendam*, mucho deuemos al amor que le Sacramentò.

S. Hier. epist. 143

Y mucho deuemos al tercero q̃ le puso en vna cruz, porque importara poco el auer encarnado, y Sacramẽtadose, sino muriera, muchas mandas hizo Dios en el Testamento Viejo a su Pueblo, todas se desuanecieron como humo, porque no murio el Testador, como lo dixo san Pablo: *Vbi enim testamentum est, mors necesse est intercedat testatoris.* La muerte del testador haze validas las mandas, no murio Dios en el Viejo Testamento, todas sus mandas fueron nulas, las de este Nueuo todas estables; porque murio el testador, que esso suenan las palabras de la consagracion del caliz: *Hic est calix sanguinis mei noui, & aeterni Testamẽti.* Sangre de Nueuo, y eterno Testamento duraran sus mandas perpetuamente, porque murio el testador, luego mucho deuemos al amor q̃ le puso en la Cruz.

S. Paul. ad Heb. c. 9.

Eccles. in Missa.

Pero lleuasse el lauro, y la palma el que le hizo encarnar, pues este fue el primero de nuestra mayor felicidad, y assi la Esposa no le pide mas de encarnado; *quis mihi te det fratrem meum, vt inueniam te foras, & de osculer te.* Porque sabe que a esse mysterio se han de seguir los demas, como en vna fiesta de toros, tienẽ todos noticia, q̃ vn Cauallero ha escogido vn toro negro, para darle lançada, todos dizen en la fiesta, o si saliesse el toro negro, no dessean otra cosa; porque saben que al salir se ha de seguir la lançada, q̃ ha de ser el regozijo dela fiesta, assi la Esposa no le pide mas que encarnado, fuera del trono de Magestad, aca fuera entre los hõbres, vestido de carne, porque sabia que a esse mysterio se auia de seguir el ponerle en vna Cruz, y darle lançada, que ha de ser el consuelo, y alegria del mundo, luego mucho deuemos al amor que le encarnò, *Spiritus Sanctus superueniet in te.* A este soberano Espiritu, a este amor q̃ le vistio de carne, deuemos

Can. c. 8.

I mu-

mucho a quien deuemos moſtrarnos muy agradecidos.

Aquella fabulita, que de las mẽtiras de los antiguos podemos ſacar nueſtras ver dades, dizen que el amor ti rò a vn coraçon duro, para enamorarle, pero eſtaua tan armado de contumacia, que todas las flechas reſiſtia, ſin poder herirle con ninguna, haſta que el miſmo amor, deſpues de auer gaſtado todas ſus flechas, en eſta pretenſion, viſto que no podia ſalir con ella, aſsi miſmo ſe puſo por flecha, con q̃ vino a herir, y a enamorar aquel duro coraçon, que tan empedernido eſtaua.

Aſsi la Mageſtad de Dios procurò diſparar muchas flechas de amor, para enamorar al mundo, hallandole duro, y rebelde, hizo ſaeta de ſu miſmo hijo, y con el le flechò, con que le vino a obligar, a enamorar, y a rendir, que fue lo que dixo Eſayas, *Poſſuit me quaſi ſagitam electam, in faretra ſua abſcondit me*. La Gloſſa Interlinial dize: *In carne abſcondit me*, clauole en las entrañas de Maria, con que el mundo quedò flechado, y muy enamorado de Dios, por tan gran beneficio.

Eſayas, cap. 49.
Gloſſa interlig.

Pero reparemos en aquella palabra, *& virtus altiſsimi obumbrauit*. Por eſta palabra, *obumbratio*. Dize San Gregorio Magno, que ſe entiende el myſterio de la Encarnacion Dios humanado. *Per obumbrationis enim vocabulum, incarnandi Dei vtraque natura ſignificatur vmbra enim à lumine formatur, & corpore*. La ſombra ſe forma de la luz, y del cuerpo, Dios todo es luz, la naturaleza humana, cuerpo, o paco; ni Dios por ſi podia formar la ſombra, porque todo era luz, ni la naturaleza humana, porque todo era cuerpo juntaronſe, y reſultò la ſombra, que es el myſterio de la Encarnacion.

S. Greg. Magn. lib. 18. moraliũ.

El Dotor Angelico Santo Thomas, confirma eſta dotrina, porque declarando aquella palabra. *Et virtus altiſsimi obumbrabit tibi.* Dize: *corpus in te humanitatis accipiet in corporeum lumen diuinitatis.*

S. Thom. cathen. in Luc. c. 1.

Acabo de reſponder al titulo del diſcurſo, de que Maria Señora nueſtra fue confirmada en gracia, luego al punto que fue preſeruada en ſu Concepcion: y en gloria en la Encarnacion del Verbo, ambas a dos

dos cosas prouaremos con vn lugar del glorioso san Ilefonso, en el libro que haze contra Disputantes de perpetua Virginitate, que està en el libro otauo de la Biblioteca de los Padres antiguos, dize assi: *Beata virgo Maria, si non in matris vtero sanctificata fuisset, eius natiuitas celebranda, non esset, nunc autem quia authoritate totius Ecclesiæ veneratur, constat eam ab originali peccato immunem fuisse.* Aquella palabra, *sanctificata*, es lo mesmo que *post præseruationem conseruata*.

Lib. contra disputantes de perpetua virgini. vt tom. 8 Biblot.

Y no es quien menos engrandece la pura Concepcion desta Señora, el Angelico Dotor Santo Thomas, pues afirma en algunos lugares, fue concebida sin culpa original, primo sententiarum, distin. 44. artic. 2. dize assi: *Puritas intenditur per recessum a contrario, & ideo potest aliquod creatum inueniri, quo nihil purius esse potest in rebus creatis, sine vlla contagione peccati, & talis fuit puritas beatæ Virginis, quæ a peccato originali, & actuali fuit immunis.*

S. Thom. 1. senten. dist. 44. art. 2.

Y el mismo Santo, y Angelico Dotor en la exposicion del *Aue Maria*. Dize hablando desta grã Señora: *Ipsa purissima fuit, quantum ad omnem maculam, quia nec originale, neque mortale, nec veniale peccatum incurrit.* Agrauia a este gran Dotor, qualquiera persona que presumiere del, y de su celestial dotrina, que pudo imaginar otra cosa de la purissima Concepciõ de la Reyna del Cielo.

Y porque aqui sobre la euidencia passo a lo que pudiera tener alguna dificultad, que es el auer sido confirmada en gloria, en la Encarnacion del Verbo, tambien lo tengo por cosa clara, y euidente, afirmalo el Seraphico Dotor San Bernardino Senense, en el tomo 2. serm. 51. & tomo 4. serm. 36. *Vidit in contemplando Deum, & cuncta creata plusquam Paulus raptus in cœlum, quia si essent tot Pauli, quot creaturæ, non attingeret suum contemplari, nam Paulus fuit vas electionis, Maria vero vas diuinitatis.* Por reuerencia de Dios te pido, que ponderes aquellas palabras: *Quia si essent tot Pauli quos creaturæ, non attingerent suum contemplari.* Quando huuiera tantos Pablos, como criaturas Dios ha criado y Dios les arrebatara hasta el tercero cielo, y alli vierã

S. Ber. Senen. to. 2. ser. 51. & tomo. 4. serm. 56.

la diuina essencia, no vieran tanto de Dios, como Maria Señora nuestra, aun siendo viadora, concluye el Santo diziendo: *Nam Paulus fuit vas electionis Maria vero vas diuinitatis.* Pues siendo vaso dela diuinidad, que vaso ay que no se le pegue algo del liquor q̃ le echan, lo que se le pegò a esta Señora, que la diuinidad enel alma la sirvio de lampara, y siendo via dora, fue siempre comprehensora.

Esta dotrina dexamos dicha en el quarto discurso deste Sermon, con vn lugar de san Atanasio, en que dize dela Virgen nuestra Señora *variegataque permanet*: tenia el alma vestida de librea, esto es siendo viadora, era cõprehensora, lo mismo dize San Geronymo, San Efren, el Sapientissimo Gerson: *Conuersabatur cum senatoribus cœli intra curiam Paradisi, sub Spiritus Sancti disciplina, & magisterio totius Trinitatis.* Nota aquella palabra: *conuersabatur cum Senatoribus cœli*, que viuiendo acà en este valle de lagrymas, era comprehensora, viuiendo con los Angeles enel cielo, todo esto se deuia a vna Magestad tan suprema, que es cierto, que quien la leuantò a ser Madre de Dios, la dio quanto pudo.

S. Atha.

S. Hier.
S. Ephr.
Sapient. Gerson.

DISCVRSO Octauo.

QVE PARA RECEBIR A DIOS, SON MENESTER DISPOSICIONES DE DIOS; Y DE LO MAL QUE ALGUNOS SE DISPONEN, PARA ESTE BIEN TAN GRANDE.

Spititus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrauit tibi.

EN estas palabras, *Spiritus Sanctus superueniet in te,* nos enseña el Euãgelista San Lucas, que es tan gran cosa recebir a Dios, que son necessarias disposicionesdel mismo Dios, o por lomenos disposiciones con Dios, para que la Virgen reciba al Verbo, segunda persona de la Santissima Trinidad, es necessario que haga la disposicion la tercera persona que es el Espiritu Santo, *Spiritus Sãctus superueniet in te.* *S. Luc. cap. 1.*

San Lucss dize, que el Saluador del mundo embiò

bio a sus Dicipulos a todas aquellas Ciudades donde auia de yr su Mageſtad, hizo la diſpoſicion, para recibirſe mediante ſus Dicipulos: *Miſsit illos vinos in omnem Ciuitatem, & locum quo ipſe erat venturus.* De modo que el miſmo Dios haze la diſpoſicion, para recibirſe aſsi, porque es tan gran coſa el recibir a Dios, que ſon neceſſarias diſpoſiciones de Dios.

Para dar a los Dicipulos Chriſto nueſtro Señor, el Eſpiritu Santo, ſu Mageſtad hizo la diſpoſicion: *Inſuflauit in eos dicens: accipite Spiritum Sanctum.* Alentò en ellos diſponiendoles con el aliento, y haziendo vazio, para que recibieſſen el Eſpiritu Santo, donde nos enſeñan, que para recebir a Dios, ſon neceſſarias diſpoſiciones de Dios, o por lo menos diſpoſiciones con Dios.

S. Ioann. 21.

En el Apocalypſi, ſe llama el Hijo de Dios: *Agnus occiſſus ab origine mundi.* Porque en todos los ſacrificios deſde el principio del mundo fue muriendo figuratiuamente, diſponiendoſe en ellos para morir deſpues en la Cruz, de modo que nos enſeña, que para coſas grandes ſon neceſſarias diſpoſiciones grandes, que de ſiglos, en que tiempo tan prolongado, quiſo morir en el Cordero matutino, y veſpertino, la tortola deſplumada, el capro emiſſario, la vaca bermeja, y todos los demas ſacrificios, deſde Abel fueron cruzes figuratiuas, en que enſayaua ſu muerte de Cruz, eſſo pues es el llamarle S. Iuan: *Agnus occiſſus ab origine mundi*, y no contento con eſto, al tiempo de ofrecer holocauſto en el Caluario, a ſu Padre Eterno, deſpues de ſantas diſpoſiciones, quiſo que el Eſpiritu Santo le ofrecieſſe, que fue lo que dixo ſan Pablo: *Qui per Spiritum Sanctum ſe ipſum obtulit.*

Apocal. c.13.n.8

S. Paul. ad Hebr. c.9.n.14

O que cõfuſion tan grande, aunque hagamos vn breue parenteſis, para muchos Sacerdotes, que ſin diſpoſicion van al Altar a ofrecer el ſacrificio de la Miſſa, como ſi fueran a la meſa de algun jardin, echandoſe la Caſulla en la ſacriſtia, como ſi ſe echaran alguna marlota, para yr a jugar cañas.

Quien no ha reparado en las muchas prueuas que hizo Iſaac de Iacob al tiempo de darle la bendicion, prouãdo ſi era ſu hijo Eſau,

Gen. 27.

accede huc vt tangam te filij mi, & probem vtrum tu sis filius meus Esau an non. Luego tras esto hizo esperiẽcia de la voz, y de las manos, tercera vez le boluio a dezir: *Tu es filius meus Esau?* Recelolo por dilatar el tiempo, acrecentò: *Affer mihi cibos deuenatione tua*, vltimamente le dixo: *Accede ad me, & da mihi osculum fili mi.* Todas eran dudas para prouar si era su hijo Esau: pero es mucho de reparar, que dize el Sagrado Texto. *Statimque, vt sensit vestimentorum illius fragantiam, benedicens illi ait, ecce odor filij mei, sicut ador agri pleni, qui benedixit Dominus.* De modo que el que auia andado tan perplexo, en sintiendo el olor de los vestidos, se assegurò, pareciendole que no le engañauan, y luego le dio la bendicion.

S. Hier. quæstion. Hebr. Sã Geronymo en las questiones Hebreas dize, q̃ los hijos mayores jũto con ser mayorazgos, eran Sacerdotes, tenia la madre Rebeca las vestiduras Sacerdotales de Esau en vn cofre, entre tomillos, y yeruas olorosas, furtiuamente las sacò, y se las puso a Iacob, quando el viejo Isaac oliò las vestiduras Sacerdotales, pareciole q̃ quiẽ venia vestido de Sacerdote, no le podia engañar, y assi luego le echò la bendicion, las palabras de Geronymo: *Aiunt primogenitos funtos fuisse officio Sacerdotum, & habuisse vestes Sacerdotales, quibus induti victimas Deo offerebant.* De modo, que fue ardid de la madre el vestir a Iacob las vestiduras Sacerdotales de Esau, con que olidas del santo viejo Isaac, se determinò a darle la bendicion, presumiendo no podia auer engaño, en quien yua vestido de Sacerdote.

Engaña al mundo, y agrauia a la virtud el Sacerdote que en sus obras no corresponde al habito, y a su profession, dexo a parte el escãdalo si viue mal, de lo que se le deue hazer gran cargo, es de la poca disposicion para sacrificar, q̃ el Hijo de Dios que conocio el valor del sacrificio, que a su padre ofrecio, por espacio de seys mil años se dispuso para el.

San Mateo dize, que quãdo Christo entrò en el Tẽplo, y halló que le profanauan, dando, y tomãdo a vsura, vendiendo en el como si fuera publico mercado, palomas, y tortolas, para los sacrificios, tomò vnos cordeles, y haziendo dellos vn açote

çote echò fuera del Templo, *ementes, & vendentes*, a los que vendian y comprauan, muy justo era que castigara a los que vendian palomas, pues profanauan el Templo: pero a los que las comprauan, parece que no eran dignos de castigo, pues comprauan para sacrificar, a estos castigò de mejor gana, dando a entender, que no gustaua de sacrificios tã desapercebidos, de sus casas queria el Hijo de Dios viniesse apercebido el sacrificio, y hecha muy de atras la disposicion, cõprar en el Tẽplo, y ofrecer luego, no gusta de tales sacrificios, por ser sin disposicion, y asi castigò, *ementes, & vendentes*.

Es mucho de notar que
Ier.c.18. llamò Ieremias al castigar Dios abuso: *In tempore furoris tui abutere eis*. O lugar digno de toda ponderacion: que sea en Dios tan natural el hazer bien, que quando nuestras culpas le obligan a que castigue, el mismo Espiritu Santo por la boca deste Profeta Ieremias, llama a los castigos de Dios abuso, cosa contra todo vso, y que no va con el corriente dela condicion de Dios: esso quiere dezir abuso contra todo vso.

El castigar de Dios abuso.

No solamente quiere dezir el Profeta, que es abuso el castigo, sino que tal vez, quando executa su rigor, sea fuera del vso de castigar, que siempre es mezclando el castigo con algo de misericordia, dize el Profeta: *In die furoris tui abutere eis*, Señor tal vez vsad mal del castigo, sea sin piedad castigo mero, todo rigor, si esto huuiera de ser asi, auia de ser con los que se disponen mal para recebir sus misericordias, pues en la mala disposicion dan a entender la poca estima que de las mercedes hazen, por lo qual: *In tempore furoris tui abutere eis*.

DISCVRSO Nono.

QVE LA VIRGEN Maria Señora nuestra, fue Sacerdote sin caracter, y que al punto que dixo: Ecce Ancilla Domini fiat mihi, *consagrò al Verbo, en sangre, y carne.*

Ecce Ancilla Domini, fiat mihi, &c.

¶ Sã Iuã Geometra, llamò *S. Iuan*

in hym. de Virg. a la Virgen nuestra Señora, *ius dirimens lites*, derecho sabio, que prudentemente acaba todos los pleytos, esto se verificò en el punto que esta Señora dixo: *ecce ancilla Domini*, porque hasta este tiempo, todo auia sido guerra entre Dios, y el linaje humano, entre hombres, y Angeles, con tal extremo, que *Iob. c. 9. num. 33.* daua vozes Iob: *Non est qui vtrumque valeat arguere, vt ponat manum in ambobus*, como si dixera, es posible q̃ no ha de auer quien tome la mano a Dios, y al hombre y les haga amigos.

Tambien los Angeles no estauan corrientes con los hombres, porque como siẽpre estan mirando al semblante de su Dios, y su Magestad siempre le mostraua torcido con los hijos de Adan, parece que gustauan los Angeles de ser executores de los castigos deste Señor contra los hombres: pero al punto que la Virgen dixo: *Ecce Ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum*. En este punto se acabaron todos los pleytos, y esso quiso dezir el Santo en llamar a esta Señora: *Ius dirimens lites.*

Esta dotrina confirma san German, que hablando con *S. Ger. serm. in Natiuit. Virg.* la Virgen la dize: *Aue per quam gratia inclaruit gaudij principium, & execrationis terminus.* Por ti es mas ilustre la gracia de mayores quilates, tu eres el principio de todo contentamiento, y el fin de todas las pesadumbres, y pleytos.

Ius ciuile dirimens lites, y como el derecho tiene ciencia, para todos los que estudian en el, para sabios, y para dotos: assi Maria Señora nuestra, se llama derecho: porque ella enseña hasta los mas supremos Cherubines, por esso Isichio la llama. *S. Isich. tom. 2. Bibliot. PP. de laud. virgin.* *Salue cathedra cherubica*. Vsa de la figura methonimia, tomando la Catedra por el que enseña, como si dixera, vos Señora soys tan sabia, que a los cherubines, que son vn amõtonamiento de sabiduria podeys enseñar a contemplar y a amar a Dios.

Tambien tiene ciencia, para los ignorantes, y se acomoda a su rudeza, aunque sean como bestias: *S. Ephr. de laud. S. Basil.* por lo qual lo que San Ephren dixo de San Basilio podemos dezir de Maria: *Salue præsepe sacrorum dogmatum*. Pesebre de sagradas proposiciones, y verdades

des de Fè. Dificultoso dicho al parecer mirado en la corteza: pero penetrando el espiritu del santo es mysterioso, llamar pesebre de sagrados dogmas; es dezir q̃ al pesebre donde està atado el pecador mas bruto en su proceder alli se va, y del pesebre haze catedra, para enseñarle el camino del Cielo: *Salue præsepe sacrorum dogmatum*. Esto es ser la Virgen nuestra Señora: *Ius dirimens lites*.

Tert. lib. de carne Christi, c. 2. Confirmemos lo dicho, con vnas palabras de Tertuliano graues, en que llama a las primeras lagrymas que vertio el Saluador del mundo en su nacimiento, y a las primeras gotas de sangre que derramò en la Circuncision, *instrumenta originalia*. Tiene vn hombre vna possessión, ponensela a pleyto, dizenle que no la possee justamente, que remedio? El remedio sea acudir a las escrituras originales, de quien la comprò, y como la possee con justo titulo.

En el Viejo Testamento, pareciole a los Angeles, que tenian mas parte en Dios, que los hombres yuan adquiriendo possession todo quanto podian, y assi vimos que al manà que representaua a Dios; le pusieron por titulo: *Panem Angelorum manducabit homo*. Sentenciose el pleyto en la Encarnacion, en fauor del hombre, quiere Tertuliano, que las primeras lagrymas que llora en naciendo, y las primeras gotas de sangre, que vierte en la Circuncision sean las escrituras originales, *instrumenta originalia*, ha que en todo tiempo digamos recurso los hõbres si nos tornaren a poner pleyto los Angeles.

Confirma la sentencia Esayas con dezir: *Parbulus natus est nobis, & filius datus est nobis*. *Esa. c. 9.* Como si dixera despidanse los Angeles, que todo este Dios encarna para los hombres, y san Bernardo dixo: *Totus mihi datus totus in meos vsus expensus*. *S. Ber. 3. de Circũ sio.* Pero la Virgen fue la que dio la sentencia en fauor nuestro, quando dixo: *Ecce Ancilla Domini*, con quanta razon se llama, *ius dirimens lites*, derecho ciuil sapientissimo, que concluyò con todos los pleytos.

Pero respondamos al titulo deste discurso, que esta Señora tuuo la dignidad de Sacerdote, aunque sin

fin caracter, y como tal con esta palabra: *Ecce Ancilla Domini.* Consagrò al Verbo diuino en sangre, y carne, el sapientissimo Idiota dixo: *In Maria omnia priuilegia sanctorum congesta sunt.* Todos los priuilegios, y dignidades de la Iglesia se hallaron en Maria, en la forma que pudieron ser compatibles en esta Señora.

Sapietis. Idiot. de laud. V. M.

Tuuo la dignidad Sacerdotal: pero como tengo dicho sin caracter, y assi San Epifaneo la llama: *Sacerdotem pariter, & altare, quæ quidem mensam ferens, dedit nobis cœlestem panem Christum in remissionem peccatorum.* Reparemos en aquella palabra, *Sacerdotem,* que no la llama assi el Santo a caso, sino con particular aduertencia, llamala Sacerdote, porque diziendo: *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum Verbum tuum.* Fueron estas palabras, como de consagracion, y en aquel punto consagrò al Verbo en sangre, y carne, como los Sacerdotes con las palabras de la consagracion. *Hoc est enim corpus meum,* le consagramos en pan, y con las del Caliz en sangre poniendole en la Hostia: assi Maria Señora nuestra, como gran Sacerdote, diziendo: *Ecce Ancilla Domini fiat mihi.* Le consagrò en carne, y sangre, al que todo era espiritu, y como el Sacerdote le reproduze en la Hostia: esta Señora le reengendrò, y al que era vna vez Hijo de Dios natural, hizo que lo fuesse dos vezes.

S. Epiph. laud. V. M.

Donde nuestra Vulgata dize: *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram.* Dize la letra Original Hebrea: *Ad imaginem silentem.* Esta ymagen consiste en el silencio, en el qual viue nuestro Dios, y vna vez que hablò: *Semel locutus est Deus.* Hablò vna palabra de tanta importancia; que es su Hijo vnigenito, que por esso se llama Verbo del Padre, y esso suenan las palabras del Psalmo quarenta y quatro: *Eructauit cor meum Verbum bonũ.* De la misma manera esta preciosa Señora fue hecha. *Ad imaginem Dei silentem.* Siempre guardò silencio, y quando le viño a romper, fue con vna palabra tan preciosa, como es, *Ecce Ancilla Domini fiat mihi, &c.* Dando ser con ella al Hijo de Dios, y al que vna

Gen. 1.

Lit. Ori. Habr.

Ps. 44.

vez era Hijo natural, hizo con essa palabra que lo fuesse dos vezes, o palabra mas poderosa que aquella con q̃ Dios hizo el mundo, pues con esta hizo que Dios se vistiesse de carne.

Can.c.4. Dixo el Esposo a la Esposa: *Emissiones tuæ paradissus malorum pugnicorum*, palabras que Ruperto Abad, Rupert. las entiende de la Virgen Maria Señora nuestra: pero la exposicion que san S. Greg. Nissen. hom. 9. in Cant. ex Habreo. Gregorio Niseno da a este lugar, tomando la de la letra Original Hebrea, es muy a nuestro proposito, dize el Santo: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum pugnicorum*. Que quiere dezir essa palabra, que salio de vuestra boca purissima Maria, quando dixistes: *Ecce Ancilla Domini*, fue, *paradysus malorum pugnicorum*, fue vn parayso de Martyres, de Confessores, con essa palabra plantastes el Parayso de la Iglesia, Dios en el principio del mundo, con vna palabra plantò el parayso: pero que tiene que ver aquel, con el que Maria Señora nuestra plantò con la suya: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum pugnicorum*.

Muchas vezes aureys visto en vn camino vna Cruz muy grande de piedra, que tiene vn Christo Crucificado, y en el reuerso los passos de la Passion: pues todo estriua en lo que està debaxo de tierra, que no se ve con aquel acto de la humildad tan profundo que hizo esta Señora, quando dixo: *Ecce Ancilla Domini*. Encubriò la dignidad de Madre de Dios, en la qual estriua la Cruz de Cristo, y los mysterios de su Passion, luego biẽ podemos dezir: *Emissiones ex ore tuo paradysus malorum pugnicorum*.

Y es mucho de notar, que quando no dixera mas de *fiat*, en aquel punto encarnara el Verbo Diuino, como el Sacerdote, aunque no dixera mas, de *Hic est Calix sanguinis mei*. Con estas palabras consagrara, que son las que dixo Christo nuestro Señor, la Iglesia añadio las que se siguen: *Noui, & æterni Testamenti misterium Fidei, qui pro vobis, & pro multis effundetur in remissionem peccatorum*. Para grandeza del mysterio, y mayor ador no las añadio la Iglesia, hiziera muy mal, y pecara el Sacerdote que quitara alguna; del mismo modo la

Rey-

Reyna del Cielo pudiera cõ ſagrar a Dios en ſangre, y carne,con dezir *fiat*, y para mayor adorno del myſterio añadio: *ecce Ancilla Domini ſecundum Verbum tuum.*

DISCVRSO X.

QVE LA MAYOR prueua de la gracia, para ſaber ſi ha llegado a ſer ventajoſa, es ocultar ſoberanias, y grandezas, y oſtentar humildades.

Ecce Ancilla Domini.

S. Amb. in Lucã cap. I.

EL glorioſo Padre S. Ambroſio, conſiderando eſte acto de humildad, que la Virgen nueſtra Señora hizo al tiempo del concebir, diziendo: *Ecce Ancilla Domini*; dize el Santo; õ profunda humildad; pues quando es eſcogida por Reyna de Angeles, y hombres; ſe llama eſclaua: *Quæ mater eligitur, ancillam ſe nominat*, y dixo mas el Santo que eſte acto de humildad, fue *aparatus officij*, el aparato del oficio, y dignidad de Madre de Dios, como quando el Rey entra deſpues de auerſe deſpoſado, o deſpues que le juraron por Rey, en vna ciudad, es grande el aparato con que le reciben, los arcos triunfales, las danças, las muſicas, las calles ſembradas de juncia, las ventanas colgadas de ſedas, todo eſto ſe llama el aparato para la entrada del Rey, juntandoſe a eſto el alboroto, y contentamiento de la Corte, la variedad de las muchas libreas, los gaſtos exceſsiuos de los carros triunfales.

En la entrada que haze el Verbo diuino en las entrañas de Maria Señora nueſtra, para celebrar deſpoſorios, entre Dios, y la humana naturaleza, no quiſo ſu Mageſtad, que para eſta entrada huuieſſe mas aparato que la humildad, con que le recibio ſu Madre: *Ecce Ancilla Domini aparatus officij*, eſtos ſon los arcos triunfales, las danças, las colgaduras que ſe preuinieron para la entrada de tan poderoſo Rey.

Pero reparemos, porque quando le leuãtan a eſta Señora a ſer Reyna ſe intitula eſclaua, *quæ mater eligitur Ancillã ſe nominat*? Ruperto Abad difiniendo la humildad dixo: *Perfecta humilitas eſt ſpeculum peracutum*, dize que es vn eſpejo terſo, y hermoſo

Rupert. Abb. in illa verb. vulneraſti cor meum.

moſo, reparaſe para inteligencia deſtas palabras,enla Filoſofia del eſpejo que todas las coſas las buelue al reues, tomays vn eſpejo en la mano, y la oreja derecha en el eſpejo,es ſinieſtra,y lo miſmo digo delos ojos,y de los braços:de modo que todo lo buelue al reues, pues llamar Ruperto a la perfeta humildad eſpejo; es porque buelue las coſas al reues,como ſe miraua laReyna del Cielo en eſte eſpejo, ſiendo Madre de Dios, y Reyna ſoberana, la parece que es eſclaua, y ſe juzga por tal.

Bien ſabemos todos,que Chriſto nueſtro Señor es cabeça de los Angeles,y predeſtinados, y el primero en numero de los hõbres,pues
Eſa. 53. ſiẽdo eſto aſsi,como Eſayas le llama el vltimo, y mas deſechado; *vidimus eum deſpectum, & nouiſsimum virorum.* Si es la hermoſura de losAngeles,y el primero de los hombres,como le llama el vltimo,tan deſechado, y ſin luſtre, que carece de todo luzimiento,clara es la ſolucion, mirauaſe en el eſpejo de la humildad, y como ſu filoſofia es boluer las coſas al reues, el que era primero entre los hombres, ſe juzgaua por el vltimo,y ſiẽdo la hermoſura de los bienauenturados, ſe reputaua por ſin luſtre.

Y añade el Dotor Angelico ſanto Thomas,que aun en el cielo conſerua eſta humildad. *Deus omnipotens ſanctis omnibus in tantum ſe ſubijcit, quaſi ſit ſeruus, ad hoc intuendum tranſiens miniſtrabit illis.* Habla el Dotor Angelico, en el ſentido que dize ſan Lucas, que en el cielo, *pracingit ſe Deus, & tranſiens miniſtrabit illis.* Que Chriſto en el mundo,perſeguido de enemigos, ſujeto a trabajos, ſe moſtraſſe humilde, eſſo ya lo vimos: pero que en el cielo a donde es ſoberano, que no reconoce ſuperior,libre de peregrinas impreſsiones, ahi ſe mueſtre humilde, eſto es lo que paſma a los Angeles,y con eſto queda declarado el dicho de Ruperto Abad, que *perfecta humilitas eſt ſpeculum per acutum.*

S. Thom. opuſc. 63.

S. Luc. c. 12. n. 37.

Pero reſpondamos al titulo del diſcurſo,que es hazaña de la portentoſa gracia,ocultar ſoberanias,y oſtentar humildades, y como la Virgen nueſtra Señora eſtuuo tan llena de gracias, todas tan precioſas, oculta la corona de Reyna, y haze oſten-

ostentacion, y alarde de lo humilde, que es ser esclaua de Dios, porque sabe que en los ojos de su Dios, enel estado de viadores, lo mas precioso es ser sieruo, o sierua del altissimo.

Con esto queda prouado, que era grande la abundancia de gloria, con que Moysen baxaua del monte: pero esta no la tenia mas q̃ en el rostro; en la ley Euangelica le vierō en el Tabor con Christo, todo glorioso de pies a cabeça: pregunto porque en el testamēto Viejo no tenia gloria mas que en la cara, y en el Tabor le bañaua todo? Es facil la respuesta, en la Vieja ley era caudillo, era Señor, en el Tabor aparecio como sieruo, y esclauo de Dios, y quiso darnos a entender el Saluador del mundo, que en sus ojos, es mayor la gloria de sieruo, y de esclauo que la de Señor, por esso la Virgē que conocio bien esta dotrina, quando la leuantan a ser Señora soberana, se intitula esclaua diziendo, *ecce ancilla domini.*

S. Matt. 17.

Que pocos ay en el mundo, que sepan ocultar grandezas, y ostentar humildades, esto quedasse, o para vn Hijo de Dios, o reseruasse para su Madre, o para los grandes Santos de la Iglesia, perfeto era Dauid: pero en este caso anduuo mēguado de virtud, pues quando matò el Gigante puso por trofeo en el Tēplo el cuchillo, y no la honda, da la razō Ruperto Abad diziendo, q̃ la razon de auer puesto el alfanje por trofeo, fue, *quia erat signum stirpis regalis; funda vero inditium pastoris*, no quiso hazer aparato de la honda, por ser indicio de vn pobre pastor, del terciado, si pareciendole que era demostracion de vn valeroso Capitā, y q̃ deste modo hazia mas glorioso su triunfo, q̃ son muy pocos los que se precian de humildes, y muchos los que dessean parecer soberuios, y altiuos.

1. Reg. c. 17.

Dos sueños hallamos en la Escritura, que soñarō dos Reyes, el vno fue Faraon, *Putabam me stare super ripam fluminis, & septem boues de amne conscendere pulchra nimis, & obesis carnibus, quæ in pasta paludis virecta carpebāt.* Dize, que soñò que estaua recostado en la ribera de vn rio, y que vio subir siete vacas gruessas.

Gen. 41.

Otro sueño tenemos de Nabucodonosor, que le cuēta Daniel: *Vidi somnium, & mente*

Dan. c. 2.

mente confussa ignoro, quod viderim, que es la razon que a Faraó se le acordò el sueño, y a Nabucodonosor se le oluidò; da la razon Ruperto. Dize este Dotor, que en el sueño de Faraon de las siete vacas gruessas, estauan figurados los acrecentamiẽtos de miesses, y bienes tẽporales de seys Reynos, que ordinariamente dan la mano a la vanidad, y soberuia, esto no lo oluidan los Reyes; antes procuran ostentarlo.

Ruper. lib. 6. de victor. verb. Dei c. 12.

El sueño de Nabucodonosor, que consistio en ver vna piedra cortada sin manos, de vn monte que dando en los pies de vna estatua, la conuirtio en pauessas, sinificaua el Reyno de Christo, q̃ auia de echar por tierra los Reynos de los Paganos, esto que pertenece a la gloria de Dios, oluidan facilmente los hombres, y lo procuran sepultar en silencio, las palabras de Ruperto haziendo menciõ de Nabucodonosor son estas. *Quo modo anima stulti, & impij cõtinere posset rem tanti Sacramenti, quam viderat? Nec somnium Pharaonis præsagium futuræ saturitatis pertinuit vllo modo ad somnium Nabuchodonosor, quod præsagium fuit eterni Regni Dei.*

O soberana Reyna del Cielo, maestra celestial de los hombres, que nos enseñays hazer poco caso delos luzimientos deste miserable mundo, y mucho de lo que ha de durar para siempre, dixo el Eclesiastica, hablando de la Luna, que *crescit in consummatione.* Lo qual se ha de entender, considerando las dos superficies que ella tiene la combesa, y concaua; entre las quales ay este orden, que quando la Luna, segun la concaua, que es lo que vemos: està menguante, entonces la que mira hàzia arriba, hàzia el Sol està llena, *& versa vice,* y esso quiso dezir en este lugar el Sabio, *crescit in consummatione.* Eccl. 43.

No puso tanto los ojos en la Luna material, para dezir estas palabras, quanto en la Luna mystica de la Iglesia, que es Maria, de quien dize el libro de los Cantares que es, *pulchra vt Luna,* porque toda la luz, y su resplandor, la participa del Sol de Iusticia, que es su Hijo, dizese desta Señora con mucha propiedad, que *crescit in consummatione,* porque quando dela parte interior, que miraua al Sol Christo, estaua llena de la luz, y llena Can. c. 6. n. 9.

y llena de gracias, y dones, porque le tenia en sus entrañas: y le acabaua de concebir, entonces por estotra parte la vimos menguada con tal estremo, que no vimos mas que vna esclaua de Dios, como lo dixo esta Señora que no pudo mentir, *ecce Ancilla Domini*, como se colige de aqui, que si hemos de andar a la vsança del gusto de Dios, no podemos parecer ricos en sus ojos, y prosperos en los del mũdo.

DISCVRSO vltimo.

QVAN GRAN FElicidad sea ser esclauos, o esclauas de la Madre de Dios.

ESte titulo y renombre de esclauo, o esclaua de Dios, o su preciosa Madre, es cosa tan grãde, como veremos en este discurso, en significacion de lo qual, mãdaua Dios en el Exodo, adõ de los esclauos eran temporales, no duraua la seruidũbre mas de seys años, y al setimo salia libre, *si emeris ser-*
Exo. 21. *uũ Hæbreorũ sex annis seruiet*
Deu. 15. *tibi; in septimo egredietur liber gratis*. Pero en este caso se encierra vn mysterio singular, que mandaua Dios que el primer dia de su seruidumbre le quitassen el vestido con que empeçò a ser esclauo, y se le guardassen hasta passados los seys años, y quando saliesse libre se le boluiesse a poner, *cum quali veste intrauerit, cũ tali exeat.*

Dexo a parte la exposicion que algunos dan sobre estas palabras, declarandolas del estado de la culpa, q̃ en siendo el pecador esclauo del demonio, le desnudã de la gracia, y esta *manet in acceptatione diuina*, hasta que buelue al estado de libertad, entonces se la bueluen a vestir, como sucedio en el hijo Prodigo, que quando se boluio al estado de justificacion, dixo su padre: *Afferte cito stolam primam*, esto es la gracia que le desnudaron por su culpa. S. Luc. 15.

Si es que ha de valer algo mi exposicion, yo digo, que en este lugar nos quiere dar Dios a entender, que en la mayor libertad, en las mayores prosperidades, si queremos assegurar nuestra saluacion en medio de tantos bayuenes, como ay en el mar borrascoso deste mũdo; nos lastremos cõ la memoria de esclauos de Dios, o de la Virgen santissima su Madre.

Quan

Quan gran felicidad sea el ser esclauo de Dios, o esclauo dela Virgẽ nuestra Señora, se colige de aquel lugar de Esaias 49.a donde el
Esa. 49. Padre Eterno, hablando cõ su Hijo, al tiẽpo q̃ vino a tomar carne humana, y hazerse sieruo, y esclauo por su amor, le dixo: *Parũ est, vt sis mihi seruus ad suscitandas tribus Iacob:* pensays hijo mio, que es pequeña dignidad, el auer de ser mi sieruo, quãdo en el mundo os veays vestido de carne, os certifico que en mis ojos es dignidad tan superior el ser mi esclauo, q̃ cõpite con el mayor pundonor, y grandeza vuestra.

Psal. 39. *Septua.* *Paulus. ad Hebr.* 10. Y asi vemos que a dõde nuestra Vulgata, en el Psal. 39. dize: *Sacrificiũ, & oblationẽ noluisti, aures autẽ perfecisti mihi, id est perforasti,* dizẽ los 70. *Corpus autẽ adaptasti, mihi.* De lo qual haze mẽciõ S. Pablo de modo q̃ en vn mismo tiẽpo, el Padre Eterno jũtamẽte cõ su Verbo, y Espiritu Sãto, formaron la humanidad de Christo nuestro Señor, acomodandole vn cuerpo, para poder padecer, y en esse mismo tiempo le oradaron las orejas, que era insinia de ser esclauo perpetuo, como se colige
Exo. 21. del Exodo 21. enseñãdonos en esto, que no es menor blason ser perp. tuo esclauo de Dios, que ser hijo natural.

Y asi vemos que Christo nuestro Señor, quiso q̃ por ser tã grã renombre este de esclauo, le sucediesse por derecho en primer lugar, entre todos sus apellidos, y renõbres, q̃ pues sabemos q̃ el derecho dize, q̃ *partus sequitur vẽtrẽ,* siendo hijo de esclaua, ha de ser esclauo, pues asi se intitulò su Madre al tiẽpo de concebirle: *Ecce Ancilla Domini,* por derecho le compete a este Señor, entre todos sus mayores renombres, el hazer gala del apellido de esclauo de Dios.

Estimò en tanto esta seruidumbre, que puesto en la Cruz, pudiendo alegar muchos titulos a su padre, para que se cõpadeciesse del, y traçasse, viesse buen logro de aquella sangre que vertia, para enternecerle, y para obligarle, no alegò otro titulo mas de q̃ era esclauo, y hijo de esclaua: *Deus Deus meus respice in me, & misere mei, da imperiũ tuũ puero tuo, & saluũ fac filiũ ancille suæ.* *Psal.* 21.
El glorioso Padre S. Agustin, quiere q̃ estas palabras las aya dicho el Saluador del mũdo en la Cruz, pidiẽ-

do socorro a su padre, y alegãdo para obligarle, el que es esclauo hijo de esclaua: y assi dize el Santo põderando aquellas palabras. *Et saluum fac filium ancillæ tuæ: cuius ancillæ, nisi illius quæ dixit ecce Ancilla Domini fiat mihi secundum Verbum tuum.*

S. Aug.

En confirmacion de lo dicho, quando el hijo prodigo caminaua a la casa de su padre, dixo. *Quanti mercenarij in domo patris mèi abundãt panibus*, que de sieruos, que de esclauos en la casa de mi padre tienen abundancia de pan, si era hijo, porque embidiaua la suerte de los esclauos. Iten mas, que yua estudiando por el camino, que en llegando a la presencia de su padre le auia de dezir: *Fac me vnum ex mercenarijs tuis*, porque el que era hijo apetecia el ser sieruo, y esclauo de su padre? Da la razon san Pedro Chrysologo, diziendo que esto apetecia: *Vt locatione annua seruitus innouetur, vt labore ingi cõditio conducta deteratur*. Da a entender el Santo, que es mayor felicidad ser esclauo de Dios, que ser hijo suyo por adopcion, porque al hijo por mayor le dan el mayorazgo: pero al sieruo como se repitẽ seruicios, a este passo se repiten de parte del padre premios, mercedes, y pagas.

Luc. ca. 15.

S. Petr. Chryso. ser. 4. de filio Prodigo.

Pero reparemos en aquella palabra: *vt labore ingi conditio conducta deteratur*. Que quiere dezir, para que con el continuo trabajo la obligacion de sieruo estè siempre debaxo de vn perpetuo padecer, y seruir a Dios, esta es mejor suerte, el ser esclauos, supuesto que somos viadores, que no tirar plaça de hijo, puesto en vn perpetuo descanso, en los ojos de todos, porque de la manera que debaxo de aquel acto de humildad: *Ecce Ancilla Domini*, se encerraua la dignidad de Madre de Dios, de Reyna de los Angeles, y de los hombres, y todas las gracias, y dones del Espiritu Santo; âssi debajo de ser esclauo, o esclaua de Dios, o de su Madre se encierran todas las felicidades, y fauores q̃ vn alma puede dessear.

Digamos en particular dos palabras para los esclauos del Sãtissimo Sacramẽto, sobre aquellas palabras de Iob: *An extrahere poteris Leuiathan homo, & fune ligabis linguam eius*. Dize S. Gregorio Magno, que por este anzuelo, cõ que se pesca esta gran bestia, se entiẽde la diui-

Iob. 40. S. Gre. Magn. libr. 33. mora. c. 9.

diuinidad, vereys vn pescador q̃ pone el ceuo enel anzuelo, arroja el lãce enel rio desseoso de pescar algo, todo el tiẽpo q̃ el pecezillo pica en el ceuo, sin llegar al anzuelo, no queda aprisionado: pero en tragandose el ceuo, y el anzuelo, en aquel punto pierde la libertad, y es esclauo del pescador, y assi como a tal le saca de su elemento, haziendo pierda la libertad encerrandole en la cestilla de mimbres.

Del mismo modo, vna alma no es perfetamẽte esclaua del Sãtissimo Sacramẽto, aunq̃ tenga muchas deuociones, aunq̃ pique en la cõtẽplaciõ, como el pecezillo en la humanidad de Christo nuestro Señor ha de tragar el anzuelo de la diuinidad, y entõces se lo traga todo, humanidad, y diuinidad, quãdo comulga bien, y professa ser esclauo, o esclaua del Sãtissimo Sacramento del Altar, por esso Clemente Alexandrino en vnos versos, llamò a este Señor Sacramentado: *Piscator animarum, dulci vita inescans*, pescador de almas, que haziẽdo ceuo de su humanidad, y anzuelo de su diuinidad, todo Sacramẽtado debaxo de accidentes de pã, pesca y aprisiona innumerables almas, reduziẽdolas a la verdadera seruidumbre de esclauas de Dios.

Clemens Alex. in carmini.

En confirmacion de lo qual, vemos que la Reyna del Cielo nunca se intitulò esclaua, hasta quese tragò el anzuelo de la diuinidad, y hizo presa en sus entrañas: con que quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso, y tan graue de san Bernardo. *Suge nõ tã vulnera, quã vbera, crucifixi*, como si dixera, o alma contemplatiua, q̃ desseas ser esclaua de Dios, no te ceues tanto en las llagas del Crucificado Iesus, quanto en los pechos de su amor y diuinidad, porque Christo en quanto hõbre no es nuestro vltimo fin, sino camino, y medio para llegar a nuestra vltima felicidad, q̃ es la diuinidad, assi lo enseñò su Magestad por S. Iuan, *Ego sum via veritas, & vita.*

S. Bern.

S. Ioan. 14. n. 6.

Iten mas: *Suge non tam vulnera, quam vbera Saluatoris*, no repares tanto en lo que padecio quanto en el amor con que padecio, que si fuera necessario morir muchas muertes por los hombres, muchas muertes muriera: y si es que hemos de hablar absolutamẽte, todos somos esclauos deste Señor, pues a todos

nos comprò con su sangre, como lo dixo Sã Pablo: *Empti enim ſtis pretio magno glorificate,& portate Deum in corpore veſtro*, ſobre las quales palabras dixo San Ambrosio, *Manifeſtum eſt, quia emptus eſt, non eſt ſui arbitrij, ſed eius aquo emptus eſt, vt non ſuã ſed illius faciat voluntatem*, si nos comprò con ſu ſangre, eſclauos ſomos, ſi eſclauos, y ſieruos, no hemos de tener mas voluntad que la del Señor que nos comprò.

1. Corin cap. 6.

S. Amb. in Paul. 1. Corin. cap. 6.

Primaſ. ibid.

Mas apretadamente habla el dotiſsimo Primaſio: *Si homo à ſeruo parua pecunia comparatus continuum ſeruitium querit, quanto magis ille, qui plus pro nobis, quod daret non habuit, quam ſemetipſum*, vn Señor que compra vn ſieruo por poco dinero, quiere que en todas las coſas haga ſu voluntad: mucho mejor deuemos hazer la voluntad de aquel Señor, y preciarnos de ſus eſclauos, que nos comprò con ſu ſangre, y con ſu vida.

Pero reparemos en q̃ no ſin myſterio concluye el Periodo, el Apoſtol diziendo: *glorificate,& portate Deum in corpore veſtro*. La letra Griega, y la Syriaca dizen: *In corpore veſtro,& in ſpiritu veſtro*, que como el Señor que cõpra el eſclauo, le hierra en la cara: pero no le puede herrar en el alma, porque no cõpra mas que el cuerpo, que aun eſſa verdad Seneca la alcançò: *Errat ſi quis exiſtimat ſeruitutem in totum hominem deſcendere, pars melior eius excepta eſt*, no ſon aſsi los Eſclauos de Chriſto, q̃ como comprò cuerpo, y alma, en cuerpo, y alma quiere poner ſus diuiſas.

Lit. Graca Syria.

Senec. li. 3. de Benefi. c. 20

SIGVESE EL MISMO Aſſumpto, la glorioſa libertad que ſe encierra en eſta ſeruidumbre.

Y Para que entendamos, que en eſta eſclauitud ſe encierra la mas glorioſa libertad de eſpiritu que la Igleſia tiene, oyamos vn lugar del Ecleſiaſtico: *Audi fili accipe cõſilium intellectus,& ne abijcias conſilium meũ, inijce pedẽ tuũ in compedes illius,& in torques.* Como ſi dixera toma el cõſejo de Dios, y toma tãbiẽ mi cõſejo; q̃ conſejo? *Inijce pedem in compedes illius,& in torques*, que entre los pies en los grillos de Dios, y juntamẽte el cuello en la cadena, o tuſon con q̃ el Rey de la gloria honra a los grandes de ſu Corte,

Eccleſ. c. 6.

te,

to, pues sepamos si conuida a grillos, como conuida a tu son: esso significa *torques*, el collar de oro, y diamantes, que por gala echa el Esposo a su Esposa al cuello, o el tuson con que el Rey fauorece a los grandes de su corte, leuantádoles a la mayor honra que les puede dar.

De modo que en la casa de Dios, en vn mismo tiempo concurrē el ser esclauos, y el ser grandes de su corte, o el ser esclaua el alma, y Esposa de Dios, y en el punto q̄ mete el pie en los grillos, perdiendo la libertad por su amor, en esse pūto se desposa con esse Dios, y la dā cadena de oro, arracadas, y anillos, esso pues suenā las palabras del Sabio: *Iniyce pedem in compedes illius & in torques.*

Aora se entendera, dize Arnoldo Carnotense, quan mysteriosamente al tiempo del concebir la Reyna del cielo dixo: *Ecce Ancilla Domini*, que en aquel punto es de opiniō san Epifaneo, que se desposaron las tres personas de la santissima Trinidad con esta Señora, porq̄ todos tres formaron la humanidad de Christo Saluador nuestro, *Sponsa sanctissimæ Trinitatis*. Dize Epifaneo

S. Epip. de laud.

pues porque se llama esclaua en esse tiempo? Da la razon Arnoldo: *Maria Domina, & licet ipsa se Christi profiteatur ancillam, hoc seruitutis genus omni regno sublimius esse intelliget*: Alumbraronla a esta Señora en aquel punto, y dieronla a entender, que en la casa de Dios por este escalon de ser esclaua, se sube a la mayor soberania, y libertad de espiritu, en vna vnion con Dios.

Arnol. Carnot. tom. I. B B. P P.

Elegantemente lo pondera el gran Tertuliano: *Tanto magis liber, quanto Christi solius ancillæ*. En tanto gozara el alma de vna libertad Angelica, libre de los afectos de sangre, y carne desasida de las glorias vanas del mundo, en quanto assentare en su coraçon con verdadera resolucion, que ha de ser esclaua de Dios: *Tanto magis liber, quanto Christi solius ancillæ*. Acrecienta la soberania deste dicho Casiodoro, diziēdo: *Eripe me a me, & conserua me in te, impugna quod feci, & vindica quod fecisti; tunc ero meus, cum fuero tuus*, que quiere dezir librad me (soberano Señor) de mi mismo y conseruadme en vuestro ser, reprehended en mi el mal que hize, y tomad para vos el bien, q̄ en mi de

Tertul. libr. de veland. Virgin. capit. 3.

Casiod. libr. de anima.

pósitasteys; porq̃ estoy cierto, que entonces sere mio, y gozare de vna libertad gloriosa, quando fuere esclauo vuestro, porq̃ en esta esclauitud està taraceada la mayor honra, y los mayores lucimientos de vuesta Corte.

Y no hemos de dexar de dezir, lo que ayudando a lo dicho, dize el melifluo Bernardo, *voluntas eo rea, quo libera*, en queriendo la voluntad sacudir el yugo de Christo, y gozar de libertad mundana, en esse punto cae en otra seruidumbre desdichada, qual es de sus Pasſiones, dando la obediencia a vn Rey cruel. S.Ber.

Digalo Ieremias en sus trenos, *Princeps Prouinciarũ facta est sub tributo*, sobre las quales palabras san Geronimo dize: *Tot sceptris seruit de dite quot vitijs*. A tantos cetros y coronas de Reyes impios, y tiranos, se sujeta vn alma, a quantos vicios se entrega, porque todos ellos la sujetan a nueuas imposiciones, y pechos infames. Ierem. trenorũ capit. 1.

Dichosa el alma, pues que se sujetare a esta dichosa esclauitud, diganos el Eclesiastico (con que concluyamos el discurso) que bienes se recrecerã de aqui para el alma, los siguientes. *Et erũt tibi compedes eius improtectionem fortitudinis, & vas es virtutis, & torques illius in instolam gloriæ*, y luego dize, *& coronam gratulationis super pones tibi*. Que quiere dezir; de la esclauitud de Dios, o de su madre, resultara vna perpetua proteccion de perpetuos auxilios, sera esta esclauitud los fundamentos de vna perseuerancia virtuosa, corresponderá a esta seruidũbre vna estola de gloria, y sobre todo, se coronara la tal persona, con mil parabienes, que en la tierra la daran los amigos de Dios, y esclauas de la Virgẽ, y en el cielo los Angeles; o esclauitud vẽturosa, llamote dichosa libertad, dichoso aquel que a ti rinde el yugo que alcançara gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.* Eccles. capit. 6.



EN LA FESTIVIDAD DE LA VISITACION QVE LA VIRGEN NVESTRA Señora hizo a su prima Santa Isabel.

Exurgens Maria abijt in montana, cũ festinatione in domum Zachariæ, & visitauit Elisabeth. Lucæ cap. 1.

Cant. 1. EN el libro de los Cantares, dixo el diuino Esposo: *Vox turturis audita est in terra nostra, ficus protulit grossos suos*, declarando este
S. Apponius, in Cant. 2. lugar San Aponio dize: *Vox turturis audita est in terra nostra, per Beatam Mariam, quando dixit magnificat anima mea Dominum.* De modo que quando la Reyna del Cielo saludò a su prima santa Isabel, entonces fue quãdo se oyò la voz de la tortola en nuestra tierra, dizẽ los naturales, que quando la tortola empieça a cantar anuncia vna primauera hermosa: Quiso Dios que la Virgen en nuestra tierra (quiero dezir en esta ley de gracia) fuesse la primera que rõpiesse el silencio, rebatiendo las alabanças que la daua la prima a Dios, y diziẽdo: *Magnificat anima mea Deum*, con esta voz esta soberana tortola anunciò vna

primauera de gracia, y descubrio los campos dela Iglesia floridos de dones,y misericordias;por lo qual se sigue luego, *ficus protulit grossos suos*,san Iuan higuera seca luego al punto florecio, y lleuò fruto del conocimiẽto de su Dios, pues como pediremos la gracia, diziendo que Dios quiso que la Virgẽ fuesse la primera que nos anunciò con su canto esta primauera de gracia de q̃ gozamos,fue para que entendamos que por su medio nos ha de venir todo el biẽ, oy tengo necessidad della, pidamos a esta Señora nosla alcance,y obliguemosla con la oracion acostumbradadel Aue Maria.

DISCVRSO. I.

QVE LA REYNA DEL Cielo fue la primera que en esta ley de gracia metio la fruta nueua de la santificacion de las almas, por lo qual merecio ser libre de la alcauala de la culpa original.

Exurgens Maria.

VNO delos fines que el Hijo de Dios tuuo en su Encarnaciõ,fue desterrar la esterelidad q̃ auia de gracia,y fecundar el mundo de lla,de modo que estos tiempos,y esta ley que aora professamos a boca llena,se llaman tiempos dichosos, ley de gracia,y diola tã grã gozo a la Esposa quando llegò este tiempo,que hablando con su Esposo le dixo: *Mandragoræ dederunt odorem in portis nostris, omnia poma noua, & vetera dilecte mi seruaui tibi.* Canti. 7. La Glossa Ordinaria dize que estas mandragoras son vnas mãçanas hermosas, *mandragoræ poma sunt pulchra*. Glos. ordin. in Cant. 7. Dioscorides vnas yeruas que tienen virtud de fecundar,de enamorar, esto es lo que lleua mas camino, porque la Escritura nos dize, que Ruben hijo de Lia siendo muchacho, salio al campo en tiempo de mieses, y topò con vnas mandragoras, y se las traxo a su madre: *Egressus Rubem in agrum tempore messis tritici reperisse mandragoras*. Gen. 30. Violas Rachel,q̃ era esteril,apeteciolas con las ansias que tenia de tener hijos, pidiosełas a su hermana Lia,diosełas debaxo de cierto concierto,que quenta la Escritura, lo q̃ de aqui se siguio, que luego tuuo hijos.

Lo que aora hemos de aue-

ueriguar an sentido mistico, que significan estas man dragoras, que olor es este que dieron, que fecundarõ, y que puertas son estas, entre las quales vertieron su mayor fragancia: *mandragora de derunt odorem suum in portis nostris.*

Dexo a parte la opinion del glorioso padre san Agustin, en el lib. 2. contra faustum Manicheum, que dize que estas mandragoras significan el buen olor de santidad, que todos los Christianos deuemos dar. Voyme con la Glossa Ordinaria, que dize: *Merito inuocat sponsum ad auxilium predicationis.* Aqui la Esposa, llama a su Esposo Christo, que la fecunde en materia de palabra de Dios. De dõde se colige, que estas mandragoras significan a Christo nuestro Señor, que entrò fecundando de gracia esta ley Euangelica, pues al punto que fue concebido, luego lleuò a su Madre a santificar a Iuan, y limpiarle de la culpa original, que hasta este tiempo estaua el mundo esteril de gracia, no auia finezas de amor entre Dios, y los hombres, hasta que estas mãdragoras soberanas causaron cierto hechizo de amor en el altissimo, y el infimo, y desechado hombre.

Agust. lib. 2. contra faust. Monac. cap. 56.

Glos. ordin. in Cant. 7.

Luc. c. 1.

Mandragora dederunt odorem suum in portis nostris, que puertas son estas, donde là primera vez vierten su fragancia, y empieçan a fecundar la esteril naturaleza humana, santificando, y quitando pecados? Yo lo dire, lo mismo es, *in portis nostris*, que *interduo testamenta.* Entre dos testamentos, Nueuo, y Viejo, camina este Señor a santificar a Iuan, aqui es donde se empeçò a ver la fecundidad de la ley de gracia, aqui donde las mandragoras celestiales empeçaron a verter su olor, aqui donde la Esposa tuuo guardadas las mançanas viejas, y nueuas para su Esposo, pues le tuuo a Iuan, en quiẽ se estrenasse, donde se hallaron las virtudes del Viejo, y Nueuo Testamento.

Veamos la diferencia entre la ley Vieja, y esta Euangelica, aquella esteril, y esta fecunda, hablando de aquella, dixo san Pablo: *Nihil ad perfectum aduxit lex*, que a ninguno leuantaua a suma perfecion, y en la carta que escriuio a los de Galacia, dize: *Lex pedagogus est*, ley de niños: por lo qual Arnobio

Ad Hebr. ca 7. num. 19.

S. Pau. ad Gal. capit. 3.

Arnob. in Psal. 135. nobio ponderando aquellas palabras, *fecit duo luminaria magma, luminare minus, & luminare maius: Solem in potestatem diei, Lunam, & stelas in potestatem noctis*. Dize este Autor, que esta Luna, y este Sol, son Christo, y Moysen, el vno legislador de la ley Vieja, el otro de la ley Euangelica, aquel tenia el rostro como media Luna, *Exod. 34.* como lo dize el Exodo: *Habebat fatiem cornutam*, Christo nuestro Señor la tenia como el Sol, como lo dixo san *S. Mat. 17.* Mateo: *Resplenduit facies eius sicut Sol.*

Pues que se colige de ahi? Mi intento, que el Hijo de Dios fue el que desterrò la esterilidad de la gracia, y fecundò estos tiempos, dizē los naturales, que la Luna resuelue los vapores con pluuias, y el Sol sin ruydo los consume; Moysen que era Luna, los vapores del pecado del becerro los consumio o resoluio cō vna pluuia de sangre, degollando *Exod. capit. 7.* muchos hombres, no es asi Christo nuestro Señor, que sin ruydo resuelue las exala *Esa. cap. 42. nu. 3.* ciones de las culpas, como lo dixo Esaias, *calamum quassatum, non conteret.*

Esa. 49. Por lo qual Esaias introduze a la Sinagoga, que hablando consigo dize: *Ego sterilis, & non pariens*, y los Setenta: *Ego absque liberis, & vidua*, sin marido, porque la faltaua Christo, sin hijos, porque los tenia en el Limbo, ninguno en el cielo. Pues Señora Sinagoga si soys esteril, que quisierades vos vnas mandragoras que os hizieran fecunda? Si. Aora seentēdera nuestro lugar, *mandragoræ dederunt odorem suū in portis nostris.* O Christo mio figurado en estas mādragoras, que entrastes en el mundo fecundandole de gracia, haziendo oficio de Redentor, y santificador, santificando a Iuan.

Con esto quedara entendido aquel lugar de san Pablo: *Qui prædestinatus est filius Dei in virtute secūdū Spiritum sanctificationis.* Fue pre destinado el Hijo de Dios en esta virtud, o en esta fuerça de tener espiritu de santificacion: y assi a penas fue concebido por obra del Espiritu Santo, quando manifiesta este espiritu, y esta inclinaciō de limpiar culpas, y santificar almas, caminando a la casa de Zacharias a santificar a su primo. *S. Pau. ad Rom. cap. 1.*

Sin duda esta prisa con que caminauan a la casa de Zacharias, la madre, y el Hijo,

jo, fue antojo de su preñado, dizen los naturales, que el antojo es de la criatura, y ella se le comunica a la madre, y sino la socorre luego, rõpe la carcel dõde està para q̃ la den lo que se le antojò, a Christo nuestro Señor luego que fue cõcebido, antojosele santificar a Iuã, porque fue predestinado en esta fuerça, y en esta inclinacion, *qui prædestinatus est filius Dei in virtute secundum Spiritum santificationis*. Comunicò el antojo a su Madre, sino le socorriera, lleuãdole con passo alentado a la casa de Zacharias, amagara a salirse de las entrañas por santificarle.

Pero esto que no podia suceder en la Virgen, pues no pudo tener parto infeliz, sucede cada dia en las almas, presupongo para este pensamiento, que el alma quando està en gracia, es Madre de Dios, quando los Iudios dixeron a Christo por diuertirle, aqui afuera te aguarda tu madre, y tus hermanos, respondio este Señor, aquella es mi Madre, y aquellos son mis hermanos, que hazẽ la voluntad de mi Padre Eterno, aqui da a entẽder q̃ el alma en gracia es su Madre, y san Pablo dixo: *Donec formetur Christus in vobis.* Pues a este Dios, a este Christo, q̃ a fuer de niño està por gracia en el viẽtre del alma que es el afecto, que de cosas se le antojan, los quales antojos comunica al alma, essos desseos que tienes Sãtos, de ser mas feruoroso, essas santas inspiraciones, son antojos de Christo socorrele q̃ se te yra, y tendra tu alma vn parto infeliz. *S. Pau. ad Galat. cap. 4. num. 19.*

Pero respondamos al titulo deste discurso, que fue justo que la Virgen nuestra Señora no pagasse pecho, ni alcabala de culpa original, por ser la primera q̃ metio en la ley de gracia la fruta de la santificacion, en el libro de los Cantares entre los apellidos q̃ el diuino Esposo da a esta Señora, vno es llamarla lirio: *Sicut lilium inter spinas, sic amica mea inter filias*, no la llama rosa, sino lirio, q̃ este por ningun sucesso tiene espinas, y es mucho de notar lo que dize san Ambrosio, que la naturaleza humana en estado de gracia, y justicia original fue vn lirio sin espinas, *surrexerat autem floribus in mixta teneris, & sine spinis rosa, & pulcherrimus, sine vlla fraude vernabat*. Con esta loçania empeçò en sus principios *Cantic. cap. 2.* *S. Amb. lib. Exã. cap. 11.*

pios el hombre: pecò el, y sus hijos todos se boluierō espinas de culpas, sola la Virgen fue la hidalga, y noble, que no pagò este pecho, *sicut lilium inter spinas*.

S. Pascha. in Mat. c. 1. Notò vna cosa harto delicada san Paschasio, de donde se colige la pureza grande de la Reyna del cielo, y de su purissima Concepciō, aduirtio este santo que en la genealogia de Christo, que la quenta san Mateo en el cap. 1. en que se trata de la generacion temporal del Hijo de Dios, vsa el Euangelista deste termino. *Genuit, & non generauit, & notandum quod. Matheus genuit, & non generauit: dixit fortasse, vt Deum recognosceres infinem ostensu, de quo Pater dixit filius meus es tu: ego odie genui te hoc itaque quasi proprium illi verbum, & familiarissimum ponitur*. De modo que de la suerte que se habla de la generacion eterna, se habla de la temporal, para que se entienda, quan parecida es la pureza de la Madre a la del Padre Eterno, y fue justo se traçasse assi, que pues esta Señora metio en el mundo la fruta temprana de la santificacion del Bautista, siēdo su Magestad instrumento della no pagasse pecho, ni alcabala de culpa original.

S. Math. capit. 1.

Psal. 2.

DISCVRSO segundo.

EN QVE SE PREGVNta, en que sentido se puede dezir que la Virgen nuestra Señora comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu santo.

Exurgens Maria abijt in montana, &c.

EN este discurso hemos de aueriguar en que sentido se podra dezir que la Reyna del cielo, comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Sāto; antes de respōder a esta duda, quiero q̄ se aduierta vn lugar de san Atanasio, que aunque le tenemos puesto en nuestro Aduiento, aqui le daremos diferente explicacion. *Spiritus Sanctus descendit in Mariam, cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per rationē diuini Principatus adsunt, imbuens eam in gratia, vt in omnibus gratiossa esset*. Lo q̄ resta de aueriguar aora de nueuo, sobre este lugar, que es lo que el Santo llama en el Espiritu Santo virtudes S. Athaser. de Annunciat. Virgin. M.

que

que le competen por razon de su diuino Principado: *Descendit in Mariam, cum omnibus suis essentialibus virtutibus, quæ illi per rationem diuini Principatus adsunt, imbuẽs eam in gratia, vt in omnibus gratiosa esset.*

Primera exposicion lo que le compete al Espiritu Santo, por razon de su diuino principado, es ser lazo amoroso entre el Padre, y el Hijo: bajò pues en Maria a comunicarla esta virtud en quanto fue posible, para que fuesse esta Señora lazo amoroso tambien entre Dios, y los hombres, y fuesse ocasion que viuiessen, y se amassen en vna conformidad de voluntades.

Segunda exposicion bajò el Espiritu Santo en Maria con aquellas propiedades que le competen por razon de su diuino principado; sepamos que mas le cõpete por esta razon a este diuino espiritu? Yo lo dire, el ser amador: al Padre Eterno se le acomoda el ser criador, esta propiedad no la comunica a los hõbres, al Hijo le compete por razon de su diuino principado el ser Saluador, y Redentor, esta propiedad tampoco la comunica a los hijos de Adã, al Espiritu Santo le compete por razon de su diuino principado, el ser amador, esta propiedad se la comunicò a la Virgen, para q̃ amasse tiernamente a los pecadores, y hiziesse mucho por ellos.

Iten mas, como el bien de suyo es comunicable, y si es infinito se quiere comunicar infinitamente, como el Padre se comunicò a su Hijo, y el Padre, y el Hijo al Espiritu Santo, esta tercera persona no se puede comunicar a otra quarta, porq̃ como aduirtio el Sapientissimo Escoto si se comunicara a otra quarta, aquella como bien infinito, se auia de comunicar a otra quinta, y aquella a otra sexta, y assi se auia de proceder in infinito de modo que por esta parte el Espiritu Santo queda valdado: y assi la Theologia por este lado le da infecundidad: pero ya que no puede engendrar, o produzir diuinidad, produze cosas que parecen diuinas.

Produze la paz, y es Autor della, que tiene vn no se que de diuinidad, como lo dixo san Gregorio Nazianzeno: *Pax amica mea, meditatio mea, & Deus meus,* San Pablo la llamò: *Pax Dei quæ exu-*

S. Gre. Nazian. orat. 3. de pace.
S. Pau.

ad Phili. sapit. 4. *exuperat omnẽ sensum*, no puede el diuino espiritu produzir quarta persona diuina, q̃ se le parezca, pues para dessahogarse està siẽpre produziẽdo caridad, y gracia, y vertiẽdola en los coraçones de los fieles, y cõ esto se dessahoga, como lo dixo san Pablo: *Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris per spiritum Sanctum, qui datus est nobis.* *S. Pau. ad Rom. capit. 5.*

Es tãbiẽ propiedad deste soberano Espiritu, el ser fecundo de carismas, y dones, por esso aparecio la primera vez en figura de Paloma, dize Hugo de Santo Victor, citado de Gotfrido Tilmano, en el libro de sus alegorias, porque no se le permitio al demonio tomar forma de Paloma, para engañar Adan, que assi lo intentò este espiritu malo, y no se le permitio, *venit ad hominem in serpente calidus hostis, qui fortasis si permissus fuisset in forma columbae venire maluisset.* No le dieron lugar que el ya lo intentaua, porque la Paloma es simbolo de fecundidad, y el es esteril demonio, essa apariencia guardasse para el Espiritu Santo, que es fecũdissimo, y a su Esposa Maria la puso nombre de Paloma. *Vna est columba mea.* *Ioannis cap. 1.* *Genes. c. 3. Gotfri. Tilma. ad c. 3. in Genesim.* *Cantic. capit. 2.*

Porque quiere que tambiẽ sea muy fecunda, estas, y otras muchas propiedades le competen al Espiritu Sãto, por razon de su diuino Principado, pues con estas baxò en Maria, y se las comunicò todas.

De todo lo dicho se cõlige, que el Espiritu Santo no huelga vn punto, o ya por desahogarse, o ya por manifestar en el el Padre Eterno su amor, siempre este soberano Espiritu està dando gracia, charidad, amor, procurando paz, lagrimas, pureza, estas son las virtudes que dixo Atanasio, que le competen por razon de su diuino principado, y con estas virtudes bajò en Maria: *Spiritus Sanctus descendit in Mariam cum omnibus illis virtutibus quae illi per rationem diuini principatus adsunt.*

Pues ya es tiempo de responder al titulo deste discurso, en que sentido se puede dezir q̃ la Virgen nuestra Señora comunicò a su Hijo propiedades de Espiritu Santo, no es mi intento dezir que le comunicò alguna gracia charisma, o dõ, pues toda la que Christo pudo tener tuuo, desde el instante de su Concepcion, *Nota.*

fuera que la pura criatura no pudo dar gracia al Autor della.

Pues ſepamos que propiedades de Eſpiritu Santo fueron las que Maria comunicò a ſu Hijo? Vna inclinacion de buſcar con agonia pecadores para juſtificarles, vna inclinacion, y deſaſoſiego ſanto para buſcar al mas perdidas, que como Madre natural bien pudo comunicar a ſu Hijo, ſiendo Hijo natural, inclinaciones naturales, y hermoſura natural, quiẽ puede negar que vna Madre tan poderoſa, y tan fecunda, no ſe las comunicaſſe.

Para que hagamos muy clara eſta dotrina. Pregunto, que es la razõ que al Verbo diuino le llamamos, *vnigenitus, qui eſt in ſinu Patris.* Y el Hijo de Dios dixo: *Ego & Pater vnum ſumus.* Y no ſe dize eſto del Eſpiritu Santo? La razon es, porq̃ el Verbo procede por el entẽdimiento, es concepto ſubſtancial del Padre, y el entendimiẽto lleua aſsi las coſas, el Eſpiritu Santo es amor, procede por la voluntad, eſta vaſe tras las coſas amadas, todo lo ama como es bõdad infinita, a todos buſca, y tras todos ſe va, eſtas propiedades comunicò a Maria, y eſta Señora no en quanto gracias, ſino inclinaciones buenas del Eſpiritu Sãto, ſe las comunicò al Hijo, y el q̃ auia anidado por toda vna eternidad en el ſeno del Padre, al punto que fue concebido, con vn deſaſoſiego virtuoſo, y ſanto lleua a la Madre a la caſa de Zecharias a ſantificar a Iuan, que no es la Madre la que lleua al Hijo, ſino el Hijo el que lleua la Madre, aſsi lo dize ſan Irineo hablando del Niño Dios en las entrañas de ſu Madre: *Feſtinabat enim ſanare Ioannẽ ab infirmitate animæ medicina ſalutari gratiæ ſuæ, & ſuſcitare illum à morte originalis peccati in quo conceperat illum mater ſua Eliſabeth.* Eſto pues llamò comunicar la Virgen a ſu Hijo propiedades de Eſpiritu Sãto; de modo que el que por ſer cõcepto del Padre, ſiempre ſe auia eſtado en perpetuo ſoſiego en ſu ſeno, ya ſe va tras los pecadores, ya empieça a campear, y a imitar al Eſpiritu Santo, en el deſaſoſiego ſanto de no parar de hazer bien, bendita ſea la Madre que tal inclinacion le comunicò, y bendito ſea el ſoberano eſpiritu que ſe

S. Ioan. capit. 1. n. 18. *S. Ioan. cap. 10.* *S. Irin. lib. 3. ca. 18.*

se la comunicò a la Virgen.

S. Mat. 6. S.Gre. Nisen. tom. 3. BB. PP. Mas, san Gregorio Niseno en vn fraemento que està en la Biblioteca de los Padres Antiguos, tom.3.declarando aquellas palabras de san Mateo. *Adueniat Regnum tuum.* Dize el Sãto: *Adueniat Spiritus in nos, vt nos expurget.* Venga el Espiritu Sãto en todo tiempo en nosotros, que nos limpie, esta propiedad sacò tambien Christo nuestro Señor del vientre de su Madre, andar siempre en busca de pecadores para santificarles.

Ponderando el mismo san Gregorio Niseno aquellas palabras del Psalm. 41. Psal.41. *Quemadmodum desiderat ceruus ad fontes aquarum*, compara a Christo nuestro Señor al cieruo, y dize que tiene sus propiedades, y la Esposa dixo: *Similis est dilectus meus capræ hinnuloque ceruorum.* Dize aora de la propiedad del cieruo san Gregorio Niseno: *Siti cruciatur, & ardet hoc autem animal ceruus est cui consuetum venenatum bestiarum cibatu vesci, & pinguescere*, que con sustentarse de viuoras, viue, y anda gordo, *pinguescere*, este pues era su principal alimento, deste cieruo mistico del Hijo de Dios, sustentarsẽ de pecadores, y vno santificado le daua sed de otro.

LO MORAL DESTE discurso.

O Christiano mira a tu Dios, que a penas tiene vn dia cabal, pues luego al punto que encarnò, da demostraciones del amor que te tiene, te busca, y tu por ventura, con cincuẽta años de edad, a penas as dado en su seruicio vn passo, ni le buscas, no tiene necessidad de ti, y te busca, y tu tienes necessidad de su Magestad, y no le buscas: O como lo ponderò el gran Padre san Agustin, en sus cõfessiones: S. Aug. *Carebam te, & non quærebam te, non egebas me, & quærebas me*, tenia necessidad de ti; o dulce bien mio, y no te buscaua, no tenias necessidad de mi, y buscauasme agonizadamente.

O quan lerdos somos en buscar lo que tanto nos importa, como es vna auentajada virtud, oyd atentamente lo que os quiero dezir, y pagadmelo con memoria, porque es punto, no tocado de nadie, el que aqui ponderare, y bien necessario para todos. S. Mat. 26.

Entrò en el huerto el Hijo

jo de Dios, y dixo no sin grã mysterio a sus Dicipulos: *Sustinete hic, & vigilate mecum.* No os descaezcays, velad, y orad conmigo, cuydadosamente interrumpio su oracion, y boluiendo a sus Dicipulos que dormian les dixo: *Vigilate, & orate non intretis in tentationem.* Velad, y orad no entreys en tẽtació, tercera vez boluio a ver si orauan, y visto que dormian les dixo: *Non potuistis vna hora vigilare mecum.* Gran mysterio se encierra en esto de cortar tantas vezes el hilo a su oracion, exhortandoles siempre a que no durmiessen, sino que orassen, no era miedo que tenia el Hijo de Dios al enemigo, ni socorro que esperaua dellos para su defensa, que tres hõbres desarmados poco le podiã defender de tantos atreuidos.

S. Tho. in Matt. c. 26. El Dotor Angelico santo Tomas, es el colõ del mysterio que aqui se encierra: dize el Santo, que el dezirles: *vigilate, & orate*, fue lo mismo que dezirles: *Vos manete hic vt vnusquisque in gradu sua vocationis consistat, quoniã omnis gratia, quamuis fuerit magna habet superiora.* Son palabras estas de gran cõsideració: *Manete hic vt vnusquisque in gradu sua vocationi consistat*, corresponda cada vno a su vocacion.

Origenes in Matt. c. 26. Y Origines dize, q̃ quando les reprehendia porque dormiã, que no se ha de entender tanto del sueño del cuerpo como del alma. *Puto enim, quod non tam corporum oculi, quantum animatum grauati erant.* Y buelue a dezir Santo Thomas. *Vbi sup.* *Languebant enim, & oprimebantur Apostolorum oculi negatione vicina:* de aquel no orar nacio por ventura la permission de que Pedro negasse, y los demas huyessen.

El caso es que Christo nuestro Señor orãdo, y vertiendo sangre, representaua los feruorosos de su Iglesia, por la comunion de los santos, quiero dezir por la vniõ que ay entre todos los fieles, participamos los vnos delos merecimientos delos otros, como en el cuerpo natural, los vnos miẽbros participan, y se gozan de la salud de los otros, y al contrario: asi es en el cuerpo mystico de la Iglesia la grande vnion que ay entre todos es ocasion que sean comunes los bienes, y sepamos q̃ tan grande es esta vnion? Sã Pablo dixo en la segunda *S. Paul. 2. Corin. cap. 9.* Epistola q̃ escriuio a los de Corinthio: *Omnes currunt in*

agone, & vnus accipi brauium, nota vnus accipit brauium. Agudamente reparò Origenes, sobre este lugar, que està la Iglesia tan vnida, que todos los fieles se reduzen a vno. *Merito non solum vnum, sed vnus dicuntur, sicut Apostolus designauit dicens, vnus accipit brauium.* Todos se llaman vno, pues en razon desta vnion tan grande, participan los vnos de los merecimiétos de los otros, y quando vnos velan, oran, y vierten sangre, dormir los otros aunque esten en gracia, estos vienen a ser como ladrones de los merecimientos de aquellos, por esso les dixo el Saluador del mundo, velad, y orad, no entreys en tentacion, que es lo que ha dicho Santo Thomas, *Vt vnusquisque in gradu sua vocationis consistat*: Pero sepamos con quien auian de entrar en tentacion, dize el Dotor Angelico, con el Eterno Padre, o quitandoles la vida, o permitiendo vna gran cayda, por ladrones de los merecimientos agenos, pues quando oraua, y vertia sangre el Saluador del mundo, representando los feruorosos de la Iglesia, ellos dormian, dize el Santo: *Quoniam qui spiritualis est, solicicior debet esse ne magnũ bonum ipsius grauem habeat lapsum.*

Origin. hom. 1. in lib. Reg.

S. Tho. in Mat. 26

Prouemos todo lo dicho, con dos lugares de Escritura, el vno sea de san Lucas, aquella higuera esteril, que el Señor de la heredad mandò cortar a su mayordomo, dize Giliberto Abad: *Nam ficulneam illam sterilem, quam Dominus iussit subcidi fertiles de vicino condenabant illam.* De modo, que las higueras fertiles de la misma heredad, la condenaron a la esteril, a ser cortada, y quemada, su fertilidad acusaua la esterilidad de la vezina.

Luc. 11.

Gilibert. Abb. ser. 23. in Cã.

Todos somos arboles de entendimiento, plantados en esta heredad de la Iglesia, regados con la sangre de Christo nuestro Señor: vn Dios ay para todos, vnos mismos Sacramentos, vna misma Pasion. Pues que razon ay, paraque quando vnos oran, vierten sangre, ayunan, dan lymosna: otros duerman, aunque sea en gracia, supuesto que por ser todos miembros deste cuerpo mystico de la Iglesia, por la vnion que entre todos ay participamos todos, los vnos de los mereci-

mientos de los otros. Pero los floxos y frios los q̃ duermen y se regalan, vienen a ser ladrones de los merecimientos de los demas, y esta es gran tentacion, *vigilate, & orate non intretis in tentationem*, velad, y orad, que por higueras sin fruto os mãdara cortar mi Padre de la heredad, pues quando yo oro, y vierto sangre dormis vosotros.

Iob.c.39 num.16. Sea el segundo lugar de Iob: *Pennæ struthionis similes est pennis herodij, & accipitris.* Que las plumas del abestruz, son semejantes alas de la garça, quien vè estas dos aues, con vnas mismas plumas, la garça buela tan alta, que los mas ligeros sacres, y neblies, no la dan alcance: y con essas mismas plumas el abestruz està siempre amagando a volar, y no buela, no quiere Iob que entendamos este lugar tan materialmente, sino que passemos al espiritu del, con vnas mismas plumas, esto es con vn mismo Dios, con vnos mismos Sacramentos, vnos buelan como garças, y otros como abestruzes, amagando a volar, y a ser buenos; y feruorosos no acaban, es menester que nos ayudemos vnos a otros, que como dixo el Sabio: *Frater, quia adiuuatur à fratre, tanquam ciuitas munita.* *Pro.c.18 num.19.*

Concluyo el discurso, con vnas palabras de Aristoteles, que dize hablando del camaleon: *Chamæleonti totum corpus præspicum est præter lienem, quem per magnum habet, & satis corpori disparẽ, ex quo fit quod sit animal tardigradum, ac morosum.* *Aristote. de natura animaliũ lib. 2.* El camaleon todo trasparente: pero dize que tiene vn vaço muy desigual a su cuerpo, de lo qual le prouiene el ser perezoso, y andar despacio, es simbolo de muchos Christianos, a quien el Bautismo haze trasparentes, y hermosos: pero tienen tanto baço, tanto de sangre, y carne que este amor propio como baço de la virtud no les dexa dar vn passo en seruicio de Dios: tomemos exẽplo en el Hijo de Dios en las entrañas de su Madre, q̃ a penas fue concebido, quãdo empeçò a buscar pecadores, correspondamos a tan grandes finezas, y busquemosle con feruor, y perseuerancia, pues es nuestro el interes.

DISCVRSO III.

QVE SIENDO VIAdora la Reyna del cielo, tuuo las virtudes de los dotes de gloria, que son concedidos a los cuerpos gloriosos.

Maria abijt, &c.

SAN Buenauentura habla con tan grande aprecio de la Reyna del Cielo, que siendo viadora, dixo q̃ gozaua de los quatro dotes de gloria, de que han de gozar los cuerpos gloriosos, como son claridad, agilidad, subtilidad, è impassibilidad dize assi el Sãto: *Quod libet corpus glorificatum habet quatuor doctes gloriossas: quantum magis corpus Mariæ, quod ipsum glorificatorem omnium corporum genuit.*

S. Bon. in specu. Virgin.

Para hazer mas claro este discurso, se aduierta, que Sãto Thomas hablando de la Transfiguracion de Christo nuestro Señor, dize que la claridad del cuerpo de Christo en el Tabor, no fue dote de gloria, que se da a los cuerpos bienauenturados, y gloriosos; porque dè razon destos dotes, es que sean permanentes, y durables: lo qual no tuuo aquella claridad, que luego se acabò en baxãdo Christo del Tabor; pero dize, que aunque no tuuo alli dote de claridad, tuuo claridad de dote, quiero dezir, tuuo claridad de la misma especie, y essencia, que suele ser la del dote de claridad, enlos cuerpos gloriosos *fuit claritas gloria quantum ad essentiam*, y en el art. 1. de la misma question, in solutione ad 3. dize lo mismo de la agilidad con que Christo anduuo sobre las aguas, dela sutilidad con que salio de las entrañas de la Virgen, y de la impassibilidad con que se dio consagrado la noche de la cena, y se escapò de las manos delos Iudios, quando le quisieron apedrear, que fue agilidad, sutileza, è impassibilidad de dotes: pero no dotes destas virtudes, y propiedades: *Ostendit Christus in se ipso aliqua illarũ triũ dotium vestigia, & indicia*, porque para ser dotes auian de ser permanentes.

S. Tho. 3. pa. q. 45. ar. 1. & 2

S. Mat. cap. 17.

Art. 1. ad 3.

Pues como Christo nuestro Señor comunicò a su cuerpo, quando el quiso, y en las ocasiones que quiso, las propiedades de los dotes de gloria, y algunos santos como San Pedro le comuni-

S. Mat. cap. 14. 1. Corin. c. 2. n. 9.

municò la propiedad,de poder andar ſobre las aguas ſin hundirſe, y a ſan Pablo (ſi es que fue arrebatado en cuerpo, y alma) el paſſar por los cielos corporeos,ſin hazer en ellos portillo, aſsi parece que podemos dezir, que comunicò a la Virgen nueſtra Señora las propiedades de los quatro dotes de gloria, no por modo de dotes; ſino por modo de virtudes de dotes.

Tuuo el dote de claridad, como lo dize el miſmo ſan Buenauentura, *Pulchritudine carnis ſuperas Angelos, & Archangelos: excelentia ſanctitatis*. O grande encarecimiento de la pureza deſta Señora. Pues dize el Santo que en la hermoſura del cuerpo excedia a los Angeles del Cielo, y a los Archangeles, y lo que mas deue admirar en eſte lugar, que no ſolo la carne deſta Señora era mas hermoſa, y pura que los Eſpiritus Angelicos, ſino que diga el ſanto que en eſta pureza ſe les auentajaua en ſantidad a ellos.

S. Buena. in Pſal.

Y aſsi la dize el Eſpoſo: *Veni de libano ſponſa mea, veni de libano, veni coronaueris*. Es de aduertir, que aquella palabra, *libano*, es lo miſmo que candida, toda hermoſa,toda bella,y aſsi dixo ſanto Thomas: *Decens erat, vt ea puritate, qua maior ſub Deo, nequit intelligi, virgo illa niteret*. Cõuino que aquel precioſo cuerpo de la que auia de ſer Madre de Dios, reſplandecieſſe en toda pureza.

Can. c. 4.

S. Tho. in 1. Senten. diſt. 44. art. 3.

Pero mas a mi propoſito el miſmo Dotor Angelico dize: *Conueniẽter vocatur Maria illuminata in ſe*. Alude el ſanto al ayre que como ſiẽpre le hiere la luz del Sol, y el no la reſiſte, ſiempre eſtà diafano, eſſo quiere dezir S. Thomas en llamar a eſta Señora, *illuminata in ſe*. Interiormente el Sol de Iuſticia la heria con tanta luz, que como eſta Señora no reſiſtia venia a tener el cuerpo diafano,y traſparente,y eſto es gozar,ſiendo viadora el dote de claridad.

S. Thom. opuſc. 8.

Confirmaſe eſto,con que el ſapientiſsimo Idiota la aplica aquellas palabras de los Prouerbios en que la llama, *Lucerna Domini*, linterna de Dios con que ſu Mageſtad alumbra a los pecadores, para que no yerren el camino del Cielo, pues como la linterna por todas partes arroja luz: aſsi eſta Señora toda era hermoſa, y

Idiot. lib. de contẽplat. Virgin. c. 5. Prouerb. cap. 20.

adornada en su cuerpo con luzimientos celestiales,esta dotrinā quiero que sirua para que entendamos vn lugar de Tertuliano, que haze en fauor de la Madre de Dios,y confirma todo lo dicho: *Dominus animæ caro est, & inquilinus carnis animæ.* Lo que haze a mi proposito son estas palabras vltimas, *inquilinus carnis animæ*. Este termino *inquilinus*, significa el que viue en casa alquilada o prestada: Aora se entēdera el lugar de Tertuliano, dize que Dios es inquilino de la carne del alma,como si dixera, en toda carne viue Dios, y està Dios como inquilino, porque por pura que sea, no es suficiente trono de su pureza,como lo dixo Iob: *Cœli nō sunt puri in conspectu eius, quanto magis abominabilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatem.* Los Cielos no son tronos espejados para su pureza, q̄ hara la carne de los hijos de Adan,sola en la carne de Maria,no fue inquilino,sino morador perpetuo, descansando en ella, como lo dixo esta Señora: *Requieuit in tabernaculo meo*, descanso en mis entrañas.

Tert. lib. de anim.

Iob. cap. 15. n. 15

Tuuo el dote de agilidad, que es el que haze a proposito desta fiesta de la Visitacion, y assi dixo san Buenauentura: *Ipsa namque abijt in montana cum festinatione pro officio pietatis: nescit tarda molimina Spiritus Sancti gratia.* Vn Dotor la llamò a la vltima hora, en que Maria Señora nuestra llegò a la casa de Zacharias a visitar a su prima santa Isabel: *Alatam, & velocem horam, horam æquitantem, & currentem per cœlum.* Hora cō plumas,y alas, que yua volando para santificar a Iuan; *Horam æquitantem, & currentem per cœlum.* Alude a lo que dizē los Poetas del carro del Sol, que va Faeton açotando los cauallos,paraque tiren mas apriesa, con mayor velocidad, porque no falte luz al mundo;assi la Virgen lleuaua al Hijo, en vna carroça de charidad,como a Sol de justicia eran sus desseos desta Señora,los cauallos desta carroça,su zelo el cochero, dexaua de caminar,y bolaua: *Horam alatam, & æquitantem per cœlum.*

S. Bon. in spec.

Nonno Panopolitano in Ioan. c. 4

Notò agudamente San Gregorio Niseno, que Galilea es lo mismo, o significa. *Rotam, vel rotratricem*, cosa que va rodando como el pensamiento, fue la Virgen de la Prouincia de Galilea; y assi

S. Greg. Nisen. oratio. 2. de resurrectio.

y assi sacò las propiedades de su patria, fue presta para hazer mercedes.

S. Ioan. Geome. San Iuan Geometra, dixo desta Señora, que en materia de hazer mercedes, y socorrer era mas presta que vn rayo. *Maria flamine titior*, mirad si la conuiene bien el dote de agilidad, y en el mismo Hymno dize: (Hym. 4.) *Gaude mens rapidà, quæ mentibus altas exuperas mētes*. A los mismos Angeles, y a los Cherubines, y Serafines, dize que excede en presteza, en materia de hazer bien, y socorrer vna necessidad espiritual, para que se entienda, que sus gracias son verdaderas gracias, sentencia de Ausonio es, (Auson. senten.) *gratia quæ tarda est, ingrata est*.

Aprendamos de la Reyna del Cielo a ser prestos en seruir a Dios, y hazer bien al proximo, porque como dixo Pedro Blesense. (Petrus Blesen. in 1. Iob) *Denigrat meritum dantis mora; factaque raptim munera plus laudis, plusque fauoris habent*. Que quieren dezir la pereza en el que haze el beneficio le viste de tinieblas, y los hechos que por Dios, o por el proximo se hazen arrebatadamente tienē mas de alabança, y de fauor, y Seneca dixo no con poca elegancia. *Ingratum est beneficium, quo diu inter manus dantis hæsit*. El que es lerdo, y detenido en hazer bien, o en dar el beneficio, (Sene. lib. 2. de beneficijs.) este tal dize Seneca tire plaza de ingrato, y mas abajo: *Proximus est neganti qui dubitauit, nullamque meretur gratiam*. El que dudò de hazer el bien, es primo hermano del que le niega, este no merece gracia alguna, y concluyamos la presteza, que hemos de tener en esto. Con lo que dixo San Ambrosio. (S. Amb. lib. 1. de Abel & Cain c. 8.) *Prima voti gratia est celeritas solutiones*. En la presteza està el colmo del merecimiento, o que presta que fue la Virgen en lleuar a su Hijo, para que santificasse a Iuan; no nos espantemos, pues gozaua del dote de agilidad, lo que importa es a imitacion desta Señora seamos agiles, y prestos para seruir a su Hijo, a quiē tanto deuemos.

Tuuo el dote de sutilidad, San Epifaneo la llama, *Cherubim transcendens*. Porque (S. Epiph. serm. de laud. V. Maria.) sutilissimamente penetra con su luz las conciencias de muchos para iluminarlos, el dote de sutilidad consiste, en que el cuerpo glorioso penetre vna pared de calicanto, por

gruessa que sea, como Christo resucitado, penetrò las puertas del cenaculo, donde estauan sus Dicipulos, no ay pared de calicanto, ni peña mas dura que el coraçon de vn pecador, pues esse penetra la Virgen nuestra Señora, procurando ablandarle, digalo el Idiota. *Tanta est virtus tui santissimi nominis, ò Maria, quod mirabiliter emollit, & penetrat duritiam cordis humani.* Nota aquella palabra, *penetrat*, que es propia delos cuerpos gloriosos, significa el dote de sutilidad, del qual gozaua esta Señora, aun quando viuia, pues mirando al mas perdido, le penetraua para mejorarle.

Idiot. lib. de contẽplat. Vir. cap. 5.

Tuuo el dote de impassibilidad, pues la dixo el Santo Viejo Simeon: *Et tuam ipsius animam per transiuit gladius:* Pero no la quitò la vida, y Arnoldo dize, que quãdo estaua al pie de la Cruz, *moriebatur, & non poterat mori.* Moria, y no podia morir. De la manera, que quando luchaua el Angel con Iacob, es possible que este Angel, supuesto que era el del gran consejo, el Hijo de Dios en toda vna noche no pudo vẽcer a Iacob? El caso es, que en la lucha, quando yua a caer el mismo Dios le tenia para que no cayesse, lo mismo digo dela Virgen, puesta al pie de la Cruz, *moriebatur, & non poterat mori.* Moria sin poder morir, pues como es esto? Morir, y no morir? El caso es, que los tormentos suficientes eran para quitarla mil vidas, pues todo lo que el Hijo padecia en el cuerpo, esta Señora padecia en el alma: pero al tiẽpo que yua a morir, el dote de impassibilidad la sustentaua.

Luca 2. Ioan. 19. Arnold. Carnot. de septẽ Verb. Domini Gen. 28.

DISCVRSO Quarto.

QVE LAS CVLPAS son menores, quando desde lexos tocan al infinito Dios, y que para que las mercedes sean colmadas, importa mucho la cercania de este Señor.

Et intrauit in domo Zachariæ, & salutabit Elisabeth.

Bien pudiera el Hijo de Dios, sin que su Madre purissima hiziera este viaje santificar a Iuan: pero no quiso, para enseñarnos, que quando el bien se toca desde

de cerca, son mas colmados los beneficios, y mayores las mercedes, al reues es en la culpa, que tocando con ella desde cerca al infinito Dios, es mayor el crimen, prouemos esto primero, y luego prouaremos lo segundo.

Todos conuienen, que el pecado mortal, en quanto ofensa, es infinito, porq̃ procura con su malicia deshazer al infinito Dios, en lo q̃ aora reparo, si todos los pecados mortales son infinitos, en razon de malos, porque castiga a vnos con mas pena, que a otros: por las circunstancias, entre las quales, la que pesa mucho es tocar desde cerca al infinito.

Genes. 3. Llegò el demonio en el Parayso a nuestros primeros Padres, desseoso de derribarles de aquel estado feliz de gracia, y justicia original, dixoles, *cur præcepit vobis Deus, vt non comederitis de omni ligno Paradisi.* Dizen graues Autores, que el intẽto que el demonio tuuo en esta pregunta, fue que nuestros primeros padres, supiessen la obligaciõ que les corria de no comer, para q̃ con su malicia tocassen desde mas cerca al infinito, y assi fuesse mayor pecado, todos pecamos en Adan, como lo dixo S. Pablo, *in quo omnes peccauerunt*, en Adan fue mayor el pecado que en sus hijos, en el se llama pecado de cabeça, en sus hijos pecado original, y la razon porq̃ en el primer hõbre, fue mayor la culpa, fue porq̃ de mas cerca tocò al infinito.

Vide Lipoma. in Genes. 3.

S. Paul. ad Ro. 5.

Quitò Dios la vida al Sacerdote Oza, porque puso el arca sobre vn carro de bueyes, teniendo obligacion a ponerla sobre ombros de Leuitas, fue menosprecio ponerla en el carro, y assi le castigò Dios con muerte repentina: lo que aora dificulto, y en lo que consiste el cõcepto, que lo mismo hizieron los Filisteos, quãdo cautiuarõ el arca la lleuarõ sobre vn carro de bueyes, tambien fue menosprecio, pues porq̃ no castigò a estos con muerte repentina, como castigò al Sacerdote Oza? Da la respuesta S. Theodoreto, los Filisteos erã Gẽtiles, no les corria algũ precepto de lleuar el arca en ombros, al Sacerdote si: y assi aquellos tocarõ al infinito cõ su culpa desde lexos, el Sacerdote Oza, a quiẽ corria la obligaciõ, por ley de poner el arca en ombros de Leuitas, tocò al infinito desde mas cerca,

2. Reg. c. 6.

ca, con el menosprecio, y assi le castigan con muerte repentina, las palabras de san
S. Theo. in lib. Reg. 2. q. 20. Teodoreto. *Cũ Deus iussisset vt Sacerdotes arcã suis humeris ferrent propter legem, eam tulerunt in plaustro.*

La razõ porq̃ todos cõuienẽ en q̃ el desdichado Iudas es el q̃ mayores penas tiene en el infierno: es porq̃ tocò cõ su culpa muy de cerca al infinito, en razõ de ser dicipulo suyo de su Colegio, a quiẽ ordenò de Sacerdote, a quien fiò sus secretos, q̃ se hallò presente a todos los mysterios, sobre aq̃llas pala-
Psal. 54. bras del Psalmo 54. que a la letra se entiẽden deste traydor: *Tu vero homo vnanimus, qui simul mecũ dulces capiebas cibos.* Leyò san Geronymo:
D. Hier. Aquila. *Qui simul habuimus dulce secretum,* Aquila traduxo, *qui simul dulce fecimus secretum.* De adonde se colige, le fiò el Hijo de Dios, los mas dulces secretos, y los mysterios mas recõditos, y assi su culpa fue la mayor, porque tocò de mas cerca al infinito, con notables circunstãcias.

Notolo agudamente san Ambrosio, cõsiderãdo el castigo, aun en la muerte deste mal hõbre, de quiẽ dizen
Actor. cap. 1. los actos de los Apostoles, *crepuit medius, & diffussa sunt viscera eius,* dize S. Ambrosio. *Nec immerito grauiore telo, tãtæ dignationis percussus est Iudas, quã si cũ fulmine percussisset.* S. Amb. in Psal. 39. Arrojole la justicia de Dios vn dardo cõ su braço poderoso, como si le arrojara vn rayo, partiendole por medio, dando a entender en el suplicio, fue grãde su culpa: pues tocò desde tan cerca con su traycion, a quien tãtos secretos le auia fiado.

Cuẽta S. Lucas, q̃ llegarõ Luc. 17. diez leprosos a Christo nuestro Señor, a pedirle salud, embiolos a Ierusalẽ q̃ se manifestassen al sumo Sacerdote, por no rõper cõ la ley de Moysen, q̃ lo mãdaua assi, y tãbien porq̃ la lepra era pena de culpa, como se colige de muchos lugares de la Escritura, era bien se manifestassen a los Sacerdotes, por cuyos arcaduzes gusta la Magestad de nr̃o Dios, nos vẽga siẽpre el perdõ, en el camino estos leprosos se hallarõ sanos, boluio vno dellos de todos diez a mostrarse agradecido al hijo de Dios: *Regressus est, cum magna voce magnificans Deũ, & cecidit in faciẽ suã ante pedes eius gratias agẽs,* pudieramos dificultar, porque Christo sanò a este con mas gracia, y le dio mas auxilio q̃ a los demas, pues

se mostrò agradecido,y con viua fè le vino a adorar por Hijo de Dios, el caso es, q̃ este q̃ dio gracias era Samaritano, los nueue del pueblo de Dios,en razon de ser todos castigados con lepra por sus pecados,es cierto q̃ este Samaritano por ser estrãgero,tocò al infinito con su culpa desde mas lejos,fue mas leue su pecado, y assi en el beneficio,le dierõ mas gracia para q̃ se mostrase agradecido,y en las gracias q̃ dio,conociesse q̃Christo era el verdadero Sacerdote, de quiẽ se podia esperar todo el bien, aduertencia fue de Tertuliano: *Non mandat offerre munus ex lege, quia satis eã obtullerat gloriã Deo redẽs.*

Tert.lib. 4. contra Marciõ.

Dize S.Iuã,q̃ vn soldado por cõplazer al pueblo Iudayco, dio a Christo crucificado vna lançada en el costado, *vnus militũ lancea latus ei⁹ aperuit.* Es cierto q̃ el q̃ se la dio, se llamaua Lóginos, era ciego de la vista corporal,y ciego enel alma,otros maliciosos,q̃ estauã cõel en ygual distãcia del crucificado,le endereçarõ la lança,y se la enristrarõ,para q̃ no errasse el golpe,salio de la herida sangre, y derechamẽte se fue a los ojos deLóginos, y le dio vista,cegãdo a los q̃ estauã cõ el enel alma.Porq̃ esta sangre al ciego le haze merced de darlevista corporal,vista enel alma,y alosq̃la teniã corporal,lesdexò mas ciegos en el interior,supuesto q̃ era sangre codiciosa, de la salud delos hõbres,como se mostrò parcial?El caso es, q̃ los q̃ endereçarõ la lãça,tocarõ desde mascerca al infinito cõ su culpa, en razõ de tener vista,y assi a estos dexa, y al ciego q̃ le tocò desde mas lexos le sana.

S. Ioann. cap. 19.

De lo dicho se colige con Saluiano, que sera mayor la pena en el infierno, de los Christianos, que no de los Moros, *Reatus impij pium nomẽ.* Este nombre pio,de suy Christiano, sera el mayor tormẽto en el infierno, por tocar desde mas cerca al infinito cõ sus culpas,los Moros tocãle desde mas lexos por faltarles el conocimiẽto;o q̃ dotrina esta para predicadores,para Sacerdotes, para estos, q̃ graues serã sus culpas,por tocar aDios des de tã cerca, grã prudẽcia es procurar q̃ el pecado no se cometa, y dado caso q̃ cayga, escusar circunstancias, disminuyr la malicia, y que sea retirado de Dios, porq̃ sean menores las culpas.

Saluia. de guberna.mũdi.

Respondiendo al titulo del

del discurso, que para q̃ las mercedes sean mas colmadas, importa mucho la cercania, o el aproximarnos a Dios, biẽ pudiera este Señor santificar a Iuan, sin yr a su casa, como fue santificado Ieremias: pero quiso acercarse a Iuan, para q̃ fuessen las misericordias superabũdãtes, y assi de su santificacion resultò el espiritu de profecia en su madre Isabel, y desatar la lengua a su padre Zacharias, pintanos esta visita, y salutaciõ de la Virgẽ N.S. a su prima. S. Bernardo cõ estas palabras: *Iunguntur amplexus venitur ad oscula, & copulãtur felices vteri, & vsq; ad diẽ natiuitatis, gloriossa virgo, cũ cognata morata est, donec puerũ natũ sinu beatissimo confoueret; ipsa Dei genetrix felicẽ puerum prima deterra lebauit.*

S. Ber. in vno ser. de Ioan. Baptist.

En las palabras cõ q̃ la Virgẽ saludò a su prima, fue embuelto el Espiritu Sãto, y entrã lo por el oydo de S. Isabel, llegò la virtud al alma de Iuã, y en aquel punto fue santificado, todos sabẽ aquella historia de Eliseo, quãdo se vio cõ aquellos tres Reyes, dixerõle, q̃ profetizasse lo que desseauan saber, hallose sin espiritu de profecia, y dixo: *Adducite mihi Psaltẽ*, truxeronle vn musico, tañò, y cantò, y despues de auerle hecho musica, hallose con disposicion, y profetizò, lo que yo he aueriguado en este caso, q̃ el buen orden de la vihuela, o citara, o harpa, espelia por medio de Dauid el demonio en Saul, y en Eliseo seruia de reclamo para traer al diuino espiritu.

4. Reg. c. 3.

Lib. 1. Reg. cap. 16. n. 23.

Pues queriendo la Magestad de Christo, en vn mismo punto expeler al demonio de la casa de Zacharias, y quitarle la possession q̃ tenia de Iuan, limpiandole de la culpa original, y santificarle, y en esse mismo punto llenarle de Espiritu Santo, hizo musica con el harpa biẽ templada de su Madre, que harpa la llama san Iuan Damasceno saludãdo a santa Isabel, y en esse punto expelio el demonio, y llenò de Espiritu Santo la casa de Zacharias.

S. Iuan Damasc. orat. de natiuit. Virgin.

Aora entiendo vn apellido que San Buenauentura da a la Reyna del Cielo, llamandola, *Salue virens salix*, Dios te salue sauce hermoso, y verde, porque la llama sauce? Yo responderè a essa pregunta, porque assi, como los que yuan cautiuos a Babylonia, colgaron los instrumentos musicos sobre

S. Bue. in spec.

Ps. 136.

los fauces: *Infalicibus in medio eius suspẽdimus organa nostra*. De la misma manera nuestras citaras, nuestras harpas, è instrumentos musicos, colguemoslos deste fauce de Maria, que esso quiso dezir san Buenauentura, en llamarla assi, quiero dezir, comprometamos en su Magestad nuestras musicas, nuestras oraciones, paraque expela de nosotros el mal espiritu, y sea reclamo para traer el bueno.

En aquel punto salio Iuã de la seruidumbre del demonio, el Concilio Efesino dize q̃ por la culpa original somos esclauos, y este mis-
Concil. Ephesi. tom. 6. cap. 7. mo Concilio hablando con el vientre de Maria dize: *O venter in quo communis libertatis syngrapha confecta est*,
Vbi supr. cap. 10. O soberano vientre donde venia la carta de libertad para libertar a Iuan. san
S. Ger. in festo Presentationis. German la llamò a esta Señora, *pretium pretiorum, & libertatis fons*, san Efren la llama *carta diuinissima*, como
S. Ephr. si dixeran todos, donde està Maria, no puede auer seruidumbre, su Magestad es la carta de libertad, como se vio en esta ocasion de la santificacion del niño Iuan hecha por medio desta gran Señora, expelio la tristeza de la casa de Zacharias, y llenola de alegria, siendo ocasion de que el Espiritu Santo fauoreciesse al niño, hablasse en la Madre, y desatasse la lengua a Zacharias.

DISCVRSO Quinto.

QVE LO QVE NO hizo el Padre en la generacion eterna, hizo Maria Señora nuestra, y que el que da el beneficio ha de ser mudo, y el que le recibe se ha de hazer lenguas para agradecerle.

Magnificat anima mea Dominum.

HIzo empleo el Eterno Padre en la generaciõ eterna de sus atributos: pero no tuuo ganancia, porque aunque se multiplicaron las personas, no se multiplicaron los atributos, vnos mismos son en todas tres personas, lo que Dios no hizo en la generacion eterna, que fue multiplicar sus atributos, hizo Maria Señora nuestra, q̃ se los multiplicò a Dios, y se los redoblò, y esso suenan aquellas palabras: *Magnificat anima* *Ex Cantico Virginis.*
mea

mea Dominum, engrandece mi alma a Dios.

Presupongo para declaracion de lo dicho que hablando de Dios en si, siempre es vno immutable, no se pueden multiplicar sus atributos, siempre son vnos mesmos: pero en orden a las criaturas, quanto a la manifestacion de essos atributos parece que la Virgen nuestra Señora se los redoblò, y los hizo parecer mayores: *Magnificat anima mea Dominum*. Engrandece mi alma a Dios hazele mayor, pues puede ser mayor este Señor de lo que en si es? No. Hablando absolutamente: pero quanto a los efetos aca fuera parece que la Virgen le hizo mayor; no aueys visto vnos antojos que hazen las cosas grandes, las cosas no se mudan, en si son vnas mismas, los antojos las hazen parecer mayores, Dios en si no se muda: pero mirado con los antojos de Maria, parece mayor doblada misericordia, para con los hombres doblada bondad, mas prouidencia, mas amor, y todo se le deue a esta Señora, miremosle con estos antojos, y nos parecera mayor.

Dotrina es esta de san Bernardino Senense: *Viscerosa materna magnificentia pietatis ex Christi matre resplendescit, hæc autem matris magnificentia amplius magnificat Deum; quam omnis alia creatura simul sumpta.* S. Bern. Senen. ser. 61. Notese aquella palabra: *Hæc autem matris magnificentia amplius magnificat Deum, quam omnis alia creatura.* La Virgen nuestra Señora le engrandece, le haze parecer mayor, mas misericordioso para los pecadores, mas amoroso, mas liberal, mas prouido.

Y no lo dixo con menos elegancia san Anselmo. *Deus illum secundum humanam naturam, exaltauit, in quo diuina natura potest dici exaltata secundum ostensionem, quia cepit sciri, quod non erat.* S. Ansel. ad Phili. 2. Por medio de la Virgen haziendose Dios hombre engrandecio Dios a su Hijo: *in quo diuina natura potest dici exaltata secundũ ostensionem.* En este empleo la diuina naturaleza parecio mayor, redoblaronse los atributos, de q̃ manera? *Quia cepit sciri, quod non erat.* Empeçò a ser conocido lo que no era conocido, fue Dios misericordioso en si, y en los hombres, amoroso en si, y en

y en los hombres, poderoso en si, y en los hombres, sabio en si, y en los hombres, *Cepit sciri, quod non erat*. Lo que no era a cerca de los hombres, empeçò a ser, esto es Maria Señora nuestra, auer redoblado los atributos a Dios, y esso suenan aquellas palabras: *Magnificat anima mea Dominum.*

Fue Maria Señora nuestra la primera que en voz alta en la ley Euangelica alabò a Dios, y le engrandecio, enseñandonos a ser agradecidos, y rebatiendo las alabanças, que la daua su prima a Dios, con justa razō escogio el Cielo esta Señora, para dar gracias a Dios, por el mysterio de la Encarnació, porque para dar gracias, siempre se ha de escoger el mejor, o la mas perfeta de las criaturas.

Vide Lipoma. in Gen.c.2. San Chrysostomo dize, q̄ porque nuestro Dios, y Señor crio al hombre el postrero, entre todas las criaturas que criò, y dize q̄ lo hizo de industria, para q̄ como mas perfeta criatura, le diesse gracias por todo lo q̄ auia criado, Iosepho de Velo Iudayco, dize, que quãdo passaron los del pueblo de Dios, por el mar Bermejo, lleuaron a Maria la hermana de Moysen, en vnas andas, no se enlodasse, porque como criatura mas perfeta, auia de dar a Dios las gracias, por la salida de Egypto, y por la prosperidad con que passò el pueblo por el mar, y assi en llegando a la orilla: dio gracias con el Cantico que tenemos en el Psalterio, que ella compuso. *Cantemus Domino, gloriosè enim magnificatus est equm, & ascensorem deiecit in mare.* *Exo. 14. Ioseph.* *Cantic. Mariæ.*

Pues si la criatura mas perfeta se ha de escoger para alabar, y engrãdecer a Dios, siendo la Reyna del Cielo la mas perfeta de todas, justo es que al entrar en la ley Euangelica, en los vmbrales della, este bellissimo Serafin, rompa el silencio, y entonando la voz, mas que de Angel, le dè gracias a Dios por el mysterio de la Encarnacion, diziendo, *Magnificat anima mea Dominum.*

Aqui nos enseña esta celestial Dotora del mundo, que pues el hombre es la criatura de las mas perfetas que Dios cria, que atienda que es muy a proposito para dar gracias al Altissimo en todo tiempo, hagase lenguas, y dele gracias.

Alc-

Alex. Alexandro dixo: *Pulcher hymnus Dei homo*, que el hōbre era vn hymno sonoroso de Dios, con esto nos dixo, que siempre auia de estar en vna perpetua alabança, como hymno viuo, y Clemente le llama, *pulchrū spirans instrumentum*, no es menor alabança la que le da San Irineo llamale: *Operationis Dei, & omnis sapientiæ eius, & virtutis receptaculum homo*. Deposito de quanto bueno tiene Dios, en esta criatura ha gustado su Magestad de reualsarlo, los afetos de sus atributos, la eficacia de la Passion de su Hijo, sus auxilios, sus Sacramētos: *Omnis sapientiæ eius, & virtutis receptaculum homo*.

Clement. orat. hortat. ad gētes Irineus.

Pues a imitacion desta gran Señora mostremonos agradecidos, dize vn Dotor: *Solet vberior illis gratia obuenire, qui grato animo grasi, tiam accipiunt*, el que recibe el beneficio con reconocimiento, obliga al que se le da a que redoble las mercedes.

Theod. in Synoephe tom. 6. cap. 7.

Pero acabemos de respōder al titulo deste discurso, que el que da el beneficio ha de ser mudo, y el que le recibe se ha de hazer lenguas, para engrandecerle, y para agradecer lo que recibe: dixo el Saluador del mūdo cercano a su partida. *Cū assumptus fuero mittam vobis Spiritum Sanctum*. Y en otro lugar: *Spiritus paraclitus, quē ego mittam vobis a Patre*. Viene el Espiritu Santo en el Iordā en figura de Paloma, y toma assiento sobre la cabeça de Christo, y el dia de Pentecostes viene en figura de lenguas sobre los Apostoles, que mysterio es este?

S. Ioann. cap. 15. S. Ioann. cap. 1.

Acta Apost. 2.

Enseñarnos que el que da el don, o beneficio sea mudo; el que le recibe se haga lenguas, para publicarle en figura de paloma aue tan muda, que no se la conoce canto, viene el Espiritu Sāto sobre Christo, que prometio, y dio el don del Espiritu Santo, enseñando a que sea mudo el que da el beneficio sobre los Apostoles que le reciben en figura de lenguas, amonestādonos que nos hagamos lenguas para agradecer las mercedes recebidas.

Y assi dixo Enodio. *Silentium post beneficium mortui beneficij representat sepulchrum*. Silencio despues de auer recebido el beneficio, es el sepulchro donde le enterrò, y lo que auia de viuir para engran-

Enodio lib. 1. Epist. 11

grandecer al bienhechor, la ingratitud del oluido hizo cuchillo con que degollò el agradecimiento.

Pſal.61. Porque ſe dize: Pregunto del Eterno Padre, que calla tanto? No ha hablado ſu Mageſtad mas de vna vez, *ſemel loqutus eſt Deus*, y Syneſio en vn hymno hablando con el, dixo: *Tu mater, tu pater, tu mas, tu fœmina, tu vox, tu ſilentium, natura natura fecunda.* Notad aquella palabra, *tu ſilentium*: porque calla tanto? Porque es el que mas ha dado, y ſiempre eſtà dando, dio el ſer al Hijo, y eſſe Hijo nos le dio a noſotros, y luego nos dio el Eſpiritu Santo, pues quien tanto ſabe dar calle, que el que da, ha de ſer mudo, y el que recibe ſe ha de hazer lẽguas, por eſſo el Hijo a quiẽ dio el ſer el Padre, ſe llama Verbo, que ſiempre eſtà en exercicio de hablar, que eſſo quiere dezir Verbo, palabra, eſte ſiempre agradeciendo el ſer recebido de tan gran Padre; eſſa es la razon, porque la Virgen ſe haze lenguas, en la caſa de Zacharias, para engrandecer a Dios, diziendo: *Magnificat anima mea Dominum*, porque es mucho lo q̃ recibe, ſiempre quiſiera eſtar en vn perpetuo agradecimiento.

Sineſius hymn. 2.

DISCVRSO Vltimo.

QVE EN MARIA Señora nueſtra ſe hallò la Fè en ſu elemento; q̃ es la perfeta charidad, y q̃ eſta virtud de la Fè deſta gran Señora, fue la puerta por donde entrò en el mundo Dios humanado, y de las marauillas que obra eſta virtud.

Beata quæ credidiſti, &c.

SVponiẽdo como hemos de ſuponer con el Angelico Dotor Santo Thomas en ſu 2.2. quæſt.4.artic.5.q̃ ſi bien la Fè ſin charidad, y ſin obras la q̃ llama el Theologo ſe informe, no dexa de ſer Fè, porq̃ la falta la charidad en razon de conocimiẽto: con todo eſſo hemos de dezir, y confeſſar a boca llena, que la charidad es tã neceſſaria, tan eſſencial, tan de intrinſeca razon de la Fè, q̃ es impoſsible que aya Fè perfeta, y cõſumada ſin cha- *S.Tho. 2.2.q.4. art.5.*

 ridad,

ridad,no folaméte en el eftado devirtud,y merecimiẽto; pero aun en el eftado de buen conocimiento,y la razon eftá fe en la mano. Dize el Angelico Dotor Santo Thomas, porque el acto de la Fè es vn acto del entendimiento,con que el hombre afsiente, y da credito a la primera verdad, como a fu objeto a fu blanco, y miradero, y effo no como quiera,fino por orden,por mando, y por imperio de la voluntad a quien le incumbe, y le toca el incitar,y mouer con vna piadofa aficion al entendimiento en orden a los actos de la Fè,y pues aficion piadofa de la voluntad no la puede auer,ni es pofsible fin charidad,bien fe figue que no puede auer Fè perfeta,aun en razon de conocimiento,fin aficion de la voluntad,veftida, y adornada de la charidad.

De donde concluyen los Theologos, y facan en limpio vna conclufion digna de q̃ la imprimamos, y eftampemos en nueftros coraçones, q̃ el hóbre arrojado, y precipitado, el defpeñado,y de mala conciencia,eftà peligrofifsimo,y cõ poca feguridad en los actos de la Fè, porque fi tienen dependécia(como hemos dicho) de los afetos de vna piadofa voluntad, y effa no fe halla en los hombres defpeñados, y de mala conciencia, claro, y aueriguado eftá fu gran peligro, para cuyo reparo, y remedio tẽgo yo para mi, que el reparador de la vida quifo que la primera vez que la Fè fe hallaffe en fu centro,que es la verdadera charidad,fue en Maria Señora nueftra, aqui fe dieron eftas dos virtudes, eftrecho abraço de paz, como dos hermanas, entre fi muy queridas, afsi las llama fan Gregorio Nifeno: *Oratione aduerfus eos,qui differunt Baptifma fides fuam requirit fororem,nempe quæ eft ex charitate vitæ inftitucionem.* *S. Greg. Nifen.*

Y que la Fè, y la verdadera charidad fean como centro,la vna de la otra, dixolo Clemente Alexandrino, 2.lib.de fus Eftromas. *Fides eft vafis,ac ftabilimentum charitatis.* Vieronfe en fu centro en Maria Señora nueftra eftas dos virtudes, porque nunca la Fè defcansò jamas en tan perfeta charidad, ni la charidad, y amor de Dios auian conocido tan fingular Fè, y por effo fanta Ifabel la da el parabien diziendo: *Beata quæ credidifti.* *Clement Alex. lib.2.ftromat.*

Di-

Dichosa tu prima mia, que creyste lo que te dixo el Angel, pues hasta que el Hijo de Dios hallò tanta Fè en el mundo, no quiso hazerse hóbre, y assi vino a dezir San Anselmo, que la puerta por donde Dios hecho hombre entrò en el mundo, fue la Fè de la Reyna del Cielo, *Porta per quam intrauit Iesus fides est Maria*, o de quanta importancia deue de ser esta virtud, pues no quiso Dios remediar el mundo hasta topar con ella, en grado tan heroyco, como se hallò en esta Señora, aqui fue donde la Fè alcançò grandes despojos de la gracia de la Encarnacion, y todos los trofeos de la gracia, y del amor que se hallaron en este soberano mysterio fueron despojos de la Fè.

S. Ansel. in Luc. cap. 10.

Lenguaje es este del ingenioso, y Santo Obispo de Seleucia, que dize assi en la oracion quinze, *Spolium fidei trophæum gratiæ, auxilia cælestis inditium.*

S. Basil. Seleuc. orat. 15.

Vamos a las marauillas que obra esta virtud de la Fè tan mañosa, y tan sagaz, que tal vez en fauor de las criaturas, le roba a Dios sus atributos, y sino diganme, como pudo vna criatura finita qual fue Maria aposentar en si al infinito, y todo poderoso Dios, que quando esto considera la Iglesia, rompe en admiracion diziendo: *Quem cæli, & terra capere non poterant tuo gremio contulisti.*

El caso es, que la viua Fè con que concibio esta Señora le hurtò a Dios mañosamente el atributo de su inmensidad, y le plantò en las entrañas de Maria, y assi las hizo capaces para comprehender a Dios, y aqui quedarà entendido el dicho de S. Paulino Obispo de Nola Epist. 32. *Semper Deus amat rapinam fidei*, ama Dios los hurtos de la Fè.

S. Paulin. Epist. 32.

En confirmacion de lo dicho dize la Escritura: *Cum staret Abraham in cõualle Mambre, sedens in ostio tabernaculi sui, cumque eleuasset oculos apparuerunt ei tres viri stantes prope eũ, quos cũ vidisset, cucurrit in occursum eorũ de ostio tabernaculi, & adorauit in terrã*, vio q̃ Dios venia a aposentarse a su casa, y q̃ para recibirle era vn estrecho tugurio, vsò de notable artificio q̃ fue tener viua Fè del mysterio q̃ recebia, y como esta virtud es tã mañosa, hurtole à Dios el atributo de la inmẽsidad, y plantole en su casa

Gẽ. c. 18.

casa; con essa disposicion cupo Dios infinito en casa de Abrahan, es pensamiento de San Agustin. *Licet illa maiora fuerint, quæ exhibebantur locorum angustitijs magnitudinem dederat fides.* La Fè con que recibio a Dios, hizo a su casa vn Palacio infinito donde Dios cupiesse; asi de la misma manera la Fè viua de la Reyna de los Angeles, siendo Dios inmenso, è infinito, como tan sagaz virtud le hurtò el atributo de su inmensidad, y le plantò en las entrañas desta Señora, para poderle cócebir, es pequeña marauilla esta?

S. Augu. ser. 68. de tempore.

Y no es menor grandeza lo mucho que nos promete en la Eucharistia, San Paschasio, lib. de corpore, & sanguine Christi, cap. 17. dize: *Dum communicas dilata sinum mentis tuæ emunda concientiam, & percipe non quantum mica exhibet, sed quantum fides capit.* Que no es justo te contentes en este mysterio con lo que los ojos te ofrecen, sino con lo que te promete la Fè, la dadiua de los sentidos es limitada, la Fè debaxo de aquellos accidentes te promete quanto el cielo tiene, y Dios te puede dar, y todo es verdad, que lo que la Fè promete, el Cielo faltarà antes que falten sus promesas, y el darlas credito, y rendirse a su obsequio, es el mayor seruicio que a Dios se puede hazer.

Otra marauilla desta virtud notò san Pedro Chrysologo en el Sermó que haze de oratione Dominica, sobre aquella palabra: *Adueniat Regnum tuum.* Dize este Santo, si por San Lucas dixo Christo. *Regnum Dei intra vos est.* Como dize por S. Matheo: *Adueniat Regnum tuum.* Desata esta duda Chrisologo, diziendo, que este Reyno de los Cielos. *Est in fide, & in spe, sed vt in te veniat iam precamur.* Todo lo que has de tener tienes debaxo de la capa obscura de la Fè, lo que se pide es, que tu por tus culpas no lo desmerezcas, es pequeña marauilla esta?

S. Petr. Chrisolo. ser. 70.

S. Luc. c. 17.

S. Mat. cap. 6.

Mas marauillas desta virtud, san Pablo ad Hebreos, 11. dixo: *Fide Moyses grandis factus, negauit se esse filium filiæ Pharaonis, maiores diuitias extimans thesauro Egyptiorum improperiũ Christi.* Pues sino auia Encarnado el Hijo de Dios, como estimaua en mas los improperios de Christo, que los ofrecimientos de la hija de Faraon

S. Paul. ad Hebr. cap. 11.

Faraon: Respondese, q̃ por Fè gozaua ya de los gajes de la Passion, y afrẽtas del Saluador del mũdo: las quales estimaua mas q̃ el ofrecimiento de la corona: O Fè virtud mañosa, que antes que Encarnase Dios enriquecias con los merecimiẽtos de Christo a su sieruo Moysen, y le gozaua como si le tuuiera presente.

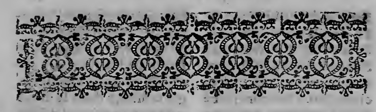
Y no es pequeña marauilla la que san Bernardo quẽta de la Fè, que el anima de Lazaro la preseruò del purgatorio, desde que murio, hasta que le resucitò Christo. *Iam tunc sanguis Christi rorabat etiam in Lazaro, ne flammas sentiret, eo quod ipse credidisset, quod erat passurus*, no huuo purgatorio para el, la Fè que tuuo del Saluador del mundo, y de su potẽcia, le depositò en vn nueuo cielo, aquellos quatro dias, para todas estas felicidades, y portentos, abrio camino la Reyna de los Angeles, teniendo Fè de lo que el Angel la dixo, y desso la dio el parabien su prima diziẽdo. *Beata quæ credidisti, quoniam perficientur, ea quæ dicta sunt tibi ab Angelo*. Dios nos de viua Fè, y que se acompañe con ardiente charidad.

S. Ben. in quadam Epistola.

San Gregorio Niseno en la hom. 13. in Cãtica, dixo: *Dilectio per fidei cuspidem in quo penetrat*, que la Fè es la punta que rompe, y abre camino, para que el verdadero amor entre en el alma, es como si dixera el furriel q̃ aposenta todas las demas virtudes, la humanidad, la castidad, la limosna, la perseuerancia, la gracia. *Quam mihi & vobis, &c.*

S. Greg. Nisen. in hom. 13. in cant.





EN LA FESTIVIDAD DE LA EXPECTAcion de la Virgen Maria Señora Nueſtra.

Miſſus eſt Angelus Gabriel, ad Virginem. Lucæ.1.

S.Thō. lib.2. de eruditi. Principū, c.4.



L Doctor AngelicoS. Thomas dixo vnas palabras tan elegātes,como ſuyas, *Spes in præſenti tempore eſt quædam quaſi vigilias ſolemnitatis eternæ.* Que la eſperança en eſta vida,es la vigilia de aquella celeſtial gloria,a que todos aſpiramos;la grandeza de la ſolenidad de vna fieſta ſumptuoſa, ſe ſaca por la vigilia, y viſperas del dia antes, aſsi ni mas,ni menos lo que ſe eſpera, ſi es poco, o mucho ſe ha de medir cō la eſperāça del q̃ eſpera: quien quiſiere ſaber donde podra llegar la grādeza del parto virginal de Maria Señora nueſtra,midalo cō ſus eſperāças, que ellas ſon virgilia deſta grā ſolenidad, y pues la Igleſia las feſteja, conſagrandolas la fieſta de oy, ſoberanaseſperāças ſon las de Maria, por ellas eſperen todos el parto celeſtial de ſus entrañas, que ha de ſer remedio del vniuerſo, no podemos hablar de myſterios

tan

tan grandes, sin el fauor de de la gracia, para que todo lo q̃ dixeremos resulte en gloria de Dios, aprouechamiento de nuestras almas. Tenemos necessidad de la gracia, pidamosela a su Autor, poniendo por intercessora a la Reyna del Cielo, obligandola con la oracion acostũbrada del Aue Maria.

DISCVRSO. I.

QVE SIENDO NVESTRO Dios cierto, y puntual en sus promesas, los hombres no lo saben ser en la correspondencia.

TRES mysterios celebra oy nuestra Madre la Iglesia. El primero es hazer fiesta a la promesa q̃ el Angel hizo a la Reyna del cielo, de que siẽdo Madre quedaria Virgen en el parto, esta promesa se hizo en la respuesta de aquellas palabas: *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco*, respondio el Angel, *Spiritus Sanctus super veniet in te, & virtus altissimi obumbrauit tibi*. A la certeza, o infabilidad desta promesa, que la Virgen aguardaua se haze esta fiesta.

S. Luc. c. 1.

El segundo mysterio que celebramos, es vn festejar las esperanças, con que la Virgen Señora nuestra estaua aguardando el ver cumplido en su persona celestial vna cosa tan grande, como era ser Virgen, y Madre.

El tercer mysterio, es hazer fiesta a los desseos, y afectos amorosos con que estaua esta Reyna soberana de ver nacido al Hijo de Dios, y Hijo de su ser, para remedio del linage humano, a estas tres cosas se endereça la solenidad de oy, este discurso gastaremos en prouar quan ciertas, y quan infalibles son las promesas de nuestro Dios, principalmente quando de nuestra parte no falta la Fè, que es la que la sustenta.

El Apostol San Pablo es el que mas poderosamente haze alarde desta verdad de quan ciertas son las promesas del altissimo Dios nuestro: *Omnes enim promissiones in ipso sunt, etiam amen.* Son ciertas las promesas de ste Señor, porque estan depositadas en su Magestad, q̃ es banco que no quiebra, ni falta en su credito, esso significan aquellas palabras de los numeros, cap. 23. *Non est Deus quasi homo, vt mentiatur, nec vt filius hominis, vt mutetur*, si las promesas q̃ Dios

2. Cor. c. 1.

Num. 23

nos ha hecho estuuierã depositadas en hombres pudieramos temer su insabilidad,porque casi todos son fedifragos,criaturas que faltan en la fe, y no se contentò el Apostol con dezir: *Omnes promissiones Dei in ipso sunt*, sino que añadio, *etiam amen*, que aquella palabra *Amen*, tiene fuerça de juramento, para que se entienda quan ciertas son las promesas de nuestro Dios. Lo primero, porque es su Magestad quien las ha de cumplir,q̃ es vn amontonamiẽto de toda verdad. Lo segũdo, porque las haze con juramento, para que se assegurẽ mas los hombres, esso suenan aquellas palabras, *etiam amen*.

S. Cyril. Alex. in Leu. c. 12 Leuiti. c. 27. Agudamente notò nuestro Padre San Cyrilo Alexandrino, sobre el Leuitico que algunos tuuierõ por demasiado de rigurosas las maldiciones del Leuitico, que estan en el capitul. 27. Porque todas se concluyen con vn *Amen*. De modo que en el Viejo Testamento, eran ciertas las maldiciones, è inciertos los beneficios; la razon porque eran ciertas las maldiciones, porque eran ciertas las culpas, è inciertos los beneficios, porque no auia sangre del Hijo de Dios, en esta ley Euangelica es al reues, que son ciertas las promesas, y los beneficios, è inciertas las maldiciones, porque ay sangre, y passion eficacissima del Hijo de Dios, que todo lo perdona, y todo lo santifica.

Dotrina es esta de san Basilio, sobre el cap. de san Pablo, que vamos declarando, dize assi: *Omnes enim Dei promissiones in ipso sunt, etiam Amen, ipse nimirum est, qui benedixit nobis in omni benedictione spirituali.* *S. Basi. in cath. veterũ. Gra. co. a Zephiro collecta.*

En confirmacion de lo dicho, quan ciertas son las promesas de nuestro Dios, lo prouaremos con dos lugares de Escritura, el primero del Apocalipsi, donde dize San Iuan: *& vidi, & ecce equus albus, & qui sedebat super eum habebat arcum, & data est ei corona, & exiuit vincens, vt vinceret.* *Apoc. 6.* Este cauallero que venia en vn cauallo blanco del Cielo a la tierra, coronando sus sienes cõ vna guirnalda de gloria, vn arco en las manos, vna aljaua al hombro, llena de flechas de amor, para amartelar, y enamorar a los hijos de Adan. S. Ambrosio dize que este cauallero es el Hijo de Dios, *Sessor vero equi,* *S. Amb. in Apoc. cap. 6.*

qui, Dominus est, qui in sanctis suis aeternaliter praesidet. Significa el Hijo de Dios, como tengo dicho este Cauallero que del cielo venia a la tierra a cumplir las promessas que su Padre Eterno hizo a los hombres. Lo que haze dificultad, en este Cauallero, como no gouernaua el cauallo, en que venia con riendas, ni tampoco trae en los pies acicates, contra todo fuero de caualleria? El caso es, que el cauallo, en que Dios viene a cumplir las promessas, que nos ha hecho, no ha menester acicates para agijarle, ni riendas para tenerle, porque no llegara vn pũto antes, ni vn punto despues de lo que Dios tiene prometido.

S. Pau. 2. a Thesalonicenses, c. 4. Dixo San Pablo en confirmacion de lo dicho: *Reposita est mihi corona iustitiae, quã redet mihi iudex iustus,* como dize el Apostol: *Reposita est mihi,* que quiere dezir puesta, y repuesta, si dize luego, *quam redet mihi iudex iustus,* si se le han de dar, como dize que la possee con tanta certeza, y tan sin peligro de que se le cayga de la cabeça, q̃ la tiene puesta, y repuesta, esto dize por la certeza de las promessas de Dios, que son tã infalibles, como si se posseyessen en pacifica possession.

Quãdo el criado de Abrahan recibio a Rebeca, para lleuarla a su señor, dize la Escritura, que le dixeron sus padres de la donzella: *En Rebeca coram te est tolle eam, & proficiscere, vt sit vxor filij Domini tui, sicut loqutus est Dominus.* Reparemos mucho en aquella palabra, *sicut loqutus est Dominus.* No se hallara en las diuinas letras, q̃ deste modo se auia de hazer esta entrega, pues como dixo el padre de Rebeca, *sicut loqutus est Dominus?* El caso es, que como Dios auia hecho promessa a Abrahan, diziendo: *In semine tuo benedicentur omnes gentes.* Y el cielo ordenaua q̃ Rebeca auia de ser la cepa despues de Sara de a donde se originassen tantas gentes, le inspirò Dios, o le reuelò la promessa q̃ auia hecho a Abrahã para q̃ entregasse a Rebeca, y assi se hizo la entrega cõ tãta pũtualidad, para q̃ se entienda quã ciertas son las promessas de Dios. Gen. c. 24. Gen. c. 22.

Pero importa mucho para q̃ las promessas de nuestro Dios seã ciertas, de nuestra parte no faltar en la fè, esta es la q̃ afiãça las promissiones, o las irrita, dixole Dios a Abra-

Gen. 15. Abrahan. *Qui egredietur de vtero tuo ipsum habebis hæredem*, dize la sagrada Escritura: *Credidit Abraham Deo, & reputatum est illi ad iustitiam*, la promessa fue de futuro, *habebis hæredem*, y la merced fue de preterito, cosa que ya la gozò, pues como se cõpadece, vn futuro sera con vn preterito, que ya passò dize san Basilio Seleuciēse, son hazañas de la Fè, y de la esperança, que aceleran el premio de las promessas de Dios, y siendo la promessa de futuro, anticipa la Fè, y la esperāça el premio, y haze que se goze antes de tiempo, las palabras del Sāto: S. Basi. Seleuc. orat. 71. *Accepta promissione habuīt filium ante filij partum, & spes ipsa prius Isacum peperit quam mater*, aduiertase, que es lenguaje de la Escritura, y de los santos, tomar la esperança por la Fè.

Pero el mayor encarecimiento que en esta parte yo he hallado, es lo que dize S. Marcos, hablando de la persona de Christo nuestro Señor, que ausentandose de su patria llegò a las Ciudades de Tiro, y Sidon, tierras de Gentiles, supo que vna muger Cananea le salia a recibir, y andaua en busca de su Magestad, el Saluador del mundo quiso esconderse, y ocultarse a donde esta muger no le hallasse, quiça por ser idolatra: pero dize S. Marcos, *voluit latere. & nō potuit*, quisose escōder, y no pudo, lugar que le tengo ya declarado a otro proposito, aqui le pongo a otra luz, y le doy nueua exposicion. S. Marc. 7. S. Mat. 15.

A quien no admira, y espanta que diga el Euāgelista de Christo nuestro Señor, *voluit latere, & non potuit*, que se quiso esconder, y no pudo, quien le violenta? La Fè que trae la Cananea, de modo que entraron en desafio, la libertad de Christo nuestro Señor arrimada a su omnipotencia: de la otra parte la Fè de la Cananea, parten el Sol, miden las armas, dase la batalla de poder a poder, queda vencido el libre aluedrio de Christo, de la Fè de la Cananea, *voluit latere, & nō potuit*. S. Pedro Chrisologo lo pōdera lindamente, diziendo: S. Petr. Chryso. ser. 100. *Est tanta sagacitas fidei, vt nolente Deo diuinum valeat inuestigare secretum*. Tanta es la potencia de la Fè, que el omnipotente rinde, y haze estables las promessas de Dios, y assi esta fiesta de oy se dedica en alabança de la Fè, y esperança con q̄ la Virgen

gẽ nuestra Señora estaua de ver cumplida la promessa q̃ la hizo el Angel, de que sien do madre, auia de quedar Virgen en el parto.

Confusion es, q̃ teniendo vn Dios tan puntual en sus promessas, y prometiendonos su Reyno, sean los hom bres tã floxos en las correspondencias, tan falidos en la perseuerancia, queja antigua de Dios por Ieremias: *Va mihi mater mea, non feneraui, nec fenerauit mihi quisquam.* Debaxo desta me tafora nos dize la mala cor respondencia que ay en los hijos de Adan, pues dando su sangre, y passion a logro para q̃ la desfrutemos, son pocos los q̃ saben corresp̃õ der dandola a Dios gracias y gloria en toda ocasion.

Ierem. cap. 15.

Los setenta dizen: *Non profui, nec profuit mihi quisquam*, es como si dixera, ay de mi que aunque soy cierto en mis promessas, y lo q̃ de mi se puede esperar, es gloria eterna, con todo esto, *non profui, nec profuit mihi quisquam*, a penas hallo en quien reualsar mis misericordias, y pocos q̃ las aprecien. Theodocion traduze, *nõ debui, nec debuit mihi quisquam*, es vn grande encarecimiento de todo lo dicho, quisiera su Magestad que le obligaramos para obligarse a hazernos cien mil mercedes.

Septua. interpr.

Es de opinion San Gero nimo, que estas palabras se han de entender de Christo nuestro Señor: *Quorum omnium, hic sensus est, ex persona Christi*, y luego hablando en persona deste Señor dize: *Nullus enim tantum voluit accipere, quantum ego tribuere desideraui.*

Todo lo dicho confirmemos con aquellas palabras de san Mateo, donde se descubre quã fiel es Dios en sus promessas, y quan amoroso en la correspondencia: *Dico autem vobis, non bibam à modo de hoc genimine vitis, vsque in diem illum, cum illud bibam vobiscum nouum in Regno Patris mei.* Donde se ha de notar que habla de aquel vino que embriaga a los bienauenturados, que es la gloria, como lo dixo Dauid, *Inebriabuntur ab vberta te domus tua.* Pues esta gloria significaua por el vino, dize que no la ha de gozar a solas sin su Iglesia, porque le parecera que si la goza sin la cõpañia de los suyos no le sera cielo, y descanso eterno, assi lo aduirtio Theofilato. *Caterũ viuere di*

S. Mat. cap. 26.

Theofi.

ci-

in Mat. 26. *citur Christus nobiscũ eo, quod nostram vtilitatem cibum & potum suũ existimat*. Pero mas claro lo dixo san Cyrilo S. Cyril. Alex. lib. 7. in Leuiti. Alexandrino. *Quamdiu nos non ita agimus, vt ascendamus ad Regnum, non potest ille vinũ bibere solus, quod nobiscum se bibere promisit*. O grã Dios, o gran verdad la deste Señor en cũplir sus promessas, gloria ha prometido a los hijos de Adan, y gloria tiene que dar, y esta no la quiere gozar a solas sin repartirla con todos aquellos que la quisieren gozar.

Gran bajeza gran confusion de Christianos no perseuerar en el bien a vista de tan grandes promessas. San S.Hyl. Cã. 31. in Mat. 26. Hylario dize, que aquellos temores que tuuo el Hijo de Dios en el huerto, no fue temer tanto la muerte tan inominiosa, que le aguardaua en Ierusalẽ: quãto la falta de perseuerancia en los suyos, y el ver que no acabauan de afirmarse en la Fè, *non mortem, sed tempus mortis timuit*, el tiẽpo en que auia de morir, en el qual no auiã de preseruar los suyos temio, mas que la misma muerte.

DISCVRSO II.

QVE PARECE MAS marauillosa la virginidad del Eterno Padre, que la del Verbo, ni la del Espiritu Santo, y mas portentosa que todas la virginidad de Maria Señora nuestra.

ENcaminado viene el Paraninfo, que el cielo embia a vna Virgen desposada con Ioseph, *ad Virginem desponsatam Ioseph*. S. Luc. capit. 2. Notò Ruperto Abad, que pudiera la santissima Trinidad criar vn cuerpo espejadissimo, o formarle de alguna materia muy limpia, y q̃ este cuerpo fuera de carne, a la qual se vniera el Verbo diuino, y no lo quiso hazer por ser Hijo de la virginidad de Maria Señora nuestra: la qual amò, y apetecio el Hijo de Dios con inclinacion singular, pōgo las palabaas de Ruperto: *Poterat quidem de terra, quam sibi assumi ferat plasmare nouum hominem, & esset quidem caro, & sanguis, sed non nostra caro & noster sanguis, homo quidem, sed non proximus nobis, homo planè, sed non filius hominis*. Rupert. lib. 3. comen. super Ioa. Hombre fuera dize Ru-

Ruperto:pero no hijo de la virginidad de Maria, eſſo ſuenan aquellas palabras, *ſed non filius hominis*, no quiere el Verbo diuino, ſino ſer hijo de Maria.

S. Ber. Senen. tom. 2. ſer. 11. Para eſte propoſito dize San Bernardino Senenſe: *Beata virgo ab ipſo Patre Æterno fontanalem fæcunditatem accepit ad generandum.* Palabras bien graues, y harto dificultoſas, que quieren dezir bueltas en romance, que eſta Señora recibio del Padre Eterno aquella fontanal fecundidad, para engendrar en ſus entrañas por obra del Eſpiritu Santo al Hijo de Dios.

Reparemos que San Bernardino llama fontanal, fecundidad, aquella que en el padre ſe acompaña con virginidad, para engendrar al Verbo diuino, ſabido es de todos aquel dicho de S. Gregorio Nazianzeno, que la primer Virgen, a quien miran todas las virginidades, como a virginidad imperial, es la de la Santiſsima Trinidad: *Prima virgo trias eſt*, de modo q̃ las tres perſonas diuinas, todas tres ſon virgines: pero la virginidad a mi parecer, mas marauilloſa es la del Eterno Padre, mucho mas que la del Verbo, y que la del Eſpiritu Santo, por quanto ſe cōpadece cō fecūdidad de Padre, q̃ engendra, y de ſu entēdimiento nace el Verbo diuino, aſsi lo cāta la Igleſia, en el ſimbolo: *Et ex parte natum ante omnia ſecula, Deum de Deo, lumen de lumine.*

S. Greg. Nazian. in carmine de Virgin.

In ſimbolo Eccleſia.

Eſto no ſe halla en el Hijo, ni en el Eſpiritu Santo, y aſsi bueluo a dezir, que parece mas prodigioſa virginidad la del Padre Eterno, por compadecerſe con tan gran fecundidad de padre, que podemos dezir, viue ſu virginidad en la region de la muerte, que es la fecundidad de padre, o fecundidad de Madre, es muerte de la virginidad, muere a los filos de ſu eſpada, pues en la primera perſona de la Santiſsima Trinidad, ſe compadecen virginidad con fecundidad de Padre.

Echa eſta ſalua ſe entendera el lugar de ſan Bernardino Senēſe: *Beata virgo Maria accepit à Patre fontanalem fæcunditatem ad generandum.* Aquella fecuddidad con aquella virginidad recibio Maria Señora nueſtra del Eterno Padre, para engendrar en tiempo a ſu Hijo: porque ſi eſto no fuera aſſi, como pudiera vna pura

cria-

criatura ser Madre de Dios. *S. Amb. in Ps. 40.* San Ambrosio introduze al Hijo de Dios que hablando con su purissima Madre la dize, *priuilegium generationis meæ in te recognosco*. Aquel priuilegio de mi generació eterna, en que soy Hijo de vn padre virgen, y siendolo es infinitamente fecundo, este priuiuilegio soberana Madre, y Señora mia en vos le reconozco, bien se echa de ver que mi Padre: O Reyna celestial os acomodò aquella fontanal fecundidad, para que fuessedes Madre de vn Dios infinito, y todo poderoso.

Y atreuome a dezir, que la virginidad en Maria Señora nuestra, acompañada con su fecundidad de Madre, es mas marauillosa, que la del Padre Eterno, porque en este Señor no fue necessario milagro, para q̃ fuesse Padre de su Hijo abeterno, fue negocio corriente, y generacion natural, como lo dixo san Pablo: *Non rapinam arbitratus est, se esse æqualem Deo.* *S. Paul. ad Phil. c. 2. n. 6.* Pero en Maria Señora nuestra, para q̃ sea Virgen, y Madre, es menester que concurran todas las tres personas de la Santissima Trinidad có braço poderoso a obrar esta marauilla.

Iten mas, que siendo el Eterno Padre purissimo espiritu, y purissima substancia, no es tanto que sea Virgen, y fecundo en su generacion, como que lo sea Maria Señora nuestra, por viuir en carne mortal, esto es cosa pasmosa, que en vna pura criatura, se halle virginidad purissima, con fecundidad de Madre, que por ser cosa tan grande, y tan marauillosa, la Iglesia establece la fiesta de oy, la qual consagra, y dedica a la esperança del parto virginal de la Reyna del cielo, y este es el segundo mysterio que oy celebra la Iglesia. *Nota vna marauilla nunca vista.*

Y es cosa tã grande, y tan marauillosa el misterioso parto desta señora, por quedar purissima Virgé en el q̃ pieso se precia mas el Hijo de Dios, de ser hijo de la virginidad de su Madre, q̃ no de la virginidad de su Padre. S. Leó Papa dixo, sed todos puros, y limpios, *quia Christus filius virginitatis est*, es Hijo de dos virginidades, de la del Padre, y de la Madre: pero mas se precia desta. *S. Leon Papa Cãtic. ca. 3.*

Aquellas palabras de los Cantares lo dizen. *Egredimini, & videte filiæ Sion Regem Salomonem in diademate,*

te, *quo coronabit illum mater sua in die desposationis, illius, & in die leticiæ cordis eius*, S.
S. Atha. na. in Synopsi. Atanasio, y san Ambrosio entienden este lugar de la Encarnacion del Verbo, y dizen q̃ esta corona con que le coronò su Madre, en el dia de sus desposorios, es la humanidad sacratissima cō q̃ la Virgen Señora nuestra le coronò en el punto q̃ encarnò, las palabras de S. Ambro
S. Amb. lib. de institu. V. cap. 16. sio: *Beatus Maria viceris qui tantū dominum coronauit, quā do formauit, coronauit eum, quando generauit*, entra aora san Bernardo, y dize, en essa Encarnacion no le coronò tambien su padre con diuinidad? pues porque no dize el Espiritu Sāto, salid hijas de Siō, y vereys al pacifico Rey Salomon Christo, con la corona de diuinidad, y cō la corona de humanidad, q̃ le coronò su padre, y le coronò su Madre, en el dia de sus desposorios, y de su mayor alegria, que fue el pun-
S. Ber. to de su Encarnacion, dize san Bernardo calla la corona del Padre, y solo haze mencion de la Madre, y assi dize: *In die quo coronabit illū mater sua*, dando a entender lo mucho que estima el ser Hijo de tan gran Señora, por ser tan extraordinario su parto, tan fecundo acompañado con virginidad.

En confirmacion de lo dicho, auiendole llamado san Iuan: *Vnigenitus, qui est in sinu Patris*. Que es nombre de soberania, y suena el ser mayorazgo de las eternidades de su Padre, en naciendo de Maria Virgen, no quiere que le llamen vnigenito, sino primogenito, que dize relacion a la virginidad de su Madre, y a muchos hermanos inferiores, por esso dixo san Lucas hablando del parto celestial de la Reyna del cielo, *peperit filium suum primogenitum*, fue reparo este del padre san Ilefonso. S. Ioan. c. 1. n. 18. Luc. c. 2. S. Illifonsus, in vno ser. de B. V.

Y para que veamos quan justamente el Hijo haze aprecio de la virginidad de su Madre, la virginidad del Padre Eterno es imperial, la de Maria Señora nuestra es virginidad Reyna, la de las santas, como son santa Teresa, santa Ines, santa Catalina, santa Lucia, son virginidades excelentissimas, y de ahi abaxo a las personas virtuosas dad vn titulo honesto a su virginidad.

Con justa razon se llama la de la Madre de Dios, virginidad Reyna, porque no la forçaron,

Ierem. cap. 16. para q̃ lo fueſſe, como a Ieremias, a quien dixo Dios, *nõ accipies vxorẽ*, quiero q̃ ſeas Virgen, eſta ſe llama virginidad ſierua, porque fue mãdada, la deſta gran Señora *S. Luc. cap. 1.* fue Reyna, porque no la hizieron fuerça, y aſsi la embio el cielo vn Angel, para que libremente dieſſe el cõſentimiento: por eſſo notò *S. Zen. ſer. 2. de Incar.* San Zenon, que *non carnem accepit Verbum ex ipſa, ſed ab ipſa*, porque aquella palabra, *ex ipſa*, dize alguna fuerça: pero *ab ipſa*, no dize fuerça alguna, y aſsi S. Bernardo la llama Reyna de virginidad, a quiẽ miran todas las virginidades de la Igleſia, ella ſola mira a la del padre Eterno, que es imperial, todas las demas a la ſuya, como a Reyna las palabras de *S. Bern. Epiſtol. 107.* ſan Bernardo. *Decuit nimirum Reginam Virginum ſingularis priuilegio ſantitatis abſque omni ducere vitam*, cõ uino fueſſe tan pura, la que auia de ſer Reyna de virgi- *S. Hie.* nidad, y ſan Geronimo dixo: *Regina Virginitatis peperit Regem caſtitatis*, no es muy gran blaſon, llamar a Chriſto Rey de caſtidad, *Regem caſtitatis*, mayor titulo da a la Madre, pues la llama *Regina virginitatis*, el caſo es, q̃ va cõ la corriẽte de la cõdiciõ del Hijo de Dios, que los mayores blaſones los quiere para ſu Madre.

Quien no ha reparado en aquellas palabras, *monumẽta aperta ſunt*, q̃ en la reſurreccion de Chriſto ſe abrieron los ſepulchros, y ſalieron dellos muchos ſantos. *S. Mat. cap. 27. num. 52.* Pregunto pues eran cuerpos glorioſos, porque no ſe penetraron cõ las loſas, pues vno de los dotes de los cuerpos glorioſos, es la ſutilidad cõ que ſe penetran, por donde quieren, pues porque no ſe penetraron con las loſas, q̃ neceſsidad auia de leuantar las, para q̃ reſucitaſſen? El caſo es, que como Chriſto nueſtro Señor ſe auia de penetrar con ſu Madre al nacer dexando la Virgen, no quiſo que aquella merced tan ſingular tuuieſſe ſemejante, porque no fuera tã ſingular merced, ſi le tuuiera, es en cierto modo, el reſucitar de la ſepultura, como parto del ſepulchro, pues leuantenſe las loſas, y no ſe penetren los que reſucitan con ellas, porque no ſe parezcan al parto virginal de Maria, en el qual ſe penetrò el Hijo con la Madre, q̃ por ſer coſa tã ſingular, y tã precioſa, ha eſtablecido el dia de oy eſta fieſta la Igleſia, con-

consagrandola a la expectacion de tan soberano parto.

Y para que se vea, que las mercedes que tienen semejante, no son grandes mercedes, porque en los tiempos de la Encarnacion auia Christo nuestro Señor de dar vnas llaues de grande importancia a San Pedro, no quiso que esta merced tuuiesse semejante: Por lo qual quando cerrò a Noe en el arca, se lleuò las llaues, *& inclusit eum Dominus deforis.* Sanctes Pagnino dize, *& clausit Dominus super eum.* Cerrole con llaue el arca, y lleuose las llaues, porque la merced que auia de hazer a san Pedro, de darle las llaues en los tiẽpos de la Encarnacion, no tuuiesse semejante, por esso, *Monumenta aperta sunt.* Leuantanse las losas, no se penetran con ellas, porque no se parezcã al parto virginal de Maria Señora nuestra, q̃ si tuuiera semejãte essa merced, no fuera tan singular ni tan grãde.

S. Matt. Genes. 7. Sancta Pagnin.

De lo dicho saquemos el aprecio que se deue hazer de la virginidad. Notò vna cosa S. Geronymo, que en pecãdo Adan, al punto le echaron del Parayso, porque no perdiessen en el la virginidad, de suerte que se permite, pierdã en el la gracia, y justicia original, y no se le permite pierdan en el la virginidad, porque luego al punto le echaron fuera, las palabras del Santo: *Eijciantur de paradyso, & quod ibi non fecerunt, in terra faciãt, vt statim a principio conditionis humanæ virginitatem paradysus, & terra nuptias dedicauerit.* De la manera que quãdo vierten sangre en vna Iglesia que està consagrada descalabrando vn hombre, o dãdole vna estocada queda violada, es necessario que cessen los oficios, estoruan la entrada, hasta desuiolarla, no quiere Dios que Adan, ni Eua pierdan la virginidad en el Parayso, salganse alla fuera a verter sangre, no violen el Parayso, que en cierto modo parece que impossibilitan la entrada.

S. Hier. lib. 1. ad versus Iouin.

O gran dolor, lo poco que se estima en estos tiempos la virginidad, y la prissa que se dan muchas mugeres a ponerla en almoneda: dixo san Gregorio Nazianzeno, que aquella se ha de llamar virgen, diziendo relacion a su Esposo Iesu Christo, que sabe ocultar su virginidad, y estimarla, y guardarla sin ponerla

delante de los ojos de los hombres: *Quam decor occultus decorat, quam tecta venustas.* Y no lo dixo con menos elegancia el gran Tertuliano, en el libro de Velandis Virginibus, que la verdadera virgen que dessea agradar a Dios, y conseruarse en su pureza, en las ocasiones que se la ofrecen de ser vista. *Confugit aduelamen capitis quasi ad galeam, quasi ad clypeum, quo bonum suum protegat aduersus ictum tentationũ,* echa mano de su toca, o de su manto, cubriendo con el muy apriessa su rostro, que este cuydado de no ser vista la Virgen, es su arnes trançado, su escudo azerado, con q̃ defiende su virginidad.

S. Greg. Naziãz. in præcetis ad Virg.

Tert. lib. de velan dis virg.

Para confusion de todas: dize vna cosa Cleméte Alexandrino, que auia de estar escrita con letras de oro, que CREVSA, muger de Eneas, era tan honesta, y tan recatada, que quando se quemaua Troya, auiendo de passar por entre el incédio, en medio de aquella gran confusion, nunca destapò su rostro, antes quiso poner en riesgo el quemarse, que el ser vista. Aora son tan liuianas las mugeres, que se meterã por mil fuegos, porque las vean.

Clemens Alexan. lib. 3. pedag. c. 11

DISCVRSO Tercero.

QVE LAS ESperanças que se dilatan, hazen mas dulce la possession, y que el tardar tanto el Verbo Diuino en Encarnar: fue porq̃ nos fuesse mas dulce este mysterio.

EL tercer mysterio, que celebra nuestra Madre la Iglesia el dia de oy, es hazer fiesta a las esperanças, y desseos, no solo de la Reyna del Cielo, que de ver nacido a su Hijo tenia, para el remedio del linaje humano, sino que tambien hazemos fiesta a los desseos de la Sãtissima Trinidad a cerca deste mysterio.

Lo primero dificulto, porque teniendo nuestro Dios y Señor tan ardentissimos desseos, de remediar al linaje humano, lo dilatò casi seys mil años, tanto que le daua vozes el linaje humano diziendo, *memor sto opprobij seruorũ tuorũ*, como si dixera, mirad Señor q̃ los que estamos llenos de Fè, y espe *Psal. 88.*

rança

rança del mysterio de la Encarnacion, como se dilata tanto, padecemos muchos oprobrios, de todas las naciones, que mofan de nuestro esperar a cerca del mysterio de la Encarnacion de vuestro Hijo: *Exprobauerunt commutationem Christi tui.* Hazen burla Señor destos desposorios, que se han de celebrar entre vuestro Hijo, y la humana naturaleza, el Caldeo, *exprobauerunt tarditatem Christi tui*, burlarõ de tan dilatada tardança, porque estauan hartos, assi Profetas como Patriarchas de romper el Cielo con vozes pidiendo la venida del Verbo Diuino, por la necessidad que el mundo tenia del.

Ibid. trãs la. ex Caldeo.

El gran Tertuliano, como yo lo dexo dicho en la quaresma a otro proposito dize, que tardò casi seys mil años en encarnar, por aprender a ser hombre, para dar a entender al linage humano la dificultad que ay en ser hombre virtuoso, y santo, y por todas partes adornado de ricas prendas, que no consiste el ser hombre, en aumentar la hazienda, ni mejorar los juros, sino en ajustarse con la voluntad de Dios, esso hazia el Verbo diuino, hablando con Abraham, comiendo en su casa, yendo a Sodoma a castigar aquella gente insolente, todo era ensayarse, para hazerse hombre, enseñandonos en esto: la dificultad que ay en serlo, las palabras de Tertuliano. *Quia tunc, & adloqui, & iudicare, & liberare humanum genus edissebat in carnis habitu non nata adhuc.*

Libr. de carne Christi c. 6. & aduersus praxeam cap. 16.

El glorioso Padre San Agustin, habla mas a nuestro proposito, diziendo, que alargò las esperanças, y los desseos de la Encarnacion, para que nos fuesse mas dulce la possession del mysterio: *Vt ardentius desideraretur, & ardentius desideratus: preciosus haberetur aduentus*, que desseos cortos, y esperanças cortas, nunca hazen muy dulce la possession, aora se sabra, o con esto que dara mejor entendido el lugar de san Pablo, q̃ el Cielo mejorò las esperanças a Abraham, *qui contra spem, in spem credidit*, el creya que todos sus acrecentamientos le auian de venir de su hijo Isac, era esperança muy corta, no podia ser muy preciosa la possession, mejorole el Cielo las esperanças, y diole a entender, que auian de ser mas

S. Aug. tract. 31. in Ioan.

S. Paul. ad Rom. cap. 4.

prolongadas, y mas largas, y que todas sus buenas dichas las auia de esperar de su Hijo Christo Saluador del mundo, exposicion es del Dotor Angelico Santo Thomas, tan aguda, y tã graue como su dueño, que dize assi: *Qui contra spem causæ naturalis, vel humanæ, credidit in spem diuinæ promissionis.*

S.Tho.in Paul. ad Rom. 4.

Rueganle a Iacob con Lia, y por engaño se la entraron en la cama, y por Rachel hermosa le hazen seruir siete años, y quando entendio que sus desseos auiã llegado a tomar pacifica possession de lo que tanto amaua, le hazen seruir otros siete, alarganle las esperanças, y los desseos, para que quando llegue a tomar possession de tan amontonada hermosura la sepa estimar. San Paschasio dize, que Rachel es figura de la Iglesia, y de la hermosura de sus mysterios: alargar nuestro Dios tanto las esperanças, y los desseos del mysterio de la Encarnacion es, para que quando lleguemos a posseer tan soberanos mysterios los sepamos estimar.

Pascas.

Y no se contenta con que la Virgen nuestra Señora, y los santos aceleren de congruo, el mysterio de la Encarnacion, con desseos, sino quiere que tambien aya esperanças, que como dixo el Dotor Angelico, *spes addit supra desiderium quemdam conatum, & eleuationem animi ad consequẽdum arduum*: Que la esperança acrecienta sobre los desseos vn conato que leuanta el alma, hasta alcançar lo arduo de la gloria que se espera, y en otro lugar; *desiderium, est primus motus appetitus in amabile, & inchoatio amoris.* De modo, q̃ ay moneda de vellon, y moneda de oro, para comprar el Cielo, la moneda de vellon son los desseos, la moneda de oro son las esperanças, que como dixo el mismo Angelico Dotor Santo Thomas: *Est spes roborata, & propter hoc numeratur inter partes fortitudinis*, es la esperança superior al desseo, la que pone sangre en la Fè, como lo dixo Clemente Alexandrino: *Spes sanguis est fidei*, es la ancora que traua en lo que no se ve, y tiene el alma fixa, y estable en las maretas del mundo, pues no solamente quiere Dios que las cosas arduas, y grandes se compren con desseos, sino tambien con esperanças, alargò las

S.Tho.1. 2. q. 25. art. 1.

S.Tho.2. d.16. q.1. art.3. & in 3.dist. 16.q. 2. art.3.

S.Tho.2. 2.q.126. art.6.

Clemens Alex.

S. Paul. ad Rõ. 6.

las de la Encarnacion tantos años para que estimemos tan soberanos mysterios en lo que es razon.

Es fiesta esta de los desseos del padre, porque por toda la eternidad la estuuo esperando, como lo dixo
Esay.30. Esayas. *Expectat Dominus, vt misereatur vestri.*

Es fiesta de los desseos del Hijo, tambien la esperò por toda la eternidad, como lo dizen aquellas palabras
Iob.38. de Iob, *quis dimisit lapidē angularem*, llamò piedra angular al Verbo. Con lo qual descubre la inclinacion que tenia a hazerse hombre, por que si vna piedra, que està puesta en alto, fuera piedra de entendimiento, y la preguntaramos, que que era lo que mas apetecia, respondiera que era baxar al centro, vsa desta metafora Iob de llamar al Verbo diuino. *Lapis angularis*, para dezirnos la propension con que estuuo su Magestad toda la eternidad, hasta hazerse hōbre. El qual quiso tener por centro de su descanso nuestra naturaleza, y en primer lugar las entrañas de Maria.

Es fiesta de los desseos del Espiritu Santo, antes de la Encarnacion no tenia sossiego este diuino espiritu, como lo dize la Escritura: *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Pero en Encarnando *Gen.c.1.*
descansò luego el Espiritu Sãto, como lo dixo Esayas. *Esa.c.11.*
Et requiescet super eum spiritus Domini. En Encarnando descansò el diuino Espiritu, asi entienden este lugar, San Ambrosio, San Gregorio Nazianzeno, y San Iuan *S. Amb. serm.5.*
en el capitulo primero: *Vidi Spiritum Sanctum descendētem quasi columbam, & manentem super Christum.* Notese *S.Grego. Naziāz. S. Aug. Ioā. c.1.*
aquella palabra, *manentem.* Que se sossegò en viendole hecho hombre.

Es fiesta de los desseos de los Angeles, y de todos los Patriarchas del Viejo Testamento, que por esso Iacob cercano a la muerte profetizando deste Señor, le llamò. *Desiderium colium eternorum*, desseo de los collados eternos, asi declara *Genes. c. 49.*
Ruperto este lugar. *Ruper.*

Es fiesta de los desseos, y esperanças de la Virgē nuestra Señora, como lo dizen aquellas palabras de los Cātares. *Quis mihi te det fratrē meum, vt in veniam te foris, & deosculer te.* Quien me dìera Hijo mio, que te viera ya en mis braços, para remedio del linaje humano. *Can. c.8.*

Es fiesta de los desseos de todos los hombres, assi lo
Psal. 11. dixo Dauid, en persona del Verbo: *Propter miseriam inopum, & genitum pauperũ nunc essurgam dicit Dominus,* pues ya que hemos llegado a la possession de tan soberanos mysterios, sepamos los estimar, y pues tenemos las manos dentro de tan ricos tesoros, hagamonos ricos.

DISCVRSO Quarto.

QVE LA HERmosura y merecimientos de la Virgen Maria Señora nuestra aceleraron el mysterio de la Encarnacion.

POco ha en el discurso antecedente, buscauamos razones, porque tardò tanto el Verbo Diuino en encarnar, yo digo, q̃ porque la Reyna del Cielo no era en el mũdo, solo ella cõ su hermosura, y merecimientos le supo flechar, y derribarle del Cielo, san Bernardino
S. Bernardi. Senen. ser. 61. Senense dixo vnas palabras tan graues, que es menester encomendarnos a Dios para entenderlas, dize assi el santo: *Plus potest facere beata virgo de Deo, quam Deus potest de se ipso,* que Maria Señora nuestra puede mas con Dios, que Dios puede consigo mismo, en este discurso daremos dos exposiciones, y adelante daremos mas: al discreto Predicador le suplico, que acerca deste lugar me desempeñe, dando la exposicion que a su parecer piden estas palabras.

La primera exposiciõ de mi parte: *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso,* nuestro Dios, y Señor, para perdonar no se puede rogar a si mismo, y assi alguna vez no perdona, ni en quãto Dios no puede satisfazer a su hermosa justicia, ha de ser inferior a su Magestad quien le ruegue, entra la Reyna del Cielo rogando, y tal vez con sus merecimientos, acariciando, y satisfaziẽdo, y assi viene a poder mas de Dios, q̃ Dios puede de si mismo, porque por si solo por ventura no perdonara, y con Maria Señora nuestra perdona, esto es *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso.*

Segunda exposicion, *Maria plus potest de Deo, quã De⁹ potest de se ipso,* desseaua nuestro

ſtro Dios, tener vn Hijo hō bre por ſi ſolo, que es puriſſima ſuſtancia, y eſpiritu no le podia tener, con Maria Señora nueſtra le tuuo, luego mas puede de Dios, q̄ Dios puede de ſi miſmo, y aſsi por ſer eſta Señora tan precioſa, y tan rara ſu hermoſura, haſta que fue en el mundo, no quiſo encarnar, ella con las flechas de ſu beldad le amartelò, de modo que le derribò del cielo.

En confirmacion deſta verdad, ponderemos aquel dicho tan celebre de S. Paulino, Obiſpo de Nola: *Semper Deus amat rapinam fidei*, en el primer diſcurſo deſte libro, q̄ es en el primer Sermon de la limpia Concepcion de nueſtra Señora, puſimos a la Reyna del Cielo entre los hurtos de la Fè, y dimos vna expoſicion a eſte lugar de S. Paulino, aora por ſer tan graue le doy otra, *ſemper Deus amat rapinā fidei*, es eſta Señora hurto de la Fè, porque como el Reyno de eſta virtud de la Fè, y ſu tribunal, y doſel de Mageſtad, eſtà pueſto entre oſcuridad, y quando mucho ſi ſe alumbra, ha de ſer con faroles, nunca cō luz al deſcubierto, como Maria es tā bella, que donde quiera que eſtaua todo lo boluia cielo, procuraua eſconderla la Fè, por tener Reyno, que en ſu preſencia todo es cielo, y eſſo es *Maria eſt rapina fidei*, eſta belleza tan ſingular, fue la q̄ flechò al Verbo, y le derribò de ſu Cielo.

S. Paul. Epiſt. 32

Maria es hurto de la Fè.

Dixo San Efren: *Pro arrabonem fidem accepit puella, & nō amplius propendēs erat gratia*. Echeſe de ver lo q̄ eſta Señora merece, que ſiendo la Fè lo mas precioſo que la Igleſia tiene, ſe la dan en arras: pero noteſe aquella palabra, *& non amplius propendens erat gratia*, quiere dezir ceſſaron las perplexidades de Dios, que con las anſias que tenia de encarnar, ſe andaua en la Vieja ley, inclinando a las Sarras, a las Rebecas, a las Racheles, arrepētiaſe ſu Mageſtad, porque no le llenauan: pero en ſiendo eſta Señora en el mundo, luego ſe determinò Dios, por quanto hallò en ſu Mageſtad el lleno q̄ deſſeaua, *& non amplius propendens erat gratia*, dexò de inclinarſe aquì, y allì, y fijò ſu deſſeo en Maria Señora nueſtra.

S. Ephr. de Margarita precioſa.

Alberto Magno, *ſuper miſſus eſt*, dixo q̄ Iſabel, *quæ interpratatur Dei mei ſaturitas, Mariam ſignificat*. La glorioſa ſanta Iſabel, que es lo miſ-

Albert. Magn. in illa verba miſſus eſt cap. 16.

mismo quedezir hartura de Dios, dize este Dotor que se llama asi: porque es figura de la Reyna del Cielo. De modo que aqui hallò Dios en esta Señora hartura de quanto pudo dessear para hazerse hombre, porque si desseaua vna alma pura concebida en gracia preseruada de toda culpa, aqui la hallò, si vn cuerpo purissimo para vestirse de carne, àqui parò su desseo, si vna intercessora poderosa para ser medianera entre su Magestad, y los hombres, ninguna como esta Señora, finalmente ella fue *Saturitas Domini Dei mei.* hartura de Dios que entre las puras criaturas no tuuo mas que dessear.

Alcui. serm. de Natiuit. Virgin. Que bien dixo Alcuyno, serm. de Natiuitate Virginis, *Tu bellatrix agregia.* Guerrera la llama valerosa, porque supo conquistar a Dios, y dexarle tan enamorado, que antes de tiempo impacientemente se arrojaua del Cielo, sin que los cortesanos celestiales le pudiessen reportar, esso suenã aquellas palabras. *Quem Cœli, & terra capere non poterant.* Aquella palabra, *Cœli*, significa los Angeles, que le querian tener, y reportarle, y no podian, segun estaua enamorado desta Virgẽ. *Cœli idest Angeli capere non poterant.*

Y asi dixo San Ambrosio. *Nec mirum si Dominus redempturus mundum operationem suam inchoauit à matre.* No me espanto (dize este Dotor) que la Magestad del Altissimo Dios, no diesse principio a la restauracion del mũdo, hasta que Maria purissima fuesse en el, pareciendole a su Magestad, que entraua dando salud al linage humano con felicissimo pie, en acompañarse con tan bella criatura, de quien se prometio nuestro Dios, dichosissimos sucessos, y concluyo este breue discurso, con lo que dize mi Padre San Cyrilo. *S. Amb. in Lucã in illa verba ecce ancilla Domini.* *Salue virgo per quam sancta Trinitas in vniuerso orbe glorificatur, & adoratur; per quam pro lapsum plasma in cœlum denuo subuehitur; per quam sanctum baptisma obtigit credentibus.* *S. Cyril. in hom. Ephesi, ad nestorum.* Como si dixera el santo, salutete Dios Virgen purissima, por cuyo medio la Santissima Trinidad es alabada, y ensalçada en todo el mũdo, por ti el primer Adã, y todos quãtos cayeron en el, sõ reparados, y leuãtados, hasta el Cielo impireo,

por

por ti son bautizados, y limpios de la culpa original, todos los que son Christianos, y los que no lo son, es porque no se ponen debaxo de tu proteccion.

Pues si tantos bienes juntos, y amontonados nos vinieron por la Reyna del Cielo, justo es que alargue Dios las esperanças, y los desseos de la Encarnacion, hasta que esta Señora sea en el mũdo, que como bellissima le enamora, como guerrera le amartela, como hartura le dexa satisfecho, como poderosa intercessora le grangea almas, y le acrecienta la gloria.

DISCVRSO vltimo.

LO MORAL DESTE sermõ, quales ayan de ser nuestros dessesos, para mas agradar a Dios.

PVes esta fiesta es de desseos, y esperãças, saquemos de lo dicho q̃ aprendamos de la Reyna del Cielo, a saber biẽ dessear, que es el punto de nuestra saluacion,
Ps. 118. num. 20. *cõcupiuit anima mea desiderare.* Ha desseado mi alma dize Dauid, pudieramosle dezir que ha desseado nueuos Reynos? Nueuas vitorias? acrecentamiento de nueuos vassallos? respõde el Rey q̃ no, pues que ha desseado? *desiderare*, saber bien dessear, q̃ es el punto de la saluacion de los hombres.

Suele la Mageſtad del Rey de la tierra hazer prematica que no saquẽ la moneda de plata, y oro, del Reyno, porque no le empobrezcan, de la moneda de bellon no se haze caso, dixo ChristoN.S. hablãdo cõ el hõbre. *Regnũ Dei intra vos est*, llamò reyno al alma, la moneda q̃ la enriquece de oro, y plata son desseos sãtos de mas, y mas seruir a Dios, la moneda de vellon, son vilidades desseos imperfetos, pues ha hecho Dios prematica, de que del reyno del alma no salga la moneda de oro, y plata, q̃ son los desseos eficazes, de adõde consta q̃ ha hecho essa prematica de aqui lugar. *Nõ concupisces*, no dessearas afectuosamẽte, cosa temporal moneda de vellon, aunque salga no empobrece el alma, v.g. como vn yo quisiera. S. Luc. c. 17. n. 21.

Es menester aduertir q̃ desseos q̃ caẽ sobre vna cõciẽcia q̃ està en gracia, se reputã en el cielo por obras, esto quiso dezir S. Ambr. quãdo dixo: *In beneficio reddẽdo* S. Amb. plus

plus animus operatur,quam cẽsus. Mas se ha de estimar vn gran desseo que la obra;por que el desempeño del desseo, es la execucion del,con la execucion se paga el desseo,y se corona la obra. De aqui es que estando vn hõbre en gracia, mientras no se executa el desseo por no poder v.g. Como si desseasse ser martyr,siẽpre el desseo corre, y gana, como si fuera censo, y por esso muchas vezes Dios no cumple algunos desseos grandes q̃ tienen sus sieruos, por estar siempre deuiendo.

lib. 1. de offi.c.32.

Quãdo el pecador està en desgracia de Dios, sus desseos no se estiman, porque caen sobre conciencia deprauada,que todo sele va en ofrecer,y no cũplir, en dessear, y no executar, en este sentido hablò el Angelico Dotor Santo Tomas,quando dixo, *Oratio est interpres desiderij*.Que quãdo los desseos de los que estan en culpa suben al Cielo, tienen necessidad de lleuar por interprete a la oracion, porque es lenguaje, que en el Cielo no se entiende, pongo la comparacion: Viene vn Embaxador de Persia a España, ni el nos ha de entender, ni nosotros a el; pues que remedio, trayga consigo vn interprete, para que sea entendido, y pueda dar su embajada al Rey,esso pues quiere dezir el Dotor Angelico, hablando de los desseos de los pecadores,*oratio est interpres desiderij*,han de yr essos desseos,quando suben al cielo con interprete, para que los entienda, y esta ha de ser la oracion.

S.Thom.

La oraciõ interprete de los desseos

Que bien dixo el gran padre Agustino,*talis est vnus quisque qualis est affectus suus terram amas, quid vis vt dicã tibi, nisi quod terrasis cœlum amas, quid vis vt dicam tibi, nisi quod cœlum sis.* Porq̃ no imprime tanto el comitre, el rebenque en las espaldas del forçado, ni el verdugo las mancuerdas,en los braços del desdichado que està en el potro, como se imprime el afecto, y el desseo en el alma, en siendo de hõbre que està en gracia, y de cosa celestial bueluele vn Cielo, en siendo desseo de criaturas terrenas,bueluele barro,y lodo asqueroso.

S. Aug.

Por esso dixo Seneca: *Quisquis desideriũ suum clauserit de felicitate,cum Ioue contendat.* Quien sabe echar cãdados, y cerrojos a sus desseos de modo que no apetece cosa temporal,este tal al

Seneca Epis.25.

miſmo Dios ſe las puede apoſtar, *de felicitate, cum Iobe contendat*, tengaſe por tan feliz, y dichoſo, como ſi fuera vn Dios, y en otro lugar dixo el miſmo Seneca conſiderando el deſorden tan grande cõ que los hombres apetecẽ eſto que tan preſto ſe ha de acabar oluidados de ſu vltimo fin: *Tanquam mortales timetis, & tanquã immortales concupicitis*, es la mayor ſentencia, q̃ eſte Filoſofo dixo en mi opinion, como mortales dize lo temeys todo, y como ſi fuerades inmortales, lo apeteceys, y codiciays todo, q̃ es ver vn hõbre, que como mortal todo lo teme, teme el tiempo, teme las influencias, teme la enfermedad de ſu vezino ſi ha de venir por el, teme lo que come ſi le ha de hazer mal, teme el enemigo ſi le ha de quitar la vida, finalmente todo lo teme como mortal, *tanquam mortales timetis*, y como ſi fuera inmortal, todo lo apetece, vnos hõbres cargados de años, llenos de canas, ſin tener hijo, ni hija, tan codicioſos, edificando caſas, mejorãdo los juros, comprando heredades, aumentando ſus ganados, como ſi fuera inmortal, *tanquam inmortales concupicitis*, hombres deſalumbrados, que no acaban de caer en la cuenta.

Seneca de breuitate vitæ

Myſterioſamente dixo el Sabio: *Vbi ceciderit lignũ ibi manebit, ſiue ad auſtrum, ſiue ad aquilonem*. Llama arbol al hombre, y dize que adonde cayere en la muerte alli ha de eſtar toda la eternidad. Quereys ſaber donde ha de caer cada vno, miralde a ſus deſſeos, aſsierrã vn arbol por el tronco, luego ſe echa de ver donde ſe inclina, y donde ha de caer, deſde que nacemos a los hijos de Adan, que ſomos arboles de entẽdimiento, plãtados en la heredad de la Igleſia, aſsi lo dixo Dauid: *Et erit ſicut lignum, quod plantatum eſt, ſecus de curſus aquarum*. Las ramas deſtos arboles ſon nueſtros deſſeos, aſſi lo dixo Bernardo: *Rami noſtra deſideria noſtra*. Pues bueluo a dezir, que deſde q̃ nacemos, haſta q̃ morimos el tiempo nos aſsierra por el tronco, el que quiſiere ſaber donde ha de caer, ſi ha de ſer en el cielo, o en el infierno, mire adonde le inclinan las ramas de ſus deſſeos.

Eccl. c. 11.

Pſal. 1.

S. Bern.

O ſanto Dios, como caſtiga el altiſsimo a los q̃ malogran ſus deſſeos: Pregunto,

S. Lucas cap. 23.

to, po que el Hijo de Dios no respondio vna sola palabra a Herodes, a tantas preguntas como le hizo, dexo a parte la exposicion de Cayetano, que dize: *Elegit sibi silentium ad cōplementum passionis.* Lo cierto es, q̄ el mysterio que aqui se encierra, se coige del mismo Euangelista, hablando de Herodes, *eratque ex multo tempore cupiens videre eum.* Auia muchos dias que Herodes viuia con desseos de ver al Saluador del mundo, y conocerle: pues desseos de ver y conocer a Dios, es cierto que vienen de Dios; pues por quanto Herodes malogrò estos desseos, que le dio el Cielo de conocer a Christo nuestro Señor, y buscarle; y no los puso en execucion, castigale el Cielo, con que quando le tiene delante, consintiēdo su saluacion, en que el Hijo de Dios le desengañe, y le responda, no quiere su Magestad, porque se quede en su engaño, castigo justo, por menospreciador, y por hombre, que no puso en execuciō los desseos que Dios le dio, esto es lo que dexa dicho el Euangelista: *Eratque ex multo tempore cupiens videre eum, idest Christum,* escarmentemos en este hombre, y no malogremos nuestros desseos, porque no nos castigue el Cielo como a el.

Cayet. in Luc. 23.

SIGVESE EL MISMO *assumpto, quales ayan de ser nuestros dessos.*

EL Dotor Angelico Sāto Tomas, difiniendo el desseo dixo, que era vn mouimiento del alma, a vn fin bueno, y sin duda lo tomò del Eclesiastico, que dize. *Melius est videre, quod cupias, quam desiderare, quod nescias:* Importa mucho saber bien dessear, de modo que dize el Angelico Dotor, que el desseo es mouimiēto del alma, que se ha de inclinar a vn buen fin, y como aca las cosas naturales en sus mouimientos, cada vna va naturalmente a su centro (v. g. la piedra tiene inclinacion de baxar al centro, el fuego de subir a su esfera) assi los desseos, pues son mouimiēto del alma, hā de tener por centro a su Dios.

S. Thom. Eccl. c. 6

Tres cosas tiene el centro, y tres ha de tener el que es centro de alguna cosa. La primera, que tenga virtud conseruatiua, paraque en el se conseruen las cosas que caminan a el, como se con-

serua el fuego en su esfera, y la piedra en el centro, y el agua en el mar.

Lo segundo ha de ser lugar de descanso, y quietud, para quien le busca, cuyo centro es, y de aqui se sigue la tercera condicion, que no ha de auer mas que dessear, porque si se dessea otra cosa, ya no es centro; assi nuestros desseos, que son los mouimientos, y afectos del alma, han de yr a parar para ser los que deuen ser, a vn lugar donde se conseruen, donde descansen, y donde como vltimo fin no aya mas que dessear.

De modo, que lo primero hā de yr a parar en Dios como en centro, porque pregunto, pues todos tenemos desseos, en que los empleamos, sino los empleamos en Dios q̄ es el centro para dōde fuymos criados? Y assi dezia Agustino hablando con su alma: *Anima mea fige in Deo curam tuam: saltim fatigata falacijs.* Como si dixera, fixa en Dios tus desseos, y sino te mueue el ser vn perpetuo bienhechor, el auerte criado, conseruado, redimido en vna cruz, si todo esto no te obliga: *saltim fatigata falacijs,* obliguete el ver, que tus desseos no hallan descāso, en las cosas terrenas, y la esperiencia que tienes de las muchas falacias, y lazos, que ay en las cosas mundanas.

S. Aug. lib. de sus confess. c. 10.

San Gregorio Niseno dize, que no solo los desseos hā de yr a parar en Dios como en centro, sino que vn desseo ha ser fomes de otro desseo: *Desideriū est fomes alterius desiderij.* Vn buē desseo ha de empujar a otro, y solicitar a otros muchos, y que todos vayan a parar en Dios, porque poner los desseos en criaturas de la tierra es villania, y adulterio, que el alma comete contra su querido Esposo Dios, y assi dezia Dauid: *Domine ante te omne desiderium meum, & gemitus meus a te non est absconditus,* como la muger casada, que en presencia de su marido no se atreueria a suspirar, ni gemir por otro, y mas si supiesse, q̄ su marido tenia virtud de penetrar la los pensamientos, no se atreueria esta muger a dessear cosa q̄ no fuesse en ordē a amar a su marido, pues como Dauid sabe, que donde quiera que està, està en presencia de Dios, y que penetra su alma, no se atreue a poner sus desseos menos q̄ en Dios, y assi le dize: *Domine*

S. Greg. Nisen. hom. 1. in Can.

Psal. 37.

ne ante te omne desiderium meum. San Agustin leyò: *Domine ante te omne desiderium meum, vt sit dignum conspectu tuo.* Mis desseos Dios Eterno, siempre Señor han de yr a parar a vuestra Mageſtad como a centro, y han de ser pensamientos dignos de ponerse en la presencia de vn tan gran Dios: San Gregorio Magno leyò: *Domine ante te omne desiderium meum integrum, & non diuisum.* Como si dixera mis desseos para Dios enteros, y no partidos. O quantos ay que parten sus desseos con Dios, y con las criaturas, sin reparar que son bancos, que quiebran, desacertado fuera vn hombre que pusiera su dinero en vn cambio de poco credito, que supiera que auia de quebrar dentro de pocos dias, assi muchos ponen sus desseos en bancos falidos, porque si es muger, quando los amores caminan viento en popa, quiebra en la correspondencia, si es salud de Principe, en quien estriuan vuestros desseos, vn cenar mucho, es ocasion aya quiebra en la salud, si es amigo, en quien poneys vuestros desseos, ordinariamente falta en la Fè, luego lo acertado es, que nuestros desseos todos vayan a parar en Dios, adonde seran bien logrados.

S. Aug. in Ps. 37.

S. Greg. Mag.

Lo segundo, que deziamos de razon de centro es, que ha de ser lugar de descanso, o mil vezes desdichados, todos aquellos que con sus desseos, procuran descansar en las criaturas, comparolos yo a estos tales al cueruo; y a los justos a la paloma, ambos salieron del arca, el cueruo descansò en los cuerpos muertos, y assi permitio Dios, que entre aquella corrupcion muriesse, y se anegasse, la paloma que es simbolo del justo, no descansò en corrupcion boluiose al arca, pensamiento es del glorioso Padre san Agustin, haziendo mencion del cueruo, dize: *Quod cadaueri potuerit insidere, quod naturaliter, refugit columba*, y no lo dixo con menor elegancia, San Ambrosio. *Nam coruus dimissus carnem sequutus est.* Dize luego, que es simbolo de los torpes, y sensuales de la tierra, que ponen sus desseos en las torpezas del mũdo, hasta anegarse en ellas: *Carnem sequntur, & non desinunt, quoad vsque moriantur.* Siendo peores en sus desseos

Gen. c. 8.

S. Aug. lib. 4. de Gen. ad Lit. q. 31.

S. Amb. ad Vir. de bitā c. 2.

S. Amb. ibidem.

Matt. 4. *S. Amb. lib. 2. in c. 1. Luc.* seos q̃ el demonio de quien dize el mismo san Ambrosio, *Diabolus enim, & si aliquando dubitauit cum diceret si filius Dei est mitte te de orsum; tamen vel sero cognouit, & recessit ab eo.* Desseò el demonio despeñar al Hijo de Dios, y viendo que no pudo no perseuerò en el mal, antes se retirò dexando de tentar, luego el pecador que perseuera en el mal, peor es que demonio.

S. Luc. cap. 15. *Petrus Chrys. in vno ser. de filio Prodig.* Vease en el hijo Prodigo que dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum*, dize san Pedro Chrysologo: *Vnde surrexit, nisi de cathedra pestilentiæ*, leuantose dela cathedra, pues a quien enseñaua este pecador, pues estaua retirado en el desierto, a los animales de bellota que guardaua, q̃ dize san Pedro Chrysologo, que eran demonios; de modo que tal vez viene vn pecador à tal deprauació, que su malicia le haze maestro de demonios, y los enseña a pecar, siẽdo el pecador mas duro, y mas contumaz que no ellos.

La tercera condicion de razon del centro es, que de tal suerte se descanse en el, q̃ no aya mas q̃ dessear. Vn famoso lugar, para prouar esta verdad, es de S. Pablo ad Efesios 5. dõde dize q̃ el Hijo de Dios vino al mũdo a buscar Esposa sin mãcha, y sin ruga: *Vt exhiberet sibi gloriosam sponsam, non habentem maculam, neque rugam.* Demo do que dos cõdiciones dize el Apostol, que ha de tener la Esposa de Christo, ha de ser tan perfeta q̃ en ella no se ha de hallar, ni mãcha, ni ruga; S. Iuã en su Apocalypsi, dize las palabras siguientes. *Vidi subtus altare animas interfectorum propter Verbum Dei, & propter testimonium, quod habebant, clamabant voce magna dicẽtes: vsquequo Domine Sanctus, & verus non iudicas, & non vindicas sanguinẽ nostrũ, de ijs qui habitant in terra?* Ponderando S Bernardo los desseos destos santos dize, que eran sin mancha: pero no sin ruga; sin mancha, porq̃ luego dize el Texto: *Et datæ sunt illis singulæ stolæ albæ*: Pero no sin ruga, por quãto los desseos no erã todos de Dios, porque para q̃ sean como Dios ardientes todos se han de enderecar con velocidad a este Señor, sin dessearse otra cosa. Lo primero cõ velocidad, que a vn Seneca dixo: *In desiderio etiam celeritas mora est.* Lo 2. q̃ diximos hã de parar en Dios, sin apetecer otra cosa, quan-

S. Pau. ad Ephe. sios 5. *Apocal. cap. 6.* *S. Bern. sermõ de todos Santos.* *Seneca.*

quando son en esta forma, se reputā por obras, porq̃ dize S. Gregorio Magno, q̃ en el desseo ya possee a Dios.

En confirmacion de esta verdad, hablando la Virgen nuestra Señora de sus desseos dixo, *Flores mei fructus honoris, & honestatis*, llamo flores a sus desseos, y si son flores, como dixo que erā frutos, *fructus honoris, & honestatis*, porque los desseos, que cō impetu caminan a Dios, sin apetecer otra cosa, siendo flores son frutos, y esso mismo quiso dezir David en aquellas palabras: *Ego autem sicut oliua frutifera in domo Dei mei*, es la oliua simbolo del desseo, y de la esperança, porque siempre està verde, y hablādo en este lugar David, de sus desseos dixo que eran, *sicut oliua frutifera*, si son flores los desseos, como los llama oliua cargada de fruta, porque sō desseos de justos, q̃ tirā plaça de merecimientos, como si fuerā obras, y enel desseo virtualmēte està embeuida la possessiō delo q̃ se dessea.

Eccl. 24.

Psal. 51.

Y el mayor interes de los desseos, quādo son en la forma que hemos dicho, dize el glorioso Padre san Augustin, es dilatar, y ensanchar el alma, paraque con mayor colmo se llene de las misericordias de Dios. Pone el Sāto vna cōparaciō, como si vn hōbre llegasse cō vn talego adonde huuiesse muchos doblones, y le dixessen q̃ lleuasse quanto pudiesse, claro està q̃ ensancharia el talego *Sicuti si velis implere aliquē sinum, & nosti quod magnum est quod dabitur, stendis sinum vel sacū*, son los desseos los q̃ ensanchā el alma, para recibir las misericordias de Dios, buelue a dezir el Santo: *Desiderium desiderando extendit animum extendendo facit capaciorem*. Trae por exemplo san Augustin a san Pablo, que despues de auer subido al tercer Cielo, viendo los thesoros grandes que nos aguardan, dixo: *Extendens me ipsum*, dize Augustino: *Extemptum se dicit minorem se sentiebat, ad capiendum, quod oculus nō vidit*. De la misma manera con santos desseos estendamos, y dilatemos nuestras almas, paraque nos hagamos capazes de las innumerables misericordias que nos aguardan.

S. Aug. in epist. Ioannis tract. 4.

Ad Phil. lip. c. 3.

Concluyo este discurso con vna cosa agudamente aduertida del gran Padre S. Ambrosio, estando mi Padre Elias para salir deste mūdo, le dixo a su dicipulo Eliseo,

liseo, mira lo q̃ quieres de tu consuelo, antes que me parta? Respondio: *Vt fiat in me duplex spiritus tuus:* Ando padre mio con vnos dessesos santos, q̃ me oprimen de te ner tu espiritu doblados: Respōdio Elias, y dixo, cosa ardua has pedido: pero si me vieres quādo sea arrebatado por el ayre, te sera concedido. Viole, en testimonio de lo qual dio vozes, diziēdo: *Pater mi, pater mi currus Israel, & auriga ei⁹*, diole cō esto su espiritu doblado.

Libr. 4. Regum capit. 2.

Entra aora San Ambrosio, diziendo. *Elias cum simplicem sanctitatis ipse haberet spiritum; Eliseo duplicem dereliquit, mirum ergo in modū plus Elias gratiæ dimisit in terra, quā ipse portauit in cœlos*, que dio mas gracia a su discipulo, que lleuò consigo, dificulto como le pudo dar lo que no tenia? El caso es, que como Eliseo andaua con santos desseos, y como estos Dios siempre los premia, diole su Mageſtad a Eliseo lo que desseaua en aquel punto, que desseos de ser mas santo, o tener mas espiritu, para agradar mas al Altissimo, jamas se dexaron de premiar.

S. Amb. ser. 89.

Y por el contrario, quien se encoje, y no se dilatā para ser mejor dexanle destituydo de todo fauor: vease en Iudas, quando la Madalena vngio los pies a Christo nuestro Señor, dixo este embidioso dicipulo: *Vt quid perditio hac? Quare hoc vnguentum non venditur trecentis denarijs*. San Ambrosio, que este vnguento, es simbolo de las misericordias de Dios: las quales gusta su Mageſtad de derramarlas sin tassa, principalmente, en aquellos que se dilatā para recebirlas, pues porque murmurò este falso discipulo desta liberalidad, castigole el cielo, con estrecharle tanto, que lo que era tan de su gusto, è inclinacion, como la codicia, y el dinero, ya los treynta dineros no cabian en su pecho, y assi se los lleuò a los Sacerdotes, y visto que no los quisieron los arrojò en el Templo. *Proiectis argenteis in templo recessit*. Assi castiga Dios a quien se estrecha para recebir sus misericordias, como castigò a este ingrato.

S. Math. cap. 26. S. Ioan. cap. 12.

S. Amb. lib. 3. de virgini.

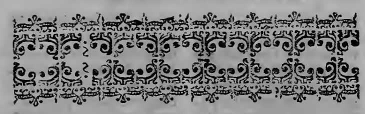
S. Mat. cap. 27.

Dilatemos pues nuestras almas cō dessesos, pues los thesoros de Dios son grandes, dize Dios por Dauid: *Dilata os tuū & implebo illud*. Sobre las quales pala-

Psal. 80

Origin. bras, dize Origines. *Si quid vales petere pete, & plura exhibebo, quam petas.* Nota aquella palabra, *si quid vales petere pete*, como si dixera si tienes animo para dessear, y pedir sin limite, dessea, y pide, que tienes vn Dios que mucho mas que tu puedes dessear, te puede dar, antes espera, que con desseos te dilates para enriquecer y llenar los senos de tu alma, pues dilatemonos todos cō santos desseos, a imitacion de la Virgen, q̄ todos los suyos eran de ver nacido al Hijo de Dios, para remedio del hombre, desseemos los frutos deste nacimiento, para que alcancemos gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

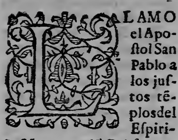




EN LA SOLENIDAD DE LA PVRIFICACION DE LA VIRGEN MARIA Señora nueſtra.

Poſtquam completi ſunt dies purgationis, Mariæ ſecundum legem Moyſi, &c. Luc. 2.

S. Paul. 2. Chor. cap. 6.



LLAMO el Apoſtol San Pablo a los juſtos tẽplos del Eſpiritu Sãto, *templũ Dei ſtis vos,* vnos templos ay benditos, y otros conſagrados, deſtos todas las piedras pudieran ſeruir de Aras, para celebrar ſobre ellas el ſacrificio de la Miſſa, fue la Reyna del cielo ſingular tẽplo de Dios, antes de la Encarnacion bẽdito, como lo dixo el Angel: *Benedicta tu inter mulieres.* Toda eres bẽdita, y tu virginidad lo es, acreciẽta lo dicho S. Pedro Chryſologo, q̃ ſobre ſer bẽdita, ſu parto no menoſcabò algo de ſu pureza, antes conſagrò ſu virgidad, hablando del parto dize: *Qui matris integritatem, nõ minuit, ſed ſacrauit.* El parto conſagrò ſu virginidad: de modo que la hizo Ara, donde las demas Virgines ofrecen a Dios en ſacrificio ſu entereza, pues ſi eſta Señora en ſu parto quedò tan pu-

S. Luc. c. 1.

S. Petr. Chyſolo. ſer. 142.

O 2 ra,

ra, y tan consagrada, que fin tuuo en purificarse? Esso ve remos con el fauor dela gra cia en el discurso del Sermon, pidamosla al Autor de lla, poniendo por intercessora a Maria Señora nuestra obligandola con la oracion acostumbrada.

DISCVRSO I.

QVE NOS ENSEÑA esta purissima Señora a honrar la ley, y que no tiene perfeto amor a la Magestad de su Dios, quien se contenta con hazer solas las obras de precepto, sin hazer algo de superrogacion.

Postquam completi sunt.

NO la obligaua la ley del Leuitico a la Madre de Dios, a que se purificasse, dezia la ley: *Mulier si susceptò semine peperit in mun da erit*. La que concibiere por obra de varon, quedara inmunda la Virgen nuestra Señora, concibio por obra del Espiritu Santo, no la obligaua la ley, y assi dize Santo Thomas: *Vnde eleganter Euangelista protulit, quod completi sunt dies purgationis eius, secundum legem Moysi.* No segun la necessidad que la Virgen tuuiesse de purificarse, sino segun la ley de Moysen, purificose sin tener necessidad, dize este gran Dotor, por honrar la ley q̃ el Hijo, y la Madre siempre la procuraron autorizar: *Quia legis est conditor, sicut Deus legem custodit, sicut homo.*

Leu. c. 12.

S. Thom. Cathena Graca in Luc. c. 2.

S. Thom. vbi supr.

Hugo Cardenal dize, que se quiso yr a purificar la her mosura de los Angeles: por quitar la ocasion del que di ran, no quiso dar escandalo si la vieran parida, y no pu̇rificada, escandalizara mucho, vase a purificar, dize este Dotor: *Non quod aliquid esset purificandum in ea, sed vt faceret secundum legis consuetudinem.*

Hugus Card. in Luc. c. 2.

San Bernardo dize, que quiso yrse a purificar, por enseñarnos hazer obras de superrogaciõ, *purificatur* (dize el Santo) *in cumulum obedientiæ quæ plus facit, quam teneatur facere.* No se ha de cõ tentar vn Christiano cõ hazer solamẽte lo que el precepto le obliga, sobre esso ha de hazer algo de su perrogacion, que nazca del amor que a Dios deue tener: no ay que agradecer mucho à vn Christiano, que haga lo que manda la ley, esto por

S. Bern. citatus a Hugo Card. in Luc. c. 2.

su

la ley, eſte por ſu interes lo hazè: por no caer en vna culpa mortal, lo que ſe deue agradecer,es què haga aquello, que por precepto no eſtà obligado, eſto ſe llaman obras de ſu prerrogacion, ſon Hijas del amor, y de la charidad.

Toda la perfecion Chriſtiana, y a vn el aumento de los Reynos, en lo temporal, y eſpiritual, conſiſte en honrar la ley, en exercitarſe en obras de ſuperhe rogacion, y atender a que el culto diuino vaya ſiempre en proſperidad, quiſo mi Padre Elias reformar el Reyno que eſtaua deprauado con las ydolatrias: de los falſos Profetas de Baal, y empeçò por el Altar: *Curauit altare Domini, quod deſtructum fuerat*. Reparad en el termino (*curauit*) que es termino de Medicina, no pudiera vſar de terminos de architectura? Edificò, reparò, leuantò, y no *curauit Altare Domini*. Y dixo el ſapientiſsimo Cayetano, declarando eſte lugar: *Curauit Altare Domini, ad inſtar ſapientiſsimi medici*. A modo de medico, eſte para hazer juyzio de la ſalud de vn ſujeto toma el pulſo, y por el juzga lo bueno, o lo

Lib. 3. Reg. cap. 18.

Caieta. libr. 3. Reg. cap. 18.

malo del cuerpo, y ſi ay calentura, o enfermedad graue, y tal vez por las intercadencias del pulſo, ſuele deſauziar.

Aſsi Elias, *curauit Altare Domini*, tomò el pulſo al Reyno, que es el Altar el culto diuino, por alli ſe ha de juzgar ſu proſperidad, o ſu deſdicha, intercadencias en materia de ſeruir a Dios, mala ſeñal, altares profanados, tẽplos que les hazen ſeruir para efetuar ſus conciertos pecaminoſos pronoſtico de muerte, el Reyno ſe acaba.

En medio de la tempeſtad, preguntaron los marineros a Ionas, viendo que la ſuerte auia caydo ſobre el: *Quod opus tuum? Quæ terra tua? Et quo vadis? Vel ex quo populo es tu*. En que te empleas, de que nacion eres, que oficio es el tuyo, a què ferias vas? Reſpondio: *Dominum cœli, & terra ego timeo*. Los Setenta. *Dominum cœli, & terra ego colo*, mi empleo es hõrar a Dios y ſu ley, eſte ha de ſer el exercicio del Chriſtiano, que ſe vea en bonança, o que anegado en borraſcas, ſiempre ha de temer a Dios, honrar ſu ley que por aqui le ha de ſacar de los peligros, y tra-

Ionas. 1.

Septuaginta interpre ctum.

bajos ; aunque sean como los de Ionas,que se vio sorbido del mar, y tragado de la ballena.

Estas se llaman obras de superherrogacion, vn exercitarse en hazer bie, en frequentar Sacramentos, aplicar el cilicio al cuerpo, dar limosna, vsar de la diciplina. Atended a este pensamiento, viene Abrahan vitorioso, auiendo vencido aquellos quatro Reyes de Damasco, salele a recebir Melchisedec con vn canasto de pan, *Melchisedech protulit panem, & vinum.* Ofreciole aquel pan figura de la Eucharistia del pan consagrado del Altar: notad que aqui no se haze mencion de vida, que era justo, que acompañara aquel pan, luego en el capitul. 12. del Exodo, donde se comio aquel Cordero, tambien figura del Cordero, Sacramentado Christo, alli dixo Moysen: *Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus annis.* Como si les dixera, aduertid que aora en este punto, empeçays a viuir, este mes sera el principio de vuestros meses, y de vuestra vida, Oleastro sobre este lugar, dize que esto dixo Moysen: *Ob beneficium libertatis.* Porque en virtud de lo que significaua aquel Cordero, se les daua libertad, para salir de Egypto, y de su esclauitud.

Genes. cap. 14.

Exodo. 12.

Oleastr. peter. Exodo. 12.

Replico yo aora, como en el pan de Melchisedec, no se haze mencion de vida, y aqui comiendo el Cordero, se les dize, hasta aora hazed quenta, que no aueys viuido, aora empeçays a viuir? *Mensis iste vobis caput mensium.* El caso es, que el pan de Melchisedec, significan las obras de precepto, este Cordero las de superherogacion, porque a el se siguio el manà, la piedra que dio agua, q todo significaua a Christo Sacramentado, vna comunion no mas de año a año, quando lo manda la santa Madre Iglesia: y a penas se ha hecho, quando se buelue a pecar, aqui poco dura la vida; vn frequentar los Sacramentos, vna comunion, y otra, y muchas comuniones, con temor con aprecio de la ley, con perseuerancia, aqui es donde se viue: *Mensis iste vobis caput mensium, primus erit in mensibus anni,* desde aqui comiença vuestra vida, proseguid cõ perseuerancia y obras de superherogacion.

Exodo. 12.

San

S. Mat. San Matheo dixo: *Si te*
S. Thom. *angariauerit aliquis mille paſ-*
Cathe. in *ſus vade, cum illo alia duo.* Si
Math. 5. vno te cogiere, paraque des mil paſſos en ſu ſeruicio, dà mil paſſos, y dos paſſos mas para que te pague de buena gana, Santo Thomas inſinua que eſte lugar ſe ha de entender de las obras de precepto, los mil paſſos, y los dos mas de las obras de ſuperherogacion, no ha de hazer vn Chriſtiano, ſolo lo q̃ manda la ley, algo mas con que obligue a ſu Dios, *vade cum illo alia duo*, dize el Euã gelista, y el Dotor Angelico Santo Thomas, que dize. Declarando eſſe lugar. *Quo numero ſignificatur perfectio, vt meminerit, quiſquis hoc facit perfectam ſe implere iuſtitiam.*

Pongo vn ſimil para declaracion deſte lugar, mandays a vn lleua fardos, que os lleue vn tercio, concertays con el que le ha de llenar haſta la plaça, ſi eſte ganapan en llegando a la plaça amagaſſe a dexar caer el fardo, o tercio en medio de la calle, claro eſtà que diriades hermano dad dos paſſos mas, entralde en aquella caſa, para que os paguemos con bendicion, y con guſto, no ſeays tan limitado en los ſeruicios, porque nos obligue y s a ſer liberales, y largos en el premio, y paga que eſperays de vueſtro trabajo.

De la miſma manera, cogiote Dios, o Chriſtiano, para que en ſu Igleſia dieſſes mil paſſos, que ſon las obras de precepto, da dos paſſos mas, haz algo de ſuperherogacion, para que te den el Cielo de buena gana, con eſto queda entendido el lugar: *Si te angariauerit aliquis mille paſſus, vade cum illo alia duo.*

Eſto miſmo ſuena aquel lugar de los Cantares: *Emiſsiones tuæ paradyſſus ma-* Cant. c. 4.
lorum pugnicorum emiſsiones, es lo que arroja la tierra de ſu bella gracia, eſſos brotes Eſpoſa mia, dize el Eſpoſo, fueron como los del Parayſo, de quien dize Philon: *Paradyſſus abſque* Phil. Pa-
operibus ruralibus producebat radyſo.
flores. Sin moleſtar al Parayſo con açadon, o açada, ſin echar en el ſemillas, arrojaua flores, pues dize el Eſpoſo. *Emiſsiones tuæ paradiſus,* q̃ bueltas en romãce eſtas palabras quieré dezir, o Eſpoſa eſſas obras q̃ hazes, ſin q̃ te obligue la ley, ſin q̃ te pongã al pecho el puñal del precepto, ſino que tu de

tu voluntad, con la fuerça del calor de la charidad las hazes, como el Parayso, que con la fuerça del Sol arroja ua sus flores, essas obras me agradan mucho.

No la obligaua la ley del Leuitico a la madre de Dios, a que se purificasse, ella se quiere purificar, sin tener que; por enseñarnos hazer sobre la ley, obras de superherrogacion, confirman lo dicho aquellas palabras: *Caput tuum sicut carmelus.* O como dize otra letra: *Caput tuum super humeros tuos, sicut carmelus super montes.* Declarando este lugar en sentido mystico, la cabeça es la charidad de las virtudes los ombros, significan la obediencia; pues el sentido del lugar es la charidad, que sale sobre la obediencia, de lo que manda el precepto, esto estima Dios mucho.

Cãt. c. 7.

Pero el lugar que a mi me contenta mas para ponderar las obras de superherrogacion, que deuemos hazer es aquel del capitulo 5. de los Cantares: *Manus meæ stillauerunt myrrham, & digiti mei pleni myrrha probatissima.* Mis manos destilaron myrra, y mis dedos la myrra escogida, San Gregorio Niseno, san Ambrosio declaran este lugar de la penitencia voluntaria, que es lo mismo que de las obras de superherrogaciõ en la myrra de las manos, quiẽ ren que se entiendan las obras del precepto, y la mirra de los dedos las obras de superherrogacion, desta opinion es San Aponio. *Digiti pleni sunt probatissima myrra lachrymarum.* No ay obras de superherrogacion tã preciosas, como son las lagrymas que nacẽ del amor que a Dios tenemos.

Cant. 5.

S. Grego. Nisen. in Cant. c. 5

S. Apon. Cant. 5.

Declaremos mas este lugar, ay vna myrra, que para que la den los myrros, que son vnos arboles pequeños, es necessario que por el tronco les acuchillen, les hagan vnas cisuras, para que por alli salga la myrra, como en Castilla hazen cisuras a los pinos por el pie, para que dẽ la resina, esta myrra se saca con violencia: ay otra myrra, que se llama escogida, que la dã los arboles, o myrros, con la fuerça del Sol, la lloran gota a gota por el tronco, o por las puntas de las ramas, esta es escogida, porque de su voluntad, la dan los arboles, las obras de precepto, es myrra que la desti-

destilan las manos: *Manus meæ stillauerunt myrrham.* El precepto es como vn puñal que amenaça con vn pecado mortal, sino se haze la tal obra, como es oyr Missa los Domingos, y fiestas, que muchos van forçados, obligados del precepto, ayunar las vigilias, y quaresmas, esta se llama myrra que se da a fuerça de cisuras, la myrra escogida son las obras de superherogaciõ, que con el calor de la charidad, voluntariamente se hazẽ para mas obligar a Dios, vn traer vn cilicio, ayunar por deuocion, oyr Missa los dias de trabajo, esta se llama myrra escogida, y obras de superherogacion.

No la obligaua la ley a la Virgẽ nuestra Señora, pues como dexamos dicho de san Pedro Chrysologo, su parto antes consagrò su virginidad: *Non minuit, sed sacrauit.* Purificasse para enseñarnos hazer algo sobre la ley, quando veys que por los Caniculares, vn caminante se arroja a beuer de vn charco, muy suzio, lleno de sabandijas, juzgays que lleua gran sed, tenia la Virgen nuestra Señora, tanta sed de mas y mas pureza, que se arrojò a este charco

S.Petr. Chryso. 142.

de la purificaciõ legal, charco hediõdo, indigno de que virgines beuieran del: pero con arrojarse a esse charco, manifestò la sed, y ansias que tenia de ser mas pura.

DISCVRSO segundo.

LO MORAL

CErremos el discurso, cõ que reparemos el aprecio que la Virgen hizo de la ley, porque se purifica? Por guardar vna ley que no la obligaua, tal es el respeto que tiene a la ley, y lo que mas hemos de ponderar en este caso, que nunca la ley de Moysen estuuo mas para que la perdieran el respeto que entonces, pues estaua ya para quebrar.

Esplicome con vna comparacion, el que supiesse de secreto, que vn banco, o cambio estaua cerca de quebrar al punto quitaria del tal bãco las correspondencias, y mas las que no fuessen forçosas, porque si llegasse a dezir señor fiadme, sin duda le perderia el respeto, y se escusaria de hazerlo, por que sabia que era perder la

can-

cãtidad en q̃ le fiasse, pues si viessemos vna persona que con saber que estaua cerca la quiebra, con todo con el tal cambio mantiene la correspondencia, y le fia con todo este riesgo, diriamos que era indiscreta la tal persona, o si esto no cupiesse en ella, que amaua tiernamente a quien assi trataua.

Bien sabia la Virgen que la ley de Moysen estaua para quebrar con todo esto lleua adelante las correspondencias con ella, *etiam*, las no forçosas: como esta de la Purificacion, no se puede atribuyr a indiscrecion, luego es estima, y amor que a la ley tiene, y no se contento con no faltar en las correspondencias con la ley, quãdo estaua para quebrar, sino que la fio para mas acreditarla, porque lo mismo fue guardar la ley, que fiar la ley, mirad lo que dize el Sabio, vniuersalmente del que guarda la ley, *homo sensatus credit legi Dei, & lex illi fidelis*. El Griego dize: *fide iussor est legis Dei*. De manera, que el que guarda la ley es fiador de la ley, pues segun esto la Virgen guardãdo la ley salio por fiadora della, en que cantidad la fio? En la misma que la guardò que fue en purificarse con riesgo de perder en la opinion de los hombres aquello en que la fiaua que era el credito de la virginidad, pues quien con tanto riesgo la fia, porq̃ la ley no pierda el credito en mucho la estima.

La Virgen fio a ley de Moysen.

Ecclesi. 33.

Litera Greca. Ecclesi. 33.

Saben como andauan Christo, y su Madre con la ley a mi parecer al modo q̃ suelen andar los amigos, y deudos con vn cambio que està para quebrar, lleuando le en peso, ya prestandole, yà fiãdole, para que no pierda el credito, hasta que no pueden mas, y se descubre la quiebra. Christo circuncidandose, subiendo al templo muchas vezes a celebrar fiestas, celebrando la Pasqua del Phase cõ el Cordero, y lechugas amargas: la Virgen Purificandose que otra cosa hazen estos señores, sino sustentar la ley, y acreditarla, fiarla hasta que llegò el punto crudo, en que se manifestò su quiebra, que fue quando Christo dio principio al Nueuo Testamento, ordenando de Sacerdotes a sus dicipulos instituyendo el mysterio de la Eucharistia, pues aprendamos de la Virgen a ser honradores de la ley, y que se sigue de honrar la ley, y guar-

Christo y su Madre a porfia honrã la ley.

Ioã. 33.

Prouer. cap. 10. darla, lo que dize el Sabio: *Serua legem, & erit gratia faucibus tuis.* Guarda, y honra la ley, y te premiara Dios con darte gracia de garganta, esto es con que recibas por Viatico el Sātissimo Sacramento del Altar que se llama, *bona gratia*, en Griego esso quiere dezir Eucharistia. Y juntamente el llamarse gracia de garganta es, porque passa por ella para alimentar el alma: pues *serua legem, & erit gratia faucibus tuis*, tendras ventura de recebir por viatico el cuerpo de Christo nuestro Señor Sacramentado, por honrador de la ley.

DISCVRSO segundo.

QVE EL VERDADERO amor mietras no haze por la cosa amada, lo possible, y lo impossible no llega a la cūbre de sus mayores finezas, y que la Virgen nuestra Señora quiso hazer por Dios hasta lo que fue impossible.

Hazer por lo que se ama lo possible qualquier mediano amor emprende essa empresa, hazer lo possible è impossible ahi es donde se descubren las finezas del amor, ahi haze ostentacion de sus mayores lucimientos, venciendo impossibles en seruicio de la cosa amada, que bien lo dixo San Pedro Chrisologo: *Amor non recipit de impossibilitate solatium.* No recibe cō S. Petr. Chrys. ser. 147. suelo el verdadero amor en los impossibles, menos que venciendoles, ahi es donde el se ostenta, ahi donde campea, y buelue a dezir el Santo: *Non recipit de difficultate remedium, amor nisi ad desiderata peruasceris necat amantem.* En no saliendo con lo que pretende, *necat amantem*, quita la vida al que ama.

Dixo el Hijo prodigo: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Luc. cap. 14. Dize San Pedro Chrisologo. *Qua spe? Qua fidutia? Qua confidentia?* Si aueys sido vn hijo desleal, prodigo de los bienes espirituales, y del tiempo que todo lo aueys disipado, por banquetear a vuestros apetitos; assi ya perdido, y destroçado, con que esperança os aueys de yr a la casa de vuestro padre con q̄ fiducia res-

S. Pet. Chrysol. ser. 2. de filio prodigo.

responde San Pedro Chrysologo, por el hijo Prodigo y dize: *Illa qua Pater est, ego perdidi, quod erat filij ille quod patris est non amisit*. Yre con aquella esperança de que voy a mi Padre, si yo por mi maldad he perdido lo que tenia de hijo, el no puede perder lo que tiene de padre.

Pues sepamos, como puede ser esto que parece imposible, porque en buena Logica son relatiuos Padre, y hijo, es impossible en faltando el vn extremo que dexe de faltar el otro, si vos aueys perdido lo que teneys de hijo, vuestro padre es impossible que dexe de perder lo que de padre tiene, esse impossible es el que haze el amor que auiendo yo perdido lo que tengo de hijo, su Magestad, no pierde lo que tiene de Padre piadoso: que es proprio del verdadero amor hazer impossibles en fauor de la cosa amada.

Quenta la Escritura que muchos pastores juntos no podian quitar vna piedra, con que estaua tapado vn pozo para dar agua a sus ganados, porque preguntandoles Iacob que porque no les dauan agua: Respondieron, *non possumus donec omnia pecora congregentur, & moueamus lapidem de ore putei*. Santes Pagnino buelue: *Non possumus donec congregati fuerint omnes pastores*. Vio venir a la hermosa Rachel a dar agua a su ganado, y este impossible de quitar la piedra, con que estaua tapado el pozo vn hombre solo no le podia vencer, ni hallanar: pero pudo vencerle Iacob enamorado, haziendo mencion de la hermosa Rachel, dize el Texto: *Quam cum vidisset Iacob mouit lapidem quo puteus claudebatur*. Vencio aquel impossible, no en quanto Iacob, que esso no podia ser, o no pudiera ser: pues muchos pastores no podian con la piedra: vencio empero Iacob el impossible, en quanto enamorado, que el verdadero amor, no se contenta menos que con hazer lo possible, y lo impossible por la cosa amada, de donde vino el refran mas puede el que quiere que el que puede, pues las fuerças del poder, es cierto no llegan a las del amor, este quando es fino tiene vnas vislumbres de omnipotencia, con

Genes. 29.

Sanctes Pagni.

que

que alcança quanto empren de.

Iudicũ, cap. 14. Yua Sanson a desposarse muy enamorado, saliole al camino vn Leon, como impidiendole el passo, dize la Escritura de este Leon, que era, *seuus*, *& rugiens*, cruel, y que venia rugiendo para despedaçar a Sanson, quien le dixera hombre buelue atras huye, que te despedaçara el Leon, mira que es impossible vencerle, que es Leon, *seuus*, *& rugiens*. Dize la sagrada Escritura, que Sanson cogio el Leon entre sus manos, y que le vencio, *quasi hædum*, como si fuera vn cordero, quien le dio tanta valentia? El yr enamorado Sanson, y querer el Leon impedirle el passo, para no ver su esposa, lo que parecia impossible, vencio el amor, *quasi hædum*, como si fuera vn cordero, que al verdadero amor no ay ponersele por delante impossibles, todo lo allana, todo lo atropella, porque si el es verdadero, *non recipit de impossibilitate solatium*.

Va la Madalena al sepulchro muy enamorada de S. Ioan. cap. 21. Christo Nuestro Señor, va-le a buscar no le halla, aparecesela en traje de hortelono, no le conoce, pregunta por el cuerpo difunto, y dize: *Si tu sustulisti dicito mihi, ego eum tollam*. Dime don de está, que yo me le lleuare, que dezis Madalena, podreys vos con vn cuerpo difunto, no veys que es impossible, que pesa mucho, y vos soys muger flaca? No importa, que estoy enamorada, y esse imposible vencera el amor.

Quien ve yrse a purificar a la Reyna del Cielo, quien la dixera, donde vays pureza de los Angeles, hermosura de los Cherubines, y Serafines, mirad Señora que la Purificació que vays a buscar, es legal, y es impossible que a vos que soys vn Cielo en pureza, os la pueda dar, respondera que esse imposible quiere hazer por amor de Dios, para manifestar el amor que le tiene, honrando la ley, haziendo obras de su perrogacion, y como dixo Rodulfo Flauiacense se purificasse, por hazer vn acto de humildad. Rodulf. Flauia.

Este estilo guardò en muchas ocasiones el Hijo de Dios, vencer imposibiles, para manifestar el amor q̃ a los hombres tiene, en el Oficio de San Pedro,

y san

Vide officium Sãcti Petri & Pauli y san Pablo nos dize la Iglesia que se le aparecio Christo nuestro Señor a S. Pedro con su Cruz acuestas: *Beatus Petrus Apostolus vidit sibi Christum ocurrere adorans eũ ait, Domine quo vadis*: Respondio el Saluador del mũdo. *Venio Romam iterum crucifigi*. Vengo a Roma a ser crucificado otra vez, esto de ser crucificado segũda vez, era impossible, porque san Pablo dixo; *S. Paul. ad Rom. cap. 6. num. 9.* *Christus resurgens ex mortuis, iam non moritur mors, illi vltra non dominabitur*, esse impossible, quiere vencer el Hijo de Dios, para ostentar su charidad, y enseñar a los hombres el amor que les tiene, que el amor que no vence, ỳ atropella impossibles, no es grande.

Despues de auer resucitado, se aparecio a sus dicipulos, y les dixo: *S. Ioan. cap. 21.* *Pueri habetis aliquid, quod mãducetur, optulerũt ei fanum melis, & partẽ piscis*. Assi ofrecierõle vn poco de vn panar de miel y vn troço de vn pece assado, y comio pues, como despues de resucitado, impossible era que le fatigasse la necessidad, ni la hambre, ya aquel bellissimo cuerpo estaua actuado con el dote de impassibilidad, q̃ no le dexaua padecer, esse impossible quiere hazer por sus dicipulos, que los ama tiernamente, para quitarles el temor, y afirmarles en la Fè.

Impossible era que Maria Señora nuestra hallara pureza en la purificacion legal que yua a buscar al Tẽplo, y quiere hazer este impossible, para manifestar el amor que a la Magestad de su Dios tiene, y lo mucho que le dessea seruir.

O confusion grande de muchos Pecadores, que lo q̃ es facil, y possible no lo quieren hazer por su Dios, y en seruicio del mundo y del demonio hazen cosas impossibles. Que biẽ lo põderò Ieremias, en nombre de los pecadores, dixo: *Ierem. cap. 17.* *Quare factus est dolor meus perpetuus, & plaga mea desperabilis renuit curari, facta est mihi quasi mendatium aquarum infidelium*. La causa porque mi dolor se ha hecho perpetuo, y mi llaga, sin tener esperança de remedio, es porque las ocasiones de pecar, me han engañado, como mentira de aguas infieles, en esta palabra està el mysterio: *quasi mendatium, aquarum in fidelium*. Vase vn hõbre a bañar al rio, promete se vn buen rato, entrase poco

ço a poco en las aguas, hasta que pierde pie, tiraronle assi las aguas, arrebatale la corriente, y dõde se prometio el plazer, ahi se ahoga, q̃ de vezes el pecador se promete en las ocasiones, holguras, desahogos, y a donde pensò hallar festejo, hallò muerte, muriendo a manos de muchos impossibles.

Glorias del mundo falsas.

Quasi mendatium aquarum infidelium, sucede que estas a la orilla de vn estanque, ves en el con gran viueza las peras, o mançanas, que està en el arbol, a cuya sombra te pusiste, cõuidante cõ su hermosura, brindãte que las apetezcas, vas las a empuñar con la mano, huyen, y no hallas realidad ninguna, assi son las glorias, y cõtentos del mundo, impossibles en su pretensiõ, que impossible el sustentar la amiga, vestirla, que impossible la pretension de la honra, y quando vays a empuñar estas honras, o contentos falsos, hallays que son aguas mentirosas, *quasi mendatium aquarum infidelium.*

Como los llora a estos miserables san Bernardo: *Væ portantibus crucem, non sicut Saluator suam: sed sicut ille Cyrineus alienam.* El gran Tertuliano, en este caso dixo, vna gran sentencia, en el libro tan dificultoso, que haze de Pallio: *Verum cum in affectationem flabellatur, iam de incendio gloriæ ardor est.* Quando no huuiera dicho otra sentencia en todos sus libros, por esta merecia renombre de grã Dotor, quiere dezir, q̃ afectando el pecador los impossibles, que el mundo, y demonio le ofrecen, *flabellatur*, en su pretension se dan ayre, como con abanillo, que se abrassan de molidos, de cansados, q̃ andan en la prosecuciõ de tan vanos interesses, infiere por consequencia este fenix de los ingenios del mundo, *iam de incendio gloriæ ardor est*, ya del incendio de la gloria vana que se pretende, ay vnos vestigios del fuego del infierno, *ardor est*. De modo q̃ en las mismas glorias vienen embutidas las penas, y fuego del infierno.

S. Ber. in Apolog. ad Guilel. Abbas.

Tertul. libr. de Pallio, capit. 4.

DISCVRSO III.

QVE EL VERDADERO amor es prodigo, y se ostenta con dadiuas, y que el que es corto en dar declina en falso, è hypocrita.

No la obligaua a la Madre purissima de Dios, la ley del Exo-

Exodo. 13. Exo lo, que era de los primogenitos, a que ofreciesse el fruto de sus purissimas entrañas, dezia la ley: *Santifica mihi omne primogenitum, quod aperit vuluam in filijs Israel, tam de hominibus, quam deiumentis mea enim sunt omnia*, en recuerdo de aquel gran beneficio de auer sacado el pueblo del poder de Faraon, quitando la vida a sus primogenitos, y guardando la de los Hebreos, quiso Dios en reuerencia deste hecho le sacrificassen todos los primogenitos, assi de hombres racionales, como de animales brutos: Pero es mucho depõderar aquella palabra, *quod aperit vuluam*, el primogenito, que en el parto no dexa Virgen a su Madre.

Esta Señora quedò Virgen en el suyo, luego no la obligaua esta ley: y no obstante esto, ofrece el Hijo a Dios para manifestar el amor que le tiene, porque mientras el amor no da al Altissimo Dios, quãto pue de declina en falso, è hypochrita.

Que el verdadero amor se ostenta a fuerça de dadiuas, prouaremos esta verdad, cõ algunos lugares, sea el primero del Genesis: la primera vez que Iacob vio la hermosa Rachel, dize la Escritura que la dio paz en su rostro, y que llorò. *Quam cum vidisset Iacob, adaquato grege osculatus est eam, & eleuata voce fleuit.* Gen. 29.

Dize Lyra que llorò, porque no tuuo que darla para manifestar, y ostentar el amor que la tenia, diola lagrimas: *Non habuit aurum, & argentum, seu iocalia ad dandum, sibi sicut seruus Abrahæ dederat Rebeccæ cepit lachrymari*. El caso es dize Lyra, que Iacob salio muy rico de la casa de su padre, quando partio huyendo de su hermano Esau à Mesapotamia, sino que vn sobrino suyo llamado Elipha, hijo mayor de Esau, viendo que Iacob auia robado la bendiciõ a su padre Esau, le quiso el robar: y assi le salio al camino con mucha gente de milicia, y le quitò quanto lleuaua, no boluio dize Lyra a la casa de su Padre Isaac a dar quenta deste robo; por no darle pena: pues vamos al punto, llegò dõde estaua Rachel, amauala, fueron las primeras vistas, ella hermosa, el bizarro zagal, no tuuo q̃ darla para manifestar las finezas de su amor, llorò, *lachrymatus est Iacob*, diola lagri- Lyra in Gen. 2.

grymas de lo intimo de ſu coraçon.

El ſegundo lugar ſea del primer libro de los Reyes, quando Elcanà huuo de ſacrificar a Dios, el y todos los ſuyos domeſticos de ſu caſa con ſus dos mugeres, a todos dio que ſacrificaſſen a Dios, llegãdo a dar a Ana, que era la muger a quien amaua tiernamente, dize el

Lib. 1. Reg. c. 1.

Texto: *Anna autem dedit partem vnam triſtis, quia Annam diligebat.* Mucho la dio, quanto pudo, porque otra letra dize: *partes*, ſino que la amaua tiernamente, y como el amor ſe oſtenta con dadiuas, quiſiera darla vn mundo entero, y porque no ſe le pudo dar, para manifeſtar lo que la amaua, dize el Texto que ſe puſo triſte.

El amor ſe oſtẽta a fuerça de dadiuas.

Sea el tercer lugar quando el Hijo de Dios vio en el huerto aſuſtados a ſus Dicipulos, temiendo la fiereza de los ſayones que le yuan a prender, dixo ſu Mageſtad hablando con San Pedro, q̃ metiendo mano a vn terciado o alfanje que tenia, para defender a Chriſto ſu Maeſtro, y a ſus Condicipulos, le dixo eſtas palabras: *An putas, quia non poſſum rogare Patrem meum & exhibebit mihi modo plusquam duodecim legiones Angelorum.*

S. Matt. cap. 26.

Penſays vos Pedro que ſi yo quiſiera pedir a mi Padre Eterno ſocorro, que no me diera mas de doze Legiones de Angeles, que os defendieran. San Paſcaſio põderando eſte hecho, dize que porque dixo doze Legiones de Angeles, ni mas ni menos, porque no dixo ocho, o catorze, no dixo ſino ajuſtadamente doze, dize el Santo, que el dezir doze, ni mas, ni menos, que fue por los doze de ſu Colegio; *An putas quia nõ poſſũ, propter duodecim Apoſtolos, etiã pluſquam duodecim Legiones Angelorũ impetrare à Patre meo?* Digo yo aora, porque vna Legion para cada Dicipulo ſi baſtaua vn Angel, o quatro Angeles para ſu defenſa, porque dixo vna Legion, que es vn amontonamiento de Angeles tan grande en dando à cada vno de los Dicipulos vno, todos los demas erã ſobrados, pues porque dixo tantos? Yo lo dire, porque les amaua tiernamente, y el verdadero amor ſe oſtenta a fuerça de dadiuas, no le parece a Chriſto que le manifieſta ſi la dadiua es corta.

S. Paſch. in Matt. cap. 26.

Sea el quarto lugar Chriſto

sto nuestro Señor, puesto en la Cruz hallose muy obligado de su Eterno Padre por auerle puesto alli, cosa que tanto auia desseado para remediar el mundo, y que su Padre le pusiesse en la cruz, dixolo el mismo Saluador del mundo, reprehendiendo a san Pedro en el huerto, quando desnudò el alfanje para herir al Sayon: *Calicem quem dedit mihi Pater non vis, vt bibam illum.* La muerte que mi Padre Eterno me ha traçado para mayor gloria suya, y remedio del linaje humano, me quieres estoruar Pedro hiriendo, y procurando matar a los Sayones, que el Cielo ha tomado por instrumento de tanto bien.

El Padre Eterno puso a su Hijo enla Cruz.

Y Zacharias introduze al Padre Eterno que hablando de la Pasion de su Hijo, dize: *Super lapidem vnum septem oculi sunt ego zelabo sculturam eius.* Esta piedra con siete ojos, es Christo nuestro Señor, dize el Padre Eterno. *Ego zelabo sculturam eius.* Yo soy el que doy la muerte a mi Hijo, los Sayones no son mas que oficiales, o ministros, que executan mi justicia, viose pues el Hijo tan obligado, y tan enamorado de su Padre, por auerle puesto en la Cruz, que no teniendo que darle, por verse en ella desnudo, y pobre, diole el alma, y assi dixo: *In manus tuas commendo spiritum meum,* san Iuan dixo: *Tradidit spiritum.* Entregole el alma, como joya preciosa, en demonstracion de su amor, que este no puede ser grande, quando no lo da todo, o por lo menos lo mas precioso, y assi Christo nuestro Señor, hallãdose por tãtos caminos obligado de su Padre, por auerle dado licẽcia que se hiziesse hõbre para morir por el linaje humano, y que a esto se siguiesse tantas amarguras, en recompensa le da su espiritu.

Propheta Zac. c. 3.

S. Lucas cap. 23.

S. Ioann. cap. 19.

Pues como la Virgen nuestra Señora, entre las puras criaturas, fue la que mas amò a Dios, ofreciole en el Templo el Hijo de sus entrañas, para ostentar su amor, quien la dixera: Señora, mirad que poneys en riesgo en la opinion de muchos vuestra virginidad, que a Dios no se le deue, segun la ley, sino el Hijo, *Qui aperit vuluam.* Vuestra Magestad quedò virgen, en el parto, o que biẽ dixo Chrysologo, hablando del verdade-

Exo. c. 13

S. Petr. Chrisolo. ser. 147. dadero amor: *Amor ignorat iuditium, ratione caret, modum nescit.* No repara en pundonores, ni en el que diran lo que procura es hazer apara to de si a fuerça de grandes dadiuas, y el que no lo ofrece todo, dixo Giliberto Abad, declina en falso y desleal. *Si infra vires tuas, amor se cohibet, & contrahit iniquus est.* Gilbert. Abb. ser. 19. in Cãtica.

De lo dicho colijo yo, que si en la Concepcion de Maria Señora nuestra, Dios no la huuiera dado la joya de la gracia, de preseruacion, no la huuiera tenido mucho amor, es el argumẽto tambien, porque el Hijo de Dios nos dexò su cuerpo Sacramentado, el Dotor Angelico dize, que fue prenda de su amor, para ostentar su charidad. S. Ioan. cap. 13. S. Thom.

LO MORAL deste discurso.

QVE confusiõ para muchas gentes, que de todos los bienes que de Dios han recebido, auiendo de dezir recurso a su Magestad con lo mejor, siempre le dã lo peor, indicio que no le aman, y si dizen que si aman es falsissimo su amor, bien merece vn a miserable repulsa.

De los hijos le dan a Dios los peores, siendo assi verdad, como consta de la ley del Exodo, que pedia siempre el mejor: *Sanctifica mihi omne primogenitum, quod aperit vuluam.* El primero de los hijos, que es el que ordinariamente aman mas las partes, o como leyò sobre este lugar Oleastro: *Idest separabis à te, dando illum Domino.* Esse que mas llegado le tienes a ti, esse mas querido que en tus ojos es el mejor, esse has de dar a Dios, pues que hazen los padres, este que es el mejor le quieren para mayorazgo, lleue adelante la casa, o por ser primero, sino tiene mayorazgo, le quieren para el mundo, haziendole hombre de papeles, y negocios, a Dios le dan los hijos cojos, o necios, dizen, este que sabe poco, le haremos Sacerdote, sin reparar que nuestro Dios siempre fue enemigo de asnos, y assi mandaua *primogenitum asini mutabis oue.* No le ofreciessen primogenito de asno, si no que se commutasse en oueja, dando a entender este Señor, no gus- Exod. c. 13. Hieron. Oleast. in Pentateuchum. Exod. c. 13. Exod. c. 13.

ta de asnos, ni necios que le cansan, y siẽdo esto assi por fian los padres en guardar los hijos, poco entendidos para Dios, sera Sacerdote di zen.

Libr. 3. Reg. c. 1. De los diezmos le dan lo peor quitãdo a la Iglesia, y a los Eclesiasticos lo que es tã suyo, dize la Escritura del Rey Dauid que vino a tiempo, que *Cum operiretur vestibus non calefiebat*, que ni de dia los vestidos, ni de noche la ropa de la cama no le calẽtaua, ni podia entrar en calor. Lyra dize, y trae- lo de vn Rabino que fue pe na de la culpa de sacar al Rey Saul, o cortarle aquel giron de la ropa, quando le hallò dormido en la cueua, castigole Dios cõ q̃ no le ca lẽtasse la ropa, porq̃ la pena correspondiesse a la culpa.

Lyra 3. Reg. c. 1.

A mi me parece que era gran castigo para tan peque ña ofensa. El caso es, si es q̃ ha de valer mi exposiciõ en este caso, digo pues que Saul con ser Rey juntamente e- ra Sacerdote, porque en a- quel tiempo el Sacerdocio estaua vinculado al ser Rey, pues la razon porque Dios castigò al Rey Dauid, que en el no llegò el castigo, ha- sta que fue Rey, y castigar- le con que no le calentasse la ropa, fue sin duda, porque a Saul, por lo que tenia de Sacerdote, no le respetò, an tes le sacò giron. Muchos Reyes veo en el mundo, que con quantos millones tie- nen de renta, no calientan; siempre andã necessitados, sin tener el abrigo que des- sean, y sin duda es, porque se atreuen a la Iglesia, y al Sacerdocio a sacarle giro- nes: Pongo el exemplo enel de Inglaterra, ayer vino a España, y boluio descala- brado, y cada dia se le vndẽ las armadas, porque sacò gi rones a la Iglesia, y ha toma do para si las haziendas, y rentas de Obispos, y Sacer- dotes; la Iglesia es grã Rey- na, no pechera, el Rey que no la respetare, jamas entra ra en calor, siempre andara necessitado, y no le bastarã muchos millones para po- der socorrerse.

Notò San Pedro Chry- sologo, que Cayn en las mieses que yua a ofrecer a Dios en primicias, o diez- mos de sus cosechas, alli lle uaua el fuego del infierno, porq̃ ofrecia lo peor: *Caim gestans, sibi stipulas fomentum, per quod exureretur inuenit*. O los que sembrays q̃ escogeys lo peor para diez mos, y primicas en vuestra ofren-

S. Petr. Chrysolo. serm.

ofrenda lleuays en reboço sentencia de muerte eterna, y vna miserable repulsa contra vuestra alma.

S. Prospe rus Aquitani. lib. de promissione p. 2. cap. 24.

San Prospero Aquitanico, el castigo grande que vi no por los hijos de Eli Sacerdote, fue porque lo mejor, y lo primero escogiā para si, y lo peor para Dios: *Indeuite præsumentes, primitus sibi postea Deo debere offerri*, y san Gregorio Nazianzeno, dize: *Scellus contra sacrificium commitebant, ollas ante tempus delibantes*, no espere tener buena muerte, quiē a Dios da lo peor: pues es indicio, de q̄ no le ama, como a su Magestad se le deue.

S. Grego. Naziāz. orat. 1.

Del tiempo tambien los hombres le dā lo peor, pues en muchos se passan todas las edades en seruicio del mundo, y aun la de la vejez aun no quieren dar a Dios, ay tiempos para la mesa, para banquetear, y festejar a la amiga, para los negocios, para el juego, para la comedia para el sueño, y a penas ay tiempo para oyr Missa, aun los dias de obligacion, dixo san Pablo: *Redimentes tempus, quoniam dies mali sunt*, redimid el tiempo, q̄ los dias son malos, que quiso dezir el Apostol, en dezir, redimid el tiempo, es por ventura esclauo? Los pecadores le tratā como a tal, vn esclauo en que le ocupan? En obras seruiles, limpie vn cauallo, barra la casa, y otras cosas humildes como estas, el tiēpo es noble, nos le dan para grāgear cō el la eternidad orādo, ayunādo, frequētando Sacramentos, los pecadores que le gastan en baxezas, y ofensas de nuestro Dios, tratanle como a esclauo, pues le consumen en obras seruiles, dize pues san Pablo, *redimentes tempus*.

S. Paul. ad Ephesios c. 5.

S. Iuā Geometra llamò a la Reyna del cielo. *Maria est genetrix temporū sinus saeculorum*, Maria es Madre del tiempo, concibio de la eternidad: *Ab initio, & ante secula creata sum*. Se dize desta Señora, concibio de la eternidad, y vino a parir el tiēpo feliz que aora gozamos, *genetrix temporum*, es Madre de Dios, y Madre del tiēpo, en tanto deuemos apreciar el tiēpo como a Dios, y el q̄ antes q̄ la Virgen fuesse, era tiempo esteril de gracia, y de misericordias, en siendo hijo desta Señora, es tiempo gracioso, feliz, en que hallamos a Dios propicio para hazernos bien, pues *redimentes tempus*, redimilde q̄ es propio vuestro, no le deys

S. Ioann. Geometra in hymnis de beata virgine.

Maria Señora nuestra madre del tiēpo.

 al

al demonio, ni a la amiga, ni al juego, esso es tenerle cautiuo, y tratarle como a tal, siendo libre, y todo vuestro.

San Laurencio Iustiniano, dixo: *Quæ habemus in mundo à nobis aliena sunt, tempus autem propriè nostrum est.* Solo el tiempo es nuestro, que nos le dan para grangear la eternidad, lo demas de la fortuna, y Seneca lo dixo primero: *Omnia aliena sunt, tempus tantum nostrum est.*

S. Laur. Iustinian. tract. de vita solitaria.

Seneca Epist. 99.

DISCVRSO Quarto.

QVE EN TRES CRVzes diferentes se ofrecio el Hijo de Dios en holocausto, y sacrificio a su Padre Eterno, lo que se pregunta qual de estos tres le pudo agradar mas.

EN tres Cruzes diferentes se ofrecio en sacrificio el Hijo de Dios al Padre, lo que hemos de aueriguar en este discurso, qual de estos sacrificios le agradò mas, no hablo quanto a la sustancia, pues el mismo fue el vno, que el otro, hablo quanto al modo, y circunstancias.

El dia de la Purificacion de esta Señora, ofrecio su Hijo al Padre Eterno, crucificado en sus braços, con clauos de amor: assi lo dixo San Epifanio, Obispo de Constancia Isla de Cypro, hablando con la Virgen, dixo: *Appellabo te Tronum Cælum simul, & crucem expansis enim vlnis Deum gestabas,* como el Hijo de Dios sabia que en el Caluario auia de morir en los braços de vna Cruz rigurosa, y la Virgen lo sabia tambien, quiso la prudentissima Madre a fuer de Cauallero del habito de San Iuan, que las Carabanas las hiziesse su Hijo, primero en sus braços, como lo dexamos dicho a otro proposito. Y assi los ponia en forma de Cruz, crucificando al Hijo en ellos, porque aqui se hiziesse diestro, para vencer mejor despues sus enemigos; y assi el dia de su Purificacion, quando le ofrecio al Padre, crucificado se le da en sus preciosos braços.

S. Epiph. sermo. de laudib. V. M.

La segunda vez que el Hijo de Dios fue ofrecido en sacrificio, fue en el Caluario en braços de aquella rigurosa Cruz, clauado con fuertes clauos, por esso la Iglesia la dize: *Flecte ramos arbor alta tensa laxa viscera, & ri-*

& rigor lentescat ille, quem dedit Natiuitas, vt superni membra Regis, mittendas stipite, como si dixera la Iglesia, o Cruz rigurosa, acordaos de la blandura, y amor, cõ que la Madre de esse Señor le traya en sus braços, haziendo dellos amorosa Cruz.

La tercera Cruz en q̃ se ofrece al Padre, sõ los braços del Sacerdote, quando dize Missa, y asi nosotros los Carmelitas tenemos vna ceremonia en la Missa, en acabando de leuãtar la Hostia, y el Caliz, luego ponemos los braços en forma de Cruz dando a entẽder que aquel soberano sacrificio del Altar, se ofrece en los braços de la Cruz del Sacerdote.

Agradable holocausto, quãdo el dia de la Purificaciõ le ofrece la Virgẽ, haziẽdo Cruz de sus braços: *Expansis enim vlnis Deũ gestebas*, o soberana Señora, q̃ lleuauas los braços en forma de Cruz, dize S. Epifaneo, sin duda q̃ d aqui tomò esta grã Señora el llamarse balsamo: *Sicut cinamomum, & balsamũ odorem dedi.* Ya la experiencia nos enseña, q̃ el balsamo cura las heridas, jũta las partes diuididas de la cisura da la salud, sin q̃ en ella quede señal, es el pecado dize el Sabio, *quasi romphea vis acuta*, espada de dos cortes, hizo vna herida entre Dios, y los hombres, el dia de la Purificacion es la Virgẽ el balsamo, pues ofreciendo su Hijo al Padre, hizo pazes entre Dios, y los hombres, *sicut cinamomum, & balsamum odorem dedi*, cura la herida que hizo la culpa, sin que quede señal de rancor.

Eccl. 24.

Eccles. 21. n. 4.

Y afirma Rabano, que Geronymo, como de la letra Original, boluio balsamo, pudo boluer tambien aspalathos, que es vna yerua que milagrosamente sana las heridas, de quien haze mencion Plinio, y afirma Iansenio, declarando este lugar, que donde se cria esta yerua, siempre que en el Cielo se ve aquel arco hermoso hecho de muchos colores, simbolo de la paz, esta yerua vierte su fragancia, llenando los campos de la suauidad de su olor, marauillosa figura de la Madre de Dios, es balsamo, es aspalathos, que quando vemos los braços del Padre Eterno hechos vn arco de paz, para recebir en ellos a su Hijo, vierte la Reyna del Cielo la suauidad de sus olores de gracia de intercessiõ.

Rabban. relat. a Iansen. in Eccl. 24.

Plin. lib. 12. c. 24. Ianse. in Eccl. 24.

Quien podra dezir, quan agradable le fue al Padre, ver el Hijo crucificado en braços de la Madre, y que como acelerado holocausto, le empeçasse ya aplacar, y que la Virgen con este sacrificio, empeçasse a deshazer, y a descifrar las enigmas del Viejo Testamento, ofreciendole a Dios vn Cordero matutino, y vespertino, ya la Virgen descifra essa enigma, pues fue figura de Christo Iesus, que muy de mañana se auia de ofrecer en los braços de su Madre, en sacrificio, y por la tarde en los de la Cruz en el Caluario.

Esa. 10. S. Paul. ad Rom. 9. S. Epiph. de laudi. Basil.

Esayas, y san Pablo, llamaron al Hijo de Dios, *Verbum abreuiatum*, estaua en cifra, por esso san Efren llamò a esta Señora, *lingua verborũ*, interprete entre Dios, y los hombres, la que empeçò a deshazer las cifras del Viejo Testamento, y san Iuan Geometra la llama: *Salue cõsilium occultum Sophiæ genitoris*, la que descifra en el consejo de la Santissima Trinidad, y con quien se comunican todos los secretos.

Aqui fue donde el Padre Eterno, quitando al Hijo de los braços de la Madre, le passò a los suyos haziendole muchas caricias, viendo que en forma de sacrificio le empeçaua ya aplacar, assi se ha de entender aquel lugar del Synodo Efesino, *Ab initio Pater blandiebatur filio*, que le hizo muchos alagos, y caricias, luego superiormẽte le agradò este sacrificio.

Ex Syno. Efesino.

Mucho tambiẽ le agradò, quãdo le vio en los braços de la Cruz rigurosa, q̃ fue la del Caluario, porque alli quiso ser su hermosa justicia satisfecha, o que cõtento fue para el Padre, el ver que al passo que los sayones yuan leuantando en la Cruz al Saluador del mũdo, a esse passo se yuan cayendo por tierra las ydolatrias, que bien lo dixo San Athanasio: *Statim vt Crux in terra defixa fuit, & ecce idolorum cultus sanctum statim de lapsus.* O quan gran Pẽtecostes de vfania tuuo nuestro Dios de ver pagar el Talion, y q̃ muchos le auian de pagar. Adorando el madero de la Cruz los que auian adorado ydolos hechos de palo, y piedra. Es gran pensamiento de Tertuliano, q̃ por esso quiso morir el Hijo de Dios en vn madero, para hazer pagar el Talion a los q̃ auian adorado ydolos de madera, *vt quoniam homo non erubuerat lapidem, & lignum* ado-

S. Atha. serm. in Pẽtecost.

Tert. lib. 5. contra.

Marc. c. 21. *adorare eadem constantia, non confusus de Christo, pro impudentia idolatriæ satis. Deo facere et per impudentiam fidei.* Por esso quiso morir en Cruz para que lo que auia perdido la descarada idolatria, restaurasse la Fè desempachada, y animosa, haziendoles pagar el Talion para su bien, adorastes palos en seruicio del demonio, adorad el madero de la Cruz en seruicio de Dios, y aquella perdida restaurase cō este remedio.

Ecclef. in pref. Esto es lo que dize el Prefacio de la Missa: *Vt qui in ligno vincebat, in ligno quoque vinceretur:* Vencia el demonio con ydolos de palo, pues sea vencido en el madero de la Cruz, o como explica san Anselmo. Ansel. lib. 1. cur Deus homin. c. 3. *Vt diabolus qui per gustum ligni (quem suasit) hominem vicerat, ita per passionem ligni (quam intullit) ab homine vinceretur.* Agradole mucho al Eterno Padre este sacrificio de Ierusalen, porque en el hallò el pecado a su gusto, para deshazerle, y tomar vengança del, dixo san Pablo: S. Paul. ad Rom. c. 6. n. 6. *Vetus homo noster simul crucifixus, cum Christo vt destruatur corpus peccati.* El pecado en nosotros tiene su assiento, en la mala voluntad deprauada, muchas vezes no se buelue contra el nuestro Dios, por no destruyrnos, como la madre que ve al hijo con el tabardillo, quisiera deshazerle, y dar mil puñaladas a la calentura, que va consumiendo al hijo: pero no es possible, sin perderle: pero si en el ayre hallara el mal sin llegar al hijo, aqui si que se vengara del.

Estauan los pecados en Christo nuestro Señor, quando fue crucificado, como los acidentes en la Hostia, que reboçan la persona del Hijo de Dios: pero no le tocā, assi los pecados reboçauan al crucificado: pero no le tocauan, tenia apariencia de pecador, y no lo era, pues como alli el Padre hallò las culpas de todos, como desseaua su justicia, satisfizola a su satisfacion, aunque muy a costa de su Hijo, y nuestro Redentor.

O alma contemplatiua, aunque sea parentesis, aqui quiere tu Esposo que vayas, y vēgas, aqui le has de buscar, preguntole la Esposa vndia, *indica mihi, vbi paschas vbi cubes in meridie,* Cant. c. 1. dixola el Esposo: *si ignoras te, ò pulcherrima inter mulieres egredere, & abi post vestigia gregum tuorum.* Es hebraysmo la respuesta, como si dixera, si esso

so ignoras eres vna bestia, vete en seguimiento, y cuẽtate en el numero de los q̃ poco saben, porque al medio dia en la Cruz me has de buscar, alli apaciento yo las almas que bien quiero, o como lo dixo Drogo Hostiense. *Circuire possum Domine cœlum, & terram, & mare, & aridam, & nusquam te in veniam, nisi tantum in cruce, ibi dormis, ibi pascis, ibi cubas inmeridie*. Quien quisiere hallar al Esposo de las almas, busquele en la Cruz.

Drogo Hostien. ser. de Sa sra. Dom.

La tercera vez que se ofrece en Cruz el Hijo de Dios, es enlos braços delSacerdote, quando dize Missa, o en las muchas Cruzes que haze sobre la Hostia, y el Caliz, este sacrificio es fuerça, que le sea muy agradable a la diuina Magestad, porque lo comprehende todo, es sacrificio, por pecados, y juntamente de alabança, y de accion de gracias en la Vieja ley, quãdo se ofrecian sacrificios de alabança, dandole a Dios gracias por algun buen sucesso, como se le ofrecio Moysen, en recibiendo la

Exo. 25. ley, y Iosue quando ganò la
2. Reg. 6. ciudad de *HAI*, y Dauid
c. 8. quando entrò el arca en su
3. Reg. ciudad, Salomon quando la

metio en el Templo, aduierte el Tostado, que en este tiempo no se podra ofrecer algun sacrificio triste, como era por pecados, o sucessos tristes.

El sacrificio de Ierusalen, fue sacrificio cruento, y triste que se ofrecia por los pecados del mundo, el sacrificio del Altar, a todo se estiende, ofrecese por pecados, y juntamente es sacrificio de alabança. De modo que en vn mismo tiempo està aplacando a Dios por nuestras culpas, y juntamente llenandole de jubilo, de adonde san Gaudencio Vrisiense le vino a llamar. *Præsidium diuinum*, a donde vemos que Dios nos defiende de Dios, y nos am para con Dios, y nos haze propicios con Dios.

S. Gauden. ser. in Exod.

Es fuerça que este sacrificio le sea muy grato por las circunstancias con que se ofrece, el mismo Santo (como lo tenemos ya dicho en otro lugar: pero aqui viene mejor) le llamò: *Exemplar Passionis Christi*. Que quiere dezir que es vn tanto sacado en limpio, sin borrones de pecados, del sacrificio delCaluario escriue vn Cauallero vna carta al Rey, cayeron en ella algunos

Ibidem.

borrones, buelue a sacarla en limpio, la misma sustancia contiene la vna que la otra: pero pregunto, qual de estas dos cartas le agradara mas al Rey? Señor la que està sin borrones, essa es justo que se le embie.

El sacrificio del Caluario, y el del Altar, en sustancia es vn mismo sacrificio: pero el del Altar es vn tanto del Caluario, sacado en limpio, sin borrones de pecados: *Exemplar Passionis Christi*. Porque el del Caluario, mirado por la parte de los Iudios, que le mandaron crucificar, y por la parte de los Sayones, que tan cruelmente le clauaron con clauos, tenia borrones de pecados, y si por alguna parte pudiera desagradar al Padre, era por esta.

Pero el sacrificio del Altar, dize San Gaudencio. *Est exemplar Passionis Christi*. Vn tanto sacado en limpio sin borrones de pecados, aculla le leuantaron Sayones, acà vn Sacerdote, en el Caluario le gritaron, en la Iglesia le adoran, acullà huuo mofas, y escarnios, acà suma reuerencia, luego fuerça es, que el sacrificio del Altar, por donde quiera que le mire el Padre Eterno, le agrade mucho mas que el de Ierusalen, atendiendo a las circunstancias con que se ofrece, porque el sacrificio que la Virgen le ofrece, en razon de ser las primicias de los dias, è infancia del Niño Dios, es fuerça mouer mucho las entrañas de aquel padre piadoso el de la Cruz, si mouio las piedras pues se dieron vnas con otras a quiẽ no mouera el del Altar por repetirse tantas vezes, y ser con modo tan suaue agrada mucho, yo me salgo deste juyzio, y juzguelo otro.

Vẽgamos al juyzio qual destos tres sacrificios le pudo agradar mas al Padre, el que le ofrece Maria Señora nuestra en la Cruz de sus braços el dia de su Purificacion, por ser fruta nueua para Dios, sacrificio temprano, o el de Ierusalen, o el sacrifico del Altar? Yo no me atreuo a juzgarlo.



DIS-

DISCVRSO V.

QVE PVDIENDO LLEuar la Madre de Dios ofrenda de rica, la lleuó de pobre para enseñarnos a ser amadores de la pobreza, y que el querer parecer muchos ricos, no lo siendo, tiene perdido el mundo.

Et vt darent Hostiam secundum quod dictum est in lege Domini par turturũ, aut duos pulos columbarum.

Leui. 12. MAndaua la ley, que la muger que fuesse rica lleuasse por ofrenda vn Cordero, y se le ofreciesse al Sacerdote, para q̃ rogasse por ella, con la qual diligencia hecha a la entrada del tẽplo quedaua limpia para poder entrar en el: pero que la que fuesse pobre ofreciesse vn par de tortolas, o los polluelos de vna paloma, muy rica la dexaron los Reyes a la Reyna del Cielo, bien pudiera como tal, lleuar por ofrenda cordero, sin duda q̃ ya lo auia repartido entre pobres, o quiso parecer pobre, preciãdose de tal, y assi su ofrenda fue, o vn par de tortolas, o los polluelos de vna paloma blanca.

Aduertencia es del Venerable Beda, que dize hablando de la ofrenda que lleuò esta Señora: *Hostia hæc pauperum erat ergo Dominus cum diues esset pauper fieri dignatus est, vt nos sua paupertate diuitiarum suarum donaret esse participes*, y San Ambrosio dixo: *Meum ergo paupertas illius patrimonium est, & infirmitas Domini mea est virtus maluit sibi egere, vt omnibus abundaret.* No quiere q̃ nuestras riquezas sean mas de aquellas que nos adquirio en su Passion, con su preciosa sangre, desnudose de todo, y quiso ser pobre, por que fuessemos ricos. Beda in Luc. 2. S. Amb. libr. 2. in Luc.

Està el mundo perdido, porque muchos procurã ser ricos con buena conciẽcia, o con mala buscan agonizadamente las riquezas, sin reparar en los riesgos que se encierran en ellas, los peligros que las acompañan: exemplifiquemos esto en aquel rico que puesto en el infierno, pidio misericordia a Abrahan que embiasse a Lazaro que le refrigerasse la lengua: Sepamos q̃ le respondio: *Fili recordare, quia recepisti bona in vita tua.* San Bernardo notò sobre estas palabras, y dixo: *Ecce totà super causa cruciatuum, quod in hoc ecce nos* S. Bern.

reliqui- *mus om-* *nia.* *saculo bona recepit*. La causa de sus mayores tormentos que recibio muchos bienes temporales, estos quãdo los ricos no vsan biẽ dellos, antes los gastan profanamente con su condenacion.

O caso espantoso, que no se da mas causa que auer recebido muchas riquezas, cõ esso nos dizen que en faltando prudencia en quien las recibe, en ellas va solapada la condenaciõ, los peligros, riesgos, oluido de Dios, y alientos para precipitarse tras todo vicio: *Recordare, quia recepisti bona*, dize el Euangelista, y san Bernardo: *Ecce tota causa cruciatuum*.

Son las riquezas como el cauallo de Troya, que entrò de paz, y dentro del venia solapada la muerte. Sã Bruno compara los ricos a las vallenas del mar, que estas quando juegan, y retoçan con las aguas del mar descubriendo el lomo, sacando la cabeça fuera del elemento, arrojando el agua hasta las nuues todas demonstraciones de alegria, luego los marineros que las ven tienen por ciertas las tormentas, al punto empieçan amaynar las velas preuienen las bombas, empieçan los passajeros a hazer actos de contricion, promesas a los Santos, &c. Quãdo las vallenas del mar de este mundo, que son los ricos, gastan en holguras, y juegos sus haziendas, profanãdo los templos con sus conciertos, denostando los jardines con sus amigas, sin perdonar juego, ni holgura, profanando los ayunos con sus mesas, y explendidas comidas, las vallenas de los ricos anda de fiesta, todo es regozijo, cierta es la tempestad de vna muerte repentina.

Ricos como vallenas.

Donde nuestra Vulgata dize: *Diuites eguerunt, & esurierunt*. Dize la letra Original, como lo aduierte el gran Dotor de la Iglesia Geronymo: *Leones eguerunt, & esurierunt*. Leones llama a los ricos, son vallenas para tragarse todo lo bueno que se halla en el mar deste mundo, los mejores bocados para ellos, no ay muger segura dõde ellos estã, y para hazer mal, y atropellar a todos son leones furiosos, y hambrientos, en quien se junta poder con hambre de pecados, que no hara vn rico sin Dios. O mil vezes dichosos los pobres, y que se contentan con poco, y a imitacion de la Madre de Dios hazen gala de ser pobres, co mo

Psal. 33. *S. Hier. in Ps. 33.*

mo esta Señora se preciò de serlo, pues pudiendo lleuar ofrenda de rica la quiso lleuar de pobre.

Mira a este proposito al cabo deste libro en los cargos, y descargos de Iudas, el primer cargo que se le haze a este hombre que apostatò de la pobreza Euangelica por ser codicioso ladron.

DISCVRSO Vltimo.

QVE EL SANTO viejo Simeon, nos enseña las propiedades que ha de tener vna muerte para ser bien afortunada, y dichosa.

Nunc dimittis seruũ tuũ Domine, secundum Verbum tuum in pace.

S. Tho. in Luc. 2. SAn Theodoreto, dize q̃ este santo viejo Simeon desseaua vna buena muerte, y como tenia Fè, que le auia de venir por Christo, teniendole en sus braços, pidele por merced, que le lleue en aquella ocasion, con que serà su muerte dichosa, las palabras del Santo: *Quod dicit Domine confitentis est, quod ipse mortis est, & vite Dominus.* Y Adamanciò Origenes, *quasi dicat quamdiù Christũ non tenebam clausus eram, & de vinculis exire non poteram.* *Origin. relatus à S. Tho. in Cathena Luc. 2.*

Las circunstancias de vna buena muerte son auer viuido vida larga, y siempre siruiendo a Dios, hallarse con Christo en los braços, o en el pecho, a la Virgen a vn lado, a San Ioseph a otro, vna vela encendida en la mano, simbolo de la Fè, quien assi muriesse, seria grandemente dichoso, assi se hallaua el Santo Simeon, desseaua tener buena muerte, dixo: *Nunc dimittis seruum tuum in pace.* Señor en este punto desseo morir, que no he de hallar otra ocasion como esta.

Todas las circunstancias que ha de tener vna buena muerte nos enseña el Santo Iob en el capitulo quinto: *Ingredieris in abundantia sepulchrum, sicut infertur aceruus tritici in tempore suo.* Palabras dignas de gran ponderacion, entraras en el sepulchro, o procuraras que *Iob. 5.*

te lleuen a la sepultura en abundácia de buenas obras, y procuraras parecerte al trigo quando los labradores en tiempo de Agosto lo encierran en sus trojes.

Vn Rabino buelue de la letra Original: *Veniens grandeuus*, procura venir lleno de años a la sepultura, no hagas excessos, viue vida concertada, guardate de los peligros, porque mueras viejo.

Biblia Reg. in Iob.5. La Biblia Regia dize: *Venies in sepulchrum in maturitate*. Maduro, sazonado, la

Tiguri. Version Tigurina buelue: *Sospes venies in sepulchro.* Procura morir libre de azares, en estas condiciones se ponen las circunstancias de vna buena muerte, de la qual fue planta, y modelo la del santo viejo Simeon.

Sanctes Pagnin. Vamos lo primero, con Sanctes Pagnino. *In Senectute ingredieris sepulchrum.* Procura morir viejo, en cuya edad los desengaños le hazen a vn hombre adquirir muchos merecimientos, o edad santa, la de la vejez, donde los atreuimientos, y loçania de la carne vemos agostados, las ocasiones quitadas, y muertas. El exemplo viuo, y eficaz para todos, la obseruancia de los preceptos cuydadosa, el ensayo de la muerte repetida muchas vezes, el testamento hecho, la mortaja preuenida, ceñidos los lomos, y candelas encendidas en las manos, mysteriosamente dixo Dauid: *In Cathedra seniorum laudent ei*. En las Vniuersidades del mundo a los veynte años jubilan los Cathedraticos, en la casa de Dios los mas ancianos regentan las Cathedras: *In Cathedra seniorum laudent ei.* Alabenle los hombres ancianos, y venerables, como vn santo viejo Simeon, que a semejãte ancianidad, siempre la premia Dios con buena muerte. *Ps. 106. num. 32.*

Por el contrario morir en la mocedad, o que riesgo, o que virtuoso ha menester ser para tener buena muerte, porque ordinariamente no está sazonada en los moços: Digo vn lugar que ya tengo impresso: pero aqui le pongo a otra luz, doyle diferente exposicion. San Iuan: *Et cum aperuit se sigillum quartum audiui vocem quarti animalis dicentis mihi veni, & vidi, & ecce equs palidus, & qui sedebat,* *Apocal. cap.6.*

super

super eum nomen eius mors, & infernus sequebatur eum. Ter tuliano leyò. *Equs viridis,* cauallo verde, y muerte ver de, no madura, ni sazonada, antes como fruta verde, aze da, esta es muerte de moços, que en ellos pocas vezes la muerte dexa de ser verde por madurar, mal sazonada en siguimiento de esta muer te siempre viene el infier no, *infernus sequebatur*, para en disparãdo la muerte tra garse la presa.

Tert. lib. de pudicitia, c. 20.

Digamos en este caso vna gran ponderaciõ, siendo Iob tan Santo, como todos sabemos, al fin en su mo cedad hizo por donde Dios hiziesse amagos, de quererle consumir, como lo dixo el mismo Santo: *Consumere me vis peccatis adolescentiæ meæ,* sobre las quales palabras dixo S. Ambrosio: *Pulchrè id ætatis arripuit ad querelam, quæ magis ad victum lubrica esse consueuit,* que aunque sea mocedad de Iob, hombre tan santo tẽdra en ello de que le arguya Dios, san Chrysostomo la llamò: *Equm in domitum velutiferam belluam.*

Iob. c. 7.

S. Amb. lib. 1. de interpr. Iob, c. 7.

S. Chrys. ho. 4. ad Thimoth.

Pero digamos otro encarecimiento mayor, quando Abrahan huuo de sacrificar al hijo, dize la Escritura, que le atò de pies, y manos, y le puso sobre la leña: *Cumque alligasset Isaac filium suum.* Los Setẽta dizẽ: *Cum colligasset Isaac,* q̃ significa atar con mas cuydado, y apretar mas rezio. Sã Chrysostomo dixo, q̃ apretarle tãto, fue como darle vnas mãcuerdas: *Veritus netor pescat puer, & indignus inueniatur ad victimam.* Era moço, y aũque era Santo, y el padre le tenia bien enseñado al tiẽpo que le auia de sacrificar le da mancuerdas, para que despierte, y estè muy en si, considerando que por ser muerte de moço, tenia necessidad aũque Santo de estar muy en lo que hazia, por que el sacrificio fuesse agradable a Dios, que ay tanto que reformar en la edad de los moços, para que a Dios le sea grata, que dixo S. Ambrosio de esta edad, *Adolescẽtia sola est inualida viribus, infirma consilijs, vitio calens fastidiosa monitoribus, illecebrosa delicijs.* Luego buen cõsejo es el de Iob, *ingrediens in senectute sepulchrum,* ruega a Dios que te lleue desta vida, anciano, y de dias, para que assegures tu saluaciõ, y no moço que corren mucho peligro los tales en la muerte.

Gen. 22.

Septuag. Interp.

S. Chrys.

Vbi sup.

Vamos

Vamos aora con nuestra vulgata, que dize, *Ingredieris in abundantia sepulchrum*, procura morir con muchas obras buenas, no te canses de tener gran repuesto de merecimientos, para aquella hora tan horrible, porq̃ las buenas obras de cada vno son las que le hã de sal- *Apoc. cap. 14.* uar, como lo dixo San Iuan, *opera enim illorum, secuntur illos*, san Chrysostomo põderãdo estas palabras dixo, *bonos secuntur, improbos autem persecuntur*; las buenas obras acompañan a los buenos; las malas persiguẽ a los malos en vida, en muerte, y en eternidad, *persecuntur illos*.

Porque si bien lo consideramos la Magestad de nuestro Dios nos crio a cada vno de nosotros, para gozar de tres vidas, a las quales es fuerça correspondan tres muertes, principalmente si faltan las obras y se viue mal.

La primera vida para que somos criados es esta temporal, a esta sustenta y la tiene en pie el alma. La segunda vida, es la espiritual del alma, a esta la tiene en pie la gracia, que fue lo que dixo Ieremias en sus tre- *Tren. 4.* nos: *Spiritus oris nostri Christus Dominus*, que como en lo temporal respiramos cõ el aliento, y si este faltasse faltaria la vida, en lo espiritual hemos de respirar con Christo nuestro Señor, y cõ su gracia, para que sustente esta vida espiritual.

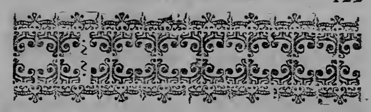
La tercera vida para que *Somos criados para tres vidas.* somos criados, es vida de gloria, la qual consiste en ver a Dios, cõ cuya Magestad se ha de viuir por eternos siglos. Esta se deue estimar en tanto, que dizen los Santos que si vno solo entre todos los hijos de Adan la huuieran de perder, todos auian de andar muy cuydadosos.

A estas tres vidas el q̃ viue mal, y no quiere tener obras santas y buenas correspondẽ tres muertes vna peor que otra, de modo q̃ el que viue mal, es fuerça que passe por tres muertes, a la vida natural corresponde muerte natural, esta en el pecador ordinariamente es violenta, muriendo desgraciadamente, a la vida espiritual correspõde muerte en el alma, quã atroz sea esta, quã desdichada, quã espãtosa, dizelo aquellas palabras de San Pablo, *Stimulus autẽ mortis peccatum est*, esta es *S. Pau. 1. Cor. cap. 15.* muerte que dara la muerte espiritual a la desdichada al-

ma, y el inſtrumẽto con que la da es el pecado de final,y penitencia,deſte haze eſpada para herir, y matar: a la qual eſpada ſe jũtan tantos cuchillos para q̃ ſea muerte con aſſombro,quãtos pecados tiene el deſdichado pecador que muere para Dios por auer viuido para el mundo.

La tercera vida era de gloria,a eſta correſponde muerte eterna enel infierno,quiera Dios que para que a tres vidas correſpondan tres muertes dichoſas, viuamos bien; porque merezcamos la gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi,& vobis, &c.*





EN LA SOLENIDAD

DEL DESTIERRO DE LA Madre de Dios a Egypto.

Accipe puerum, & matrem eius, & fuge in Egiptum. Math. 2.



LA fiesta de oy es de coraçones, y lēguas, refiere Theophrasto, *Theophr. lib. 4. c. 2* q̃ ay vn arbol, que por fruta lleua coraçones, y por hojas lenguas, y que al entrar la Reyna del Cielo en Egypto con su Hijo precioso en los braços, este arbol se la humillò, dãdo a entender en esto, que los coraçones de todas las criaturas se han de emplear en āmar a tal Madre, y a tal Hijo, y las lēguas de todos los Dotores de la Iglesia se auian de ocupar en escriuir este mysterioso destierro, yo no tengo mas de vna lengua para hablar deste sucesso, y essa corta: necessidad tengo del socorro de la gracia, que me la habilite, pidamos a la Virgē, que nos la alcãce, y obliguemosla con la oracion de la Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE ESTIMO EN TANto el Hijo de Dios el padecer por el hombre; que apenas empeçò a nacer, quando empeçò a morir.

ESayas Profetizando del mal recebimiento, que

el mundo auia de hazer al Hijo de Dios de los trabajos de su niñez, dixo: *Quis credidit auditui nostro*, Señor, quien ha de querer creer que el eterno se ha de querer hazer temporal, el rico sugetarse a trabajos, el Señor hazerse sieruo, y que està acostumbrado a pisar estrellas, se ha de auezindar en este valle de lagrymas, *Aut brachium Domini, cui reuelatum est*, como si dixera, auiendo de nazer en vn pobre portal, embuelto en humildes mantillas, quien ha de dar credito que este niño es vuestro braço poderoso?

Passa luego a tratar del mal recebimiento que el mundo le hizo, de los trabajos, y persecuciones de su niñez, y dize: *& ascendet sicut virgultum coram eo, & sicut radix de terra sitienti*. Tertuliano, y San Geronymo declaran este lugar de la infancia del Hijo de Dios: nacera, dize el Propheta, como vn pimpollo. Vn pimpollo quando nace, que de peligros que le amenaçan de los yelos, de los bochornos, de los animales que le quieren pacer, con dezir Esayas, que el niño Dios crecera como pimpollo, nos dize los peligros que le amenaçaron en naciendo: que por esso añadio el Propheta, *ascendet sicut virgultum coram eo*, la glossa ordinaria dize, *coram Patre*, siempre los ojos del Eterno Padre estauan puestos sobre el Hijo, mirando por el.

Tertul.
Hieron.

Gloss. ordin. in Esai. 53.

Esto no fue lo que dixo Zacharias: *Super lapidem vnum septem oculi sunt, ego zelabo sculturam eius*, el numero de siete es finito, pro infinito, todo el Padre se hazia ojos mirando por el Hijo, y sino digamos con el Angelico Doctor Santo Thomas, *ascendet coram eo*, que el mismo Niño se guardaua: pregunta este Santo Doctor, que si tuuo Christo nuestro Señor necessidad de Angel de guarda? y dize que no: *quia regebatur a Verbo, quia anima eius semper Deum videbat*, como aquella humanidad la supositaua la diuinidad, aquella persona era gouernada, y regida del Verbo, no podia errar en nada, ni tuuo necessidad de que Angel le guardasse, *ascendet sicut virgultum coram eo*, el mismo le guardaua, y defendia.

Proph. Zach. c. 3

S. Thom.

Que

Que mas dize el Propheta, *& sicut radix de terra sitienti*, que crecerà como rayz de tierra seca. Quando la tierra està seca no ayuda a la rayz, no se le pega, no la sustenta, ni da vida: y assi el sapientissimo Oleastro leyò, coligiendolo de la letra original; *& sicut radix de terra sicca*, que seco se le mostrò el mundo, digalo el pesebre, y el portal donde nace, digalo esta persecucion de Herodes, pues a penas ha nacido, quando ya le persiguen.

Oleast. in Esai. 53.

Pero vamos respondiendo al titulo del discurso, que desseò tanto padecer por el hombre, que a penas huuo nacido, quando empeçò a morir por el. El Psalmo nueue que empieça: *Confitebor tibi Domine in toto corde meo: narrabo omnia mirabilia tua*, tiene por titulo este Psalmo, *in finem pro occultis filij*: este Psalmo se compone para cãtar los ocultos mysterios del Hijo de Dios, Theodocion buelue *de flore da etate*, y assi querrà dezir, este Psalmo se compone para cantar los mysterios ocultos de la infancia del Niño Dios, su nacimiento en vn pobre portal, el verter sangre a los ocho dias, la huyda a Egypto, *pro occultis Filij Dei de florida etate.*

Psal. 9.

Theod. in Psal. 9.

Pero lo que en este caso haze a nuestro proposito, que Simacho traduxo del Hebreo, *de morte filij*, y todas estas versiones las aprueua y las trae Theodoreto en la exposicion deste lugar, de modo, que juntandolas todas, quieren dezir, los ocultos mysterios del Hijo de Dios, son principalmente los de su infancia, que a penas empieça a nacer, quãdo empieça a morir, y confirma todo lo dicho el Psalmo ochenta y siete, que se entiende de Christo nuestro Señor, donde nuestra vulgata dize, *In laboribus sum à iuuentute mea*, dize la letra original, *Expirans sum à iuuentute mea*, a penas empece a viuir quando empece a expirar, porque los trabajos que padeci fueron de muerte, muy amargos todos.

Simac. in Psal. 9.

S. Theodoretus ibidem.

Psa. 87.

Litera originalis in Psa. 87.

Comparase este Señor en el libro de los Cantares al açafran: *Nardus & cocrus, &c.* dize Philon Carpacio declarando este lugar, que es propiedad del açafran, medrar y crecer; si quando empieça a nacer lo pisan, lo maltratan con tal extremo, que parezca que se pierde totalmente la esperança, de

Cantic. capit. 4.

que puede nacer, ni medrar, entonces se asseguran mas sus acrecentamientos, y mayores medras, las palabras del Dotor son estas, *Cocrus gaudet calcari, & ateri pede pereundoque felicius prouenit*, notese aquella palabra, *pereundoque felicius prouenit*, quando con el mal tratamiento parece que cortan el hilo al medrar y crecer, entonces se assegura mas su medra, y prosperidad. Y siruanos a nosotros de aliento, para padecer por este Señor, y acabemos de conocer que al passo que su Magestad nos derriba en miserias grandes, a esse nos leuanta a soberanas cumbres, poniendo disfraçado el premio debaxo de la cortina de lo que nos parece amargo.

Philon Carpa. in Can. c. 4.

O dulce Iesus mio! O Niño tierno! quien mirare la pobreza con que naceys, y que apenas os ha puesto vuestra Madre al pecho, quando ya Herodes os busca con vna persecucion tan grande, obligandoos en tan tierna edad a caminar tantas leguas.

Bien cierto Señor es, que juzgara, que con tan desapiadados trabajos, auia llegado ya vuestro fin: pero ay mi Dios, que estas son vuestras mayores medras, el empeçar a padecer, y a morir en tan tierna edad por el hombre, que tanto amays y quereys.

Pero lo que puede poner en este caso admiracion a los Angeles, es que esta fuga la traçó el mismo Iesus. San Pedro Chrysologo dize, que para reduzir con esta fuga al hombre fugetiuo, *vt fugaces reuocaret aufugit, & sic reuocet errantem ouem in montibus ipse errat.*

S. Petr. Chrysol. ser. 150.

No le persigue tanto Herodes al Niño Dios, quanto su amor, dize el libro de los Cantares en el capitulo octauo, hablando del amor: *Fortis est, vt mors dilectio, dura sicut infernus emulatio.* Son muy diferentes las suertes del justo, y del pecador quando caen en manos de la justicia, o del amor: si el pecador cae en manos de la justicia; triste del, que mala suerte le espera: porque como la justicia da a cada vno lo que se le deue, y el pecador viene cargado de pecados, sale de sus manos triste, afligido, y condenado.

Cantic. cap. 8.

No es assi si acierta a caer en las manos del amor diuino, alli son sus medras, sus aumentos, sale rico, alli son

son los auxilios, las inspiraciones, al fin passa del estado de la culpa al de la gracia, y aqui es donde Dios es conocido por misericordioso; dixo Abacuc: *In medio duorum animaliũ cognosceris*, otra letra. *In medio duarum vitarum*: Sereys Dios eterno conocido en medio de dos vidas, en passar el pecador del estado de la culpa al estado de la gracia, ahi es donde el amor diuino haze ostentacion de su charidad con el mas perdido pecador.

Abac. iuxta Sep tuag. Int. cap. 3.

Al justo todo le sucede al cõtrario, si cae en manos de la justicia sale rico, y premiado, como lo dixo Pablo: *Reposita est mihi corona iustitiæ*, pero si cae en manos del amor diuino, es lo mismo q̃ caer en vn amontonamiento de trabajos, y persecuciones, alli son las prueuas con amarguras, cõ menoscabos, cõ destierros, pues como el Hijo de Dios, apenas huuo nacido, quando cayò en manos de su amor diuino, luego hizo prueua de su Magestad, queriendo que nacielle tan pobremente, como todos sabemos, luego le obliga a que vierta sangre a los ocho dias: luego embrauece a Herodes para que le persiga, de modo que su mismo amor le puso en esta fuga, y le haze padecer este destierro. Para q̃ entendamos que en su puericia, a la qual està vinculados los regalos, y caricias, tiene tantas ansias de padecer, qual serà su inclinacion a los treynta y tres años: y assi entonces todos los tormentos de su Passiõ no le hartaron, pues salio cõ sed de otros mayores, como lo significò en aquella palabra, *Sitio.*

S. Pau. 2. ad Tim. c. 4. n. 8.

S. Luc. c. 1.

S. Mat. cap. 5.

DISCVRSO segundo.

QVE EL HIIO DE Dios traçò esta fuga, y destierro a Egypto, para padecer en la leche de su Madre, y que huye de Herodes, porque no quiere ser tropieço del mas perdido.

CVydadoso anduuo el Hijo de Dios, desde el instãte de su concepciõ, hasta que espirò en la Cruz, de buscar modos exquisitos, y ar-

arduos, para padecer a todo padecer; y assi es opinion del Dotor Angelico Santo Thomas, que en todo quan to padecia este soberano Señor, tenia necessidad de que el Padre Eterno dispensase, para poder padecer, *diuina egebat dispensatione*, dize este gran Dotor, a esta quenta, cierto es que si el Padre no tomara las riendas, al padecer no huuiera trabajo imaginado, a que no se abalançara el Hijo para mas ostentar su amor.

S.Tho.3. p. q. 45. art. 2.

Inumerables fueron los trabajos que padecio, no le quedò de consuelo, ni de dulçura mientras viuio, si no es la leche de su madre, con que en su tierna edad le alimentò; pues porque no huuiesse nada reseruado de su consuelo, traçò esta fuga a Egypto, porque Herodes asustase a su Madre la leche, y se la diesse çoçobrada; acà en el mundo quando vna ama cria a vn Principe, siempre se atiende mucho a su regalo; y a que no la dé pesa dũbre, porq̃ todos los sustos los recibe la criatura en la leche, y en vez de recebir alimento con dulçura, recibe pena y tormento, traça el Hijo de Dios esta persecucion de Herodes, por atribular a su Madre, y amargarla con temores de la perdida del Hijo, por padecer todo esso en la leche, solo por no tener mientras viuio cosa que de aliuio fuesse.

Y pienso que fue este vno de los mayores tormentos q̃ el Hijo de Dios padecio, porque el mayor de todos, es padecer en aquello que la naturaleza ordenò para descãso, hallar muerte a dõde se va a buscar vida, es el mayor sentimiento de todos; con que quedara enten dido vn lugar dificultoso del Exodo, adõde mandaua Dios, q̃ el corderillo tierno no le coziessen en la leche de la madre, *Ne coques hædum in lacte matris*, da la razon desto Oleastro diziendo: *Quid aliud, quam pietatem prædicat lex ista? Non solum in homines, sed in pecudes, & volucres te pium esse voluit Deus tuus*: pareciole a su Magestad, que era crueldad grã de tomar por instrumento, de tormento y muerte, la leche que la naturaleza dispuso para dar vida.

Exod. c. 23. Olcast. in Pēteteu. Exod. c. 24.

Que a proposito viene de lo que vamos diziendo, lo q̃ quenta la Escritura, que auiendo muerto vn Angel ciento y ochenta y cinco mil hombres del campo de Senacherib

Lib. 4. Reg. c. 19

cherib con particular misterio al Rey que los capitaneaua, y era el blasfemo cótra Dios, le perdonò el Angel, sin quitarle la vida: *Factum est igitur in nocte illa venit Angelus Domini, & percussit in castris Assiriorum centū & octoginta quinque millia, quando & reuersus est Rex Senacherib Rex Assyriorum, & mansit in Niniue*, quien le dixera al Angel, al Rey perdonays, al caudillo de todos, siendo el mayor blasphemo y enemigo de Dios, q̃ mysterio es este Angel Santo?

Dize Eucherio sobre este lugar, que por estar Dios indignadissimo cō este Rey, no quiso q̃ muriesse muerte comun con los demas, sino vna muerte amarguissima, y espantosa, muriendo a manos de sus mismos hijos, que en llegando a su ciudad de Niniue le quitaron la vida, las palabras del Dotor: *Contemptor veri Dei nec Angeli perijt gladio, quod erat commune cum pluribus, sed parricidio filiorum*. Terrible muerte, donde el padre esperaua descanso, y consuelo de la perdida de su gente, que era en la piedad de sus hijos; hallar en ellos la muerte, no pudo Dios castigarle con mayor atrozidad;

Eucherius.

assi ni mas ni menos, ordenar el cielo la leche de Maria Señora nuestra, para que el Hijo de su ser hallasse en ella vida y regalo, en vez desto hallar susto, y tribulacion, fue de los mayores tormentos que padecio este Señor.

Con esto quedaran entendidas vnas palabras dificultosissimas de San Cypriano Martyr. *Eratque puer sugens vbera, & sustinens cōuitia*, que estaua el Niño Dios tomando los pechos de su Madre, y padeciendo oprobios, y afrentas, *& sustinens cōuitia*, pues pregunto, en aquella ocasion no estaua solo cō su Madre? que al passo que le daua el pecho, le dezia mil ternuras, con otros tantos requiebros amorosos? Por ventura estaua entonces como en el Caluario, en medio de perfidos sayones que le molestauā con oprobios? No por cierto, pues como dize San Cypriano, *eratque puer sugens vbera, & sustinens conuitia*? El caso es, que con la persecucion de Herodes, recibio tal susto, y tal tribulaciō la afligida Madre, que como toda esta pena se le fue a la leche, q̃ es lo ordinario en las mugeres q̃ crian, tomando el Hijo de Dios

S. Cypr. Mart. orat. de natiuit. Christi.

el

el pecho, en el virginal liquor cõ que se alimentaua, empeçò a sentir las penas y oprobrios de su passiõ; portentoso trabajo hallar amargura donde se esperaua regalo.

Dize a este proposito Iubenal de vn mancebo, que cayendo vn yelo desde vn texado le degollò, exclamò diziendo: *Et vbi non est mors sic iugulatis aqua*, auiẽdo criado las aguas para regalar y refrescar alentando, boluerse cuchillo para quitar vida, gran dolor.

Confirmo todo lo dicho con vn lugar singularissimo de Iob, para este proposito, quando vio que despues de sus trabajos, la muger que Dios le auia dado, para aliuio y descanso, era la que mas le atormentaua, boluio se a Dios y dixole, *Mirabiliter me crucias*, como si dixera, o soberano Señor q̃ han llegado mis trabajos, de puro grandes, a ser portentosos y milagrosos; aquello se llama milagro, quando vna cosa obra desusadamente, fuera de los limites de su obligacion, como el fuego del horno de Babilonia, fue milagroso, porque auiendo de quemar a los niños les regalaua; assi Iob llamò a sus trabajos (segun eran espantosos) milagro: *Mirabiliter me crucias*. Porque su muger se auia con el desusadamente, auiendo de hallar en ella regalo y consuelo, hallaua el mayor tormento de todos, por esso dixo: *Mirabiliter me crucias*, del mismo modo podemos llamar milagroso el tormento que el Hijo de Dios padecio, tomando los pechos de su Madre; pues donde auia de hallar regalo, hallaua pena, recibiendo la leche assustada.

Iob.

Danielis. 3.

Huye su Magestad a Egypto, porque no quiere que Herodes tropiece en el, no es amigo este Señor de ser piedra de escandalo, aun del mas perdido; mandaua Dios en el Exodo, que el Altar no fuesse de piedras picadas, hechas con permanencia, sino de piedras brutas, que quitando vna, se cayesse todo el Altar. *Si mihi construxeris altare ex lapidibus, non ex sectis lapidibus ædificabis illud, quod enim excissum manus super ipsum ascenderit polluetur?* Da la razon de todo esto San Theodoreto, diziendo, que como yuan caminando por el desierto a la tierra de promission, y acercandose ya a ella, como se la auian de quitar a tantos

Exodi. cap. 20.

tos gentiles, era fuerça que estos expelidos se retiraran al desierto, si hallaran altares en el, edificados con permanencia, adonde se auia sacrificado el Dios de Israel, sacrificaran ellos al demonio, no quiere Dios seruir de piedra de escandalo; ni ser tropieço del mas perdido, por esso prohibe, que el Altar sea de piedras picadas, las palabras de S. Theodoreto. *Ideo vetat elapidibus fabrefactis altare construi; ne cum hi terram promissam obtinuissent in aris illis vicini Dæmonium sacrifficia celebraret.* Por esso el Hijo de Dios huye a Egypto, no quiere que Herodes tropiece en el.

S. Theodoret. q. 44. in Exodũ.

O que dotrina pudieramos sacar de lo dicho, para muchos pecadores, que no se contentan con tropeçar en las criaturas, como lo dixo el sabio: *Creaturæ Dei in odium factæ sunt, & in tentationem animabus hominum, & in muscipulam pedibus insipientium.* Hazen lazos, o ratonera de la criatura tropeçando en ella, esto no es mucho; del mismo Dios ay pecadores, que hazen tropieço, y en su Mageſtad, como en piedra de escandalo, se quieren hazer las cejas, el que entra en los templos, y los profana, tropieça en Dios el, que comulga mal, y en esta forma se suelen enredar en la misma virtud, Dios nos de luz para q̃ le siruamos, sin conuertir en veneno lo que està ordenado para nuestra saluacion.

Libr. Sapientiæ cap. 14.

DISCVRSO Tercero.

QVE SOLO A las prendas del santo Ioseph en esta ocasion, y destierro se pudieron fiar al Niño Dios, y a su preciosa Madre, y de las excelencias del santo Ioseph.

Factum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.

Dichosissima fue la Reyna de los Angeles, dado caso q̃ huuo de ser desposada, en topar tal Esposo, q̃ con

con tan grãdes finezas:principalmẽte, en este destierro, y fuga a Egypto, la supo cõfortar, seruir, y sustentar, bien se vfanaua desta grã felicidad esta Señora, pues hablando de las prendas, y auẽtajadas virtudes de su Esposo Ioseph, dixo estas palabras. *Sicut malus interligna syluarum: sic dilectus meus inter filios sub vmbra illius, quem desideraueram sedi, & fructus eius dulcis gutturi meo.* Mi Esposo es comparado con otros esposos, como el hermoso mançano, con arboles syluestres debaxo de su sombra me sentè, y el fruto de sus manos fue dulce al gusto de mi paladar.

Cantic. cap. 2.

La palabra mas digna de aduertencia que ay en este testimonio, es aquel *subvmbra*. Porque este modo de hablar, sentarse a la sombra, y hazer sombra, son muy propios de los casados: assi lo notan comũmente sobre el capitulo primero de San Lucas, declarando aquellas palabras, *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus altissimi obumbrabit tibi*, que fue dezir el Espiritu Santo vendra sobre vos purissima Señora, y sin menoscabo de vuestra pureza hara las vezes del Esposo, formando en vuestras entrañas al Hijo de Dios: y esto significò diziendo, harate sombra, y con esto viene el verbo latino, *nubo*, que significa propiamente cubrir, y hazer sombra, y juntamente casarse fundado en aquel velo, con que el marido cubria a la muger el dia que se casaua, y de alli se llamò el casarse, *nubere*, que significa cubrir, y hazer sombra.

S. Luc. capit. 1.

De modo, que quando la Virgẽ dize, *Sub vmbra illius quem desideraueram sedi*: senteme a la sombra de mi amado, fue como si dixera, desposeme cõ Ioseph, para que el como esposo en mis trabajos y destierros me hiziesse sombra, y yo como esposa le recibiesse, y veneraſſe por su mucha santidad, y pureza: y assi es mucho de notar, que adonde San Lucas dize: *Ad Virginem desponsatam Ioseph*: dize la letra Syriaca: *Ad Virginem venditam viro*, a vna Virgen que se vendio a vn varon, solo San Ioseph tuuo caudal y virtudes para poder cõprar por Esposa a la Reyna del cielo.

S. Luc. capit. 1. Lytera Syriaca

Pero boluiendo al lugar de los Cantares, si buscaua sombra, otros arboles ay mas copados, y sõbrios q̃ el man-

mançino, porque compara mas a Ioseph su esposo a este arbol que a otros, respon de Philó Carpacio, que los arboles que son celebrados por la sombra, como es el platano, el alamo, y otros deste jaez, son infrutiferos, pero el mançano es arbol en quien se junta sombra y fruta, y tambien porque el arbol con fruto, es symbolo del justo, de quien dixo David: *Et erit tanquam lignum, quod plantatum est, secus decursus aquarum, quod fructum suum dabit in tempore suo*, arbol frutifero ha de ser el Esposo de Maria.

Philon Car. in Cantic. cap. 2.

Psal. 1.

Y no carece de mysterio, que el fruto que lleua este arbol mistico de Ioseph, seã mançanas. Sã Gregorio Nazianzeno, en la oracion segunda que haze contra Iuliano, dixo, q̃ los antiguos para pintar vn hombre virtuoso con todas las buenas prendas que ha de tener, fingieron vn Hercules, a quien atribuyeron tantas empresas, y tantas hazañas, significando en cada vna dellas algun heroyco acto de virtud, y assi dize el Sãto, *Herculem olim virtutis, & prouitatis, figuram proposuit vetustas.* San Gregorio tomò este dicho de san Fulgencio; y ambos de Aristoteles.

S. Gre. Nazian. orat. 2. contra Iulian.

A este Hercules tan celebrado le pintauan los antiguos con tres mançanas en la mano, porque son simbolo de la tẽplãça; y assi dixo Plinio, *Malis recentibus moderatio fit*, tẽpla sus passiones el que come mançanas: de modo que en las tres mãçanas figurauan tres virtudes heroycas: la primera era *non excandescere*; la segunda *non esse deditum auaritiæ*, la tercera, *liberum esse a voluptatibus*, templar el enojo, no ser codicioso, ser casto; luego si la esposa auia de elegir algun arbol frutuoso, para significar a su querido Ioseph: con razon escogio el mançano, cuya fruta tiene tan buenas significaciones, y tan a cuento, para el matrimonio que ella queria significar.

Plinio.

La primera virtud, que era no embrauecerse, no se embrauecio quando la vio preñada, de modo que la entregasse a la justicia: la segũda que era; *non esse deditum auaritiæ*, no fue auaro; pues quanto ganaua a su trabajo, lo que gastaua en sustẽtar al hijo y a la Madre: la tercera que fue, *liberũ esse a voluptatibus*, fue tan casto, que merecio que le entregassen la virginidad de los Angeles,

y assi

Metaphraſt. de educatione Mariæ.

y aſsi dixo vn Dotor: *Inuentus eſt, itaque Ioſeph qualem quærebat ratio ex eadem tribu, ex qua erat Verbo.* Pero la queja que forma Iſolano, es la que viene en la ocaſion preſente, mas a propoſito dize eſte Dotor, que ſi puſo Dios en el Parayſo vn Cherubin que con vna eſpada de fuego, *verſatil*, le defendia, de modo que ninguno fue tan oſado que ſe atreuieſſe a llegar a el; mucho mejor San Ioſeph pudo vſurpar el titulo de Cherubin, pues guardò otro Parayſo mas bello y mas delicioſo para Dios, que fue la Virgen, y ſu Precioſo Hijo, ſin q̃ ninguno los ofendieſſe todo el tiempo que eſtuuieron debaxo de ſu amparo, ſus palabras ſon eſtas: *Si hæc exploratæ creduntur veritatis, cur non Ioſeph Cherubim aſſeuerandus eſt, qui & Virginis ſanctiſsimæ, & Chriſti cuſtos adeo immortalis poſitus fuit?* Dos Parayſos guardò, y ſuſtentò, donde deſcubrio ſus ricas prendas, y el valor de ſus heroycas virtudes, porque eſta empreſſa ſola para Ioſeph la guardò el cielo.

Iſola. 3. part. to. 7. ca. 13.

Geneſ. 3.

Y no fue menor dicha del benditiſsimo Ioſeph topar tal Eſpoſa, el Ecleſiaſtico dixo, que tres coſas hazen famoſo a vn hombre, y digno de eternos renombres: *Filij, & ædificatio ciuitatis, confirmabit nomen: & ſuper hæc mulier immaculata computabitur*, los hijos, el edificar ciudad, y el tener muger honeſta, è inculpable, por eſta parte el mas famoſo del mundo fue Ioſeph, tuuo vn hijo ſin tener parte en el, q̃ valio por muchos, edificò ciudad. San Gregorio Magno, que aquella ciudad fundada ſobre montes ſantos, *Fundamenta eius in montibus ſanctis*, es la humanidad de Chriſto nueſtro Señor fundada ſobre los montes eminentes de la diuinidad, eſta edificarõ a medias el Eſpiritu Santo, y Ioſeph el diuino Eſpiritu en lo oculto, San Ioſeph en lo manifieſto; como en la Señoria de Venecia que eſtà fundada ſobre agua, la Señoria edifica debaxo de las aguas, y el ciudadano ſobre la tez del mar, en lo que ſe vee el Eſpiritu Santo formò en lo oculto la humanidad de Chriſto, y eſſa miſma humanidad deſpues del parto virginal la edificò Ioſeph ſuſtentandola.

Eccleſ. cap. 40. num. 19.

Pſa. 86.

S. Greg. Magn.

Lo tercero le haze famoſo el auer tenido muger hermoſa,

mosa, santa, è inculpable, quien lo dixera al santo, quando hazia esta jornada; adonde caminays con vuestra esposa varon bendito, no considerays; que vays a Egypto, adonde los Reyes del se enamoran siempre de las hermosas, mirad que lo es vuestra esposa como mil oros, no considerays lo que sucedio a Sara, y a Rebeca, abuelas de vuestra Esposa, que por hermosas las arrebataron los Principes de Egypto.

Responde el santo, que no corre riesgo su Esposa, no obstante que es mas hermosa que sus abuelas, porq̃ es mas recatada, que quãdo la hermosura la apadrina la honestidad, y el recato, no corre riesgo, allà dixo Tertuliano de dos amigos intimos gentiles, el vno se boluio Christiano, muy feruoroso, el amigo gentil le dexò, improperauanle, que auia dexado al amigo, y el respondio diziendo: *Lucius bonus vir, sed quia Christianus est desero*, sea vna muger la mas hermosa del mundo, si es recatada y honesta, todos diran hermosa es, *sed quia de nota est desero*: y assi dixo el Sabio; *gratia super gratiam, mulier pulchra, & pudorata,*

Tertul. apolog. cap. 2.

Eccles. 26. n. 19.

Iob, c. 2.

como aculla Iob, *Pelem pro pele dabit homo*, que quiere dezir, toda la piel, o toda la vida: assi el Sabio el dezir, *Gratia super gratiam, mulier pulchra, & pudorata*, es como si dixera, es en los ojos de Dios, la cifra de toda la hermosura de las mugeres, el ser hermosas, y recatadas.

A Apeles le traxeron en vn lienço vna bellissima dama q̃ auia pintado Protogenes, para q̃ la juzgasse, dixo Apeles quando la vio, buena està, pero *deficit illi aliquid venereum*, como si dixera, no tiene garauato, faltala vn poquito de la diosa Venus, que es lo que se vsa en el mundo, aunque sea vna muger como vn Angel, si es honesta dizen, hermosa es, pero no tiene garauato, quiere el mundo que tengan algo de descõpostura, y a esto llaman brillar, y esmalte de la bizarria que aora se vsa.

O confusion grande de mugeres Christianas, criadas para gozar de Dios, q̃ todas ellas se hazẽ garauatos para arrastrar almas tras si; de las mugeres barbaras de Arabia, dize el grã Tertuliano, *Arabiæ vxores velabantur, vt vno oculo liberato contenta sint, dimidia potius frui luce, quam totam faciem prostituere,*

Tertul. lib. 6. de veland. virgini.

tuere, se priuauan de la mitad de la luz, cubriendo su rostro, tapandose de medio ojo, no estimauan el priuarse de la mitad de la luz, por no parecer rameras, descubriendo todo el rostro, y dã do ocasió a los hombres de inquietud, y desassosiego.

Libr. 2. Parali. cap. 26. Quenta la Escritura, que no pudo el Sacerdote Azarias apartar al Rey Ozias, de q̃ no perdiera la verguença cometiendo vn gran sacrilegio en presencia de Dios, dize el Texto: *Statim que orta est lepra in frõte eius*, castigole luego el cielo, con que le saliesse a la frente mucha lepra. Agudissimamente S. Chrysostomo dize, que porque le salio la lepra mas a la frente, que a otra parte alguna? Dize el Santo, perdio la verguença, que tiene su assiẽto en la frente, y alli le castigaron. *Estornit lepra in fronte illius, quia vbicũque est impudentia, ilic est vltio.* *S. Chris. hom. 4. de verbis Isai.*

Si a todas las mugeres de estos tiempos, que por auer perdido la verguença, traen sus rostros patentes para enamorar a los liuianos, las castigara luego nuestro Dios con lepra, o q̃ de hospitales fueran necessarios para curar tantas leprosas. Son las mugeres como las treynta y nueue de la primera, q̃ en sentandose los jugadores a jugar este juego, todo es murmurar de las 39. llamanlas come capas, dizẽ que con ellas perdieron siẽpre el resto, y juntamente con esto, passan vna vez, y dos vezes la baraja que buscan estos jugadores? 39. en dos cartas? pues no murmuran dellas? Si, pero no obstante esso las buscan, y passan muchas vezes hasta hallarlas; assi son las mugeres, todos murmurã dellas, llamanlas come capas, y muchos las buscan, y ellas dan la ocasion, preciandose mucho de q̃ tienẽ garauato para prender al mas valiente, destapãdose con este fin para ser vistas. *Las mugeres son como las 39. de la primera.*

Bien puede yr Ioseph muy seguro a Egypto con su Esposa, que aunque los Principes deste Reyno siempre fueron atreuidos cõ las forasteras hermosas, no obstante q̃ su Esposa es mas bella que cien mil Seraphines, no corre riesgo, que es muy honesta, y recatada, y la que lo es, aunque sea hermosa, donde quiera està segura.

(***)

DIS-

DISCVRSO IIII.

QVE ES BIEN TAN grande el peregrinar, que en naciẽdo el Niño Dios apetecio este bien, y quiso peregrinassen sus Padres, y de la puntual obediẽcia de la Virgen en dexar su patria, y como nos enseña esta Señora, que la obediencia ha de ser ciega.

Qui consurgens accipit puerũ, & Matrem eius nocte, & secessit in Egyptum.

DEmos principio a este discurso con vn encarecimiẽto grãde de S. Irineo, el qual dize, q̃ luego q̃ mãdò Dios a Abrahã q̃ saliesse de su tierra, y peregrinasse, le agradò tãto su obediẽcia, y el verle peregrinar, q̃ se hizo peregrino cõ el, *cũ Verbo peregrinãs, vt cũ verbo moraretur:* yo no hago nada dize Dios, en dexar las cosas porq̃ no las he menester, pero q̃ Abrahã las dexe por mi, embidio tãto esta virtud, q̃ me hago peregrino cõ el: ensayãdose, para peregrinar en siẽdo hõbre en carne mortal: y assi a penas huuo nacido en el mũdo, quãdo su prouidẽcia traçò esta persecuciõ de Herodes, por peregrinar, y obligar a su purissima Madre, y al Santo Ioseph, a que peregrinassen, porque participassen del merecimiẽto desta soberana virtud. S. Irin.

San Iuan Damasceno dize a este proposito vn grãde encarecimiento, *peregrinus Dei est collyrium, qui eũ excipit confestim visum recipiet,* colyrio llama a esta virtud de los ojos del alma, y aora entiendo, que el dezir San Methodio martyr, que el Verbo diuino vino a la Virgen como peregrino, *Filius Dei indigus venit a te,* y lo mismo dize san Pedro Chrysologo, *vna puella sic Deũ in sui pectoris capit, recipit obletat hospitio,* notese aquella palabra, *hospitio,* que da a entender le recibio como peregrino: biẽ pudiera venir con gran Magestad, y no quiso, sino como peregrino, por ser colyrio de los ojos del alma de su Madre, para q̃ en aquel punto viesse la vision beatifica. *S. Ioann. Damasc. lib. 3. paral. c. 37.* *S. Meth. ser. de purificat.* *S. Petr. Chrysol. ser. 140.*

Y no es pequeño indicio del amor q̃ Dios tiene a los q̃ peregrinan, pues quiso q̃ los treynta dineros en que Iudas le vẽdio; precio de su sangre, ordenò el cielo se comprasse con ellos vn campo para enterrar peregrinos, aduertẽcia es de S. Anastasio. *Pretium eius, quia erat liber factum est peregrinis in se pul-* *S. Anast. lib. 4. de dogmatibus.*

pulchrum. Si para los cuerpos de los que peregrinan tiene Dios las primicias de su sangre, que tendra para sus almas?y San Paulino dize, que librar Dios a Loth del fuego de Sodoma, fue porque hospedò como a peregrinos a los Angeles.

S. Pauli. epist. 31.

Pero reparemos en la prōpta obediencia de la Reyna del cielo, en dexar su patria, y sus pobres alhajas, y auer de peregrinar jornada tā larga: la dificultad tan grāde q̄ se encierra en dexar la patria, y haziēda para ser peregrino por Dios, coligese del Genesis, adōde vemos, q̄ para q̄ Abrahā dexasse la suya y los bienes temporales, fue necessario q̄ Dios le hiziesse siete promesas muy grādes, no haziēdole ninguna quando le mādò sacrificar al hijo, de adōde se colige, no tiene tanta dificultad, segun la condicion de los hōbres, el degollar vn hijo, entregandole a la muerte, como el dexar la patria, y la haziēda.

Gen. c. 12

Gen. c. 22

Digo q̄ le hizo siete promesas para obligarle a q̄ saliesse de su tierra, *agredere de terra tua, & faciā te in gētē magnā*, esta es la primer promesa, prometio multiplicarle a el, y a sus decēdiētes. La segunda promesa, *benedicam tibi*, que quiere dezir, llenarete de bienes temporales: la tercera promesa, *& magnificabo nomen tuum*, engrandecere tu nōbre, de modo que sea famoso por todos los siglos: la quarta promesa, *Benedicā benedicentibus tibi*, yo prosperare a todos los q̄ te hizieren bien, y te socorrieren en esta peregrinaciō cō bienes temporales: la quinta promesa, *maledicam maledicentibus tibi*, serè enemigo del que lo fuere tuyo: la vltima: *Atque in te benedicentur omnes generationes terræ*, en ti seran todos benditos.

Y es mucho de notar, que quādo esto sucedio, aduierte el libro de los Actos de los Apostoles, que para hazerle estas promesas se le aparecio en gloria, *Deus gloria apparuit patri nostro Abraha*, como diziendole, si por mi amor dexas la patria, y los bienes temporales, mira la gloria con que te puedo premiar. O Santo Dios, que al mandarle sacrificar el hijo, nò le hiziesse ninguna promesa, y para que dexe la patria, le haga tantas, como se colige de lo dicho, gran ventura deue de ser.

Actor. 7.

Cōfirmase lo dicho con la autoridad de S. Ambr. lib. 1. de Abrahan, c. 2. ponderādo aque-

S. Amb. libr. 1. de Abrahā.

aquellas palabras, *egrederéde terra tua, & de cognatione tua & de domo patris tui*, y luego despues desto, las promesas grãdes q̃ Dios le hizo, dize q̃ todas fueron, *ne forte desperaret*, porq̃ no se desesperasse en vn mandato tan amargo al gusto de los hombres.

O serenissima Reyna del cielo quien no engrandece vuestra puntualidad y obediencia, en dexar vuestra patria, y peregrinar por mandarlo Dios: aqui enseña esta Señora a las mugeres, lo q̃ las es sumamente dificultoso, que es saber obedecer.

Gene. 1. Dixo Dios en el principio del mũdo, *faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostrã*, hagamos al hombre a nuestra imagen, y semejança, donde podiamos dificultar, porque no dixo este Señor: *faciamus mulierẽ ad imaginem, & similitudinem nostram*, que mas razon ay para que el hombre sea hecho a la ymagen de Dios, que la muger? Da la razon San Theodoreto, y dize, que esta semejança consiste en mandar: y assi se verà que dize luego el Texto, *& dominetur picibus maris, & volatilibus cœli, & bestijs terræ*, supuesto que esta imagẽ, y semejança de Dios, consiste en mandar; no auer dicho, *faciamus mulierem ad imaginem, & similitudinem nostram*, es señal que no quiere que la muger mande, sino que siempre obedezca, cosa durissima en las mugeres. *S.Theod. q. 20. in Genes.*

Y assi aduierte Moyses Barcefas en el libro q̃ haze de paradyso, q̃ el comer Eua primero de la mançana que comiesse Adan, fue con animo de ser primero diosa antes q̃ su marido fuesse dios, *eritis sicut dij*, assi dixo Eua, q̃ seremos como Dios, pues quiero comer primero, para que ya que mi marido en lo natural es mi cabeça, y me manda como superior, yo enlo diuino sea superior a el, y le mande, y me sea obebiente. *Cur prius non vocauit Adamum, vt ipse prior ederet, nimirum trasformari, prior ipsa cupiebat, & diuinitate praire sicut ipse humanitate præcessera', vt imperium obtineret.* *Moyses Barcefas lib. de Parad. c. 1.*

Los cabellos en las mugeres, son symbolo de la obecia, en lo q̃ mas amã, tengã el symbolo de lo q̃ mas las conuiene. Por lo qual el Cõcilio Grangrense, aprouado en el tiempo de Syluestre Papa, anathematiza a las mugeres que se cortaren el cabello, en señal de que no han de ser obedientes a sus

Concil. Grāgenſ. ſuperiores. *Si qua mulier propter diuinum obſequium, vt aſtimat crines atondeat, quos ei Deus ad ſubiectionis materiam tribuit, tanquam pretium diſſoluens obedientiæ anathema ſit.*

Eſa. 13. De modo que la deſinobediencia anathematiza como la obediencia ſantifica. Dixo Dios por Eſayas: *Ego mãdaui ſanctificatis meis,* la Gloſſa interlineal dize: *Ideſt Patris, & Medijs obediẽtibus mihi*, lo miſmo es ſer obediente, que ſer ſantificado en los ojos de Dios, la miſma obediencia le ſantifica. Mugeres muy pocas ſon las que ſaben obedecer, y a todas da exemplo la Reyna del cielo, obedeciendo al mandato de Dios, dexando la patria, y haziendo, y caminando en ſu deſtierro, y peregrinacion a Egypto. (Gloſſ. int. in Eſa. 13)

LO MORAL.

CErremos el diſcurſo acabando de reſponder al titulo del, diziendo que la Virgen nueſtra Señora, auiendo obedecido con tanta puntualidad, dexando ſu tierra, y caminando a Egypto, nos enſeña con eſto, que la verdadera y perfeta obediencia ha de ſer ciega.

Dizelo San Iuan en el capitulo onze, que quando el Saluador del mundo reſucitò a Lazaro, le dio vna voz diziendole; *Lazare veni foras.* Dize mas el Euangeliſta: *& facies illius ſudario erat ligata.* Pudiera Lazaro reſucitado deſde el ſepulchro, dar vozes, diziendo, vengan me a quitar el ſudario con que eſtoy vendado los ojos para ſalir del ſepulchro, no quiſo ſino ſalir a ciegas, los ojos vendados, enſeñandonos que la verdadera obediencia ha de ſer ciega. O que bien lo pondera S. Ambroſio, lib. *de fide reſurrectionis. Comprehende ſi potes quem admodũ clauſis oculis iter carpat, natura ſuum non requirebat officium, non iam ſuo ordine, ſed diuino nutui ſeruiebat.* (S. Ioan. c. 11.) (S. Amb. lib. de fide reſurrectionis.)

En confirmacion de lo dicho pudieramos dificultar, porque en el ſacrificio de Abrahan ſe contentò con el amago que hizo de ſacrificar el hijo, y del Capitan Iepte no quiſo amagos, ſino que efectiuamente ſacrificaſſe la hija. La razon ſe colige del Texto, Abrahan fue (Ge. c. 22.)

buen

buen obediente, obedecio a ciegas, de noche fue quando tuuo la inspiracion, y el precepto de que fuesse a sacrificar el hijo, y assi dize la Escritura: *De nocte consurgit.* Quien le dixera donde vays buen viejo embuelto en caliginosas sombras de la noche? Cierto es, que respondiera a hazer lo que Dios me manda, que es a sacrificar este hijo, pues no aguardareys a que amanezca, porque veays por donde vays? No, que la verdadera obediencia ha de ser ciega.

Aborrece Dios el sacrificio de Iepte, no obstante que no fue amago, porque le dilatò, y concedio tres meses a la hija para llorar su mocedad malograda, tuuo poca Fè, menos esperança, no supo obedecer: pues para exemplo de los venideros sacrifique, sin que su sacrificio sea agradable a Dios, es pensamiento de Anasthasio Niceno, question treynta y seys sus palabras son estas. *Permisit Deus eos qui tunc erant, & qui postea futuri erant: erudies, toto quidem Deo vouere, & vt conuenit citra moram, & cum fide, & gaudio implere promissum.*

S. Ath. Nicenus q. 36.

Cierro el discurso con la peticion de mi Padre Eliseo, que dixo el gran Profeta Elias: *Fiat in me duplex spiritus tuus*: Respondiole: *At tamen si videris me, quando tolar à te erit tibi, quod petisti.* Viole en testimonio de lo qual dio vozes diziendo: *Pater mi. Pater mi, curus Israel, & auriga eius*: Dexole la capa, y en ella el espiritu doblado, y assi dixo Chrysostomo: *In pallio duplicem Eliam habebat*, tenià dos Elias en la capa.

Lib. 4. Reg. 2.

S. Chrys.

Entra aora la dificultad, porque tenia en la capa el espiritu que no tuuo Elias, este senzillo, y Eliseo doblado? La razon, porque Elias traya la capa por su gusto, o necessidad; Eliseo por obediencia, y esta le hizo que creciesse el espiritu: todo lo qual nos enseña la Reyna de los Angeles, y el santo Ioseph, fueron verdaderos obedientes, pues a penas los dixo el Angel que dexassen su tierra, y lleuassen al Niño Dios a Egypto, quando luego le obedecieron: aprendamos destos Señores a ser puntuales en la obediencia.

DISCVRSO V.

QVE SON TAN DEsaforados demonios la passion, y la ambicion, que Herodes buscaua a Christo para quitarle la vida, y condenarle el alma.

Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.

DIose por agrauiado Herodes de los Magos, q̃ le huuiessen engañado, lleno de passion, por vna parte, por otra ambicioso, de conseruarse en el Reyno, tomò vna resolucion infernal, el que auia de ser padre del Reyno, y de la patria, se trocò en verdugo fiero, y determinò matar todas las criaturas de pecho, pareciendole que entre todas no se le podia escapar el rezien nacido Niño Dios de su fiereza, y furia.

Dios nos libre de la passion, quan rematadamente ciega sin dexar rastro de luz. Pecò el pueblo en el desierto leuantando vn bezerro por dios, y dandole adoracion, puesto en alto sobre vna coluna a vista de todos, dixo Aarõ: *Hi sũt dij tui Israel qui te eduxerunt de terra Ægypti*. Sobre las quales palabras dificulta Ruperto si era el bezerro vno, como dixo estos son tus dioses? El caso es, que dize este Dotor, que le leuantaron al salir del Sol: hizo sombra el bezerro, y como estauan apassionados con Moysen, la sombra les parecio bezerro, y leuantando la voz, dixeron dos bezerros, dos dioses tenemos, Aaron burlando dellos, y hablando con ironia, dixo, teneys razon, estos son vuestros dioses q̃ os sacaron de Egypto: adõde se vee la fuerça que tiene la passion para cegar, pues la sombra les parecio realidad, y bezerro verdadero, y siendo vno le juzgaron por dos.

Exo. 32.

Rupert. Abbas.

San Matheo hablando de aquel ceguecillo, a quien el Hijo de Dios dio vista, preguntaronle los circunstantes, que que via, y el respondio: *Video homines, velut arbores ambulantes*. Dificulta San Pedro Chrysologo sobre este dicho, que tienen que ver hombres con arboles? y responde el Santo: *Imperfectis oculis grandescunt formæ turbantur species, res fabulantur ipsæ; quia non iam visionem capiunt, sed adhuc umbram*

S. Matt. cap. 8.

S. Petr. Chrysol. ser. 176.

bram sustinent visionis. Lo que en este caso sucedio en los ojos corporales deste ciego, que por la flaqueza de la vista, en razō de salir sus ojos de vna tan graue enfermedad, y estar conualecientes, la sombra le parecio realidad: assi sucede en los que se apassionan, que la sombra juzgan por cuerpo solido, ceuandose en ella como si fuera sustancia.

Quien vio a los viejos de Susana apassionados, y rematados en sus amores. *Erant ergo ambo vulnerati amore eius*, no pudieron hartarse de la sustancia que pretendian, estauan tan ciegos, que a falta dela sustācia que no alcançaron se procuraron hartar de sus accidentes; y assi aduierte la Escritura, que quando sacaron a Susana en publico al Tribunal delante de todo el pueblo, la mandaron descubrir el rostro, q̄ salio cubierta, dize el Texto: *Vt vel sic saciarentur dechore eius*. Palabras dignas de gran consideracion, ya que estos viejos pecadores no pudieron gozar de la sustancia, como ciegos y apassionados, se prometieron hartura de los accidentes de la hermosura. *Vt vel sic saciarentur dechore eius*: como quando ay vna grande hambre, no pueden hartarse de pan, hartanse de fruta que accidentalmente sustenta.

Dā.c.13.

Quien ve a vn Prelado, apassionado contra vn subdito, no halla en el realidad de culpa, la apariencia le parece que lo es, la sombra se le haze bezerro, y quando no puede ceuarse en la sustancia, hartase de los accidentes, reprehendiendo imprudentemente, y tal vez castigando lo que no es, porque a este tal le tiene ciego la passion que contra el subdito tiene.

Introduze el Profeta Zacharias al Padre Eterno, que se admira de las llagas de las manos de su Hijo, y hablando con el le dize: *Quid sunt plagæ istæ in medio manū suarum*. Porque causa le admiraron mas las llagas de las manos, que las de los pies, o costado, o espaldas, o las que causaron la corona de espinas, solas las de las manos le admiran.

Zacha.c. 13. n. 6.

Respondamos a esta duda con vn lugar de Esayas, en que dize, que el Hijo de Dios tiene a los hōbres en sus manos; *In manibus meis descripsi te*, pues la admiracion del Padre Eterno està

Esai. 49.

que estando los hombres en las manos de su Hijo, clauã dole las manos, les tuuiesse la pasion tã ciegos, que no echassen de ver se clauauan ellos el alma, y el coraçon.

Que ciegos anduuieron los enemigos deChristo N. S. los comparo yo ala lechu ça, que todo el dia gasta en hazer gestos al Sol, despues quando sobreuiene la noche, abre los ojos, asi fuerõ los Iudios, todo fue hazer gestos como lechuças al Sol de Iusticia, gestos a sus mila gros, a su vida, a su dotrina ya tarde abrieron los ojos quando sepamos? *quando tenebræ factæ sunt super vniuersam terram*, entonces en las tinieblas, como lechuças, abrieron los ojos, y viendo el mal que auian hecho, dize S. Lucas, que *reuertebãtur percutientes pectora sua*, se bol uian a sus casas dandose cõ los martillos en los pechos con que le auian crucificado, teniales la pasion ciegos, y abrierõ los ojos, quãdo estaua ya hecho el daño, sin poderle remediar.

Luc. 23.

Vbi supr.

No ciega menos la ambicion: y para q̃ vamos respon diendo al titulo del discur so, q̃ el Rey Herodes buscaua al Hijo de Dios, no solo para quitarle la vida, sino para condenarle el alma, si pudiera, atiendase al encarecimiento del Euangelista. *Futurum est enim, vt Herodes quærat puerum ad perdendum eum.* No dize q̃ le buscaua para matarle, sino para perderle, que en lenguaje de Escritura, acrecienta crueldad, sobre quitar la vi da temporal, significa quitar esta, y dar con el alma en los infiernos: contentauase Herodes, con quitar a los ni ños inocentes las vidas, pero alNiño Dios, a quien lla maron Rey los Reyes del Oriente, pareciendole que se le oponia al Reyno, busca le para quitarle la vida enlo temporal, y juntamente cõ denarle el alma: todo esto se encierra en aquella palabra, *ad perdendum eum.*

S. Mat. c. 2. n. 13.

Este lugar y esta verdad, que tengo dicha, se prouarã con otro lugar de S. Iuan a dõde el Hijo deDios, hablã do del mal pastor, dixo, que venia a buscar la oueja, *vt mactet, & perdat*, para matar la, y para perderla, de modo que este termino, perder, acrecienta gran crueldad, sobre el matar, asi lo aduierte sobre este lugar, *vt mactet & perdat*, el Sapientisimo Cayetano, dize asi este Do tor: *vt mactet tollendo vitam ouium,*

S. Ioa. c. 10. n. 10.

Caiet. in Ioa. c. 10.

omium, & perdat æterna damnatione, ya cõ esto estaran entendidas las palabras de Sã Matheo, y la fiereza q̃ en si encerraua la ambiciõ de Herodes. *Futurũ est enim, vt Herodes quærat puerũ, ad perdendũ eum*, en lo tẽporal le queria quitar la vida, desquartizandole, y poniendole por los caminos, y de camino cõdenarle el alma, todo esso encierra aq̃lla palabra, *ad perdendũ eũ*, y todo esso se puede temer de vn ambicioso.

Digamos otra mayor põderacion de la ambiciõ deste Rey, notable encarecimiento el de S. Pedro Chrysologo, que hablando desta persecucion dize assi: *Persequẽte homine Deus fugit, sæuiente terra, cœlũ trepidat, & volitante puluere, pauere turbãtur Angeli, & pauor Patris Filio fugiente monstratur*. Que pueda tãto la persecuciõ de vn hombre, y la ambicion, q̃ haga huyr al mismo Dios, que tiemble el cielo, se turben los Angeles, y assi assustados acuden al Sãto Ioseph que camine a Egypto, y lo q̃ mas admira la vltima clausula, *& pauor Patris, Filio fugiente monstratur*, tuuo pauor el Padre Eterno, como se colige de la priessa con que embio al Angel.

S. Petr. Chrysol. ser. 150.

Vna de dos, o el Padre Eterno tuuo verdadero temor, o S. Pedro Chrysologo miẽte: porq̃ si dixessemos (mirãdo a vn retrato del Rey dõ Felipe Quarto nuestro Señor) veys alli nuestro Rey, esto seria mentira, porq̃ la verdad no se prueua bien con la apariencia, el retrato no es mas que apariencia de su Magestad: y verdades nũca se prueuan bien con apariencias.

Del mismo modo dezir S. Pedro Chrysologo: *& pauor Patris, Filio fugiente monstratur*, si fue apariẽcia de temor, no dize verdad S. Pedro Chrysologo, porq̃ cõ la apariencia no se prueua lo q̃ es verdad, de q̃ temio; pues dezir q̃ verdaderamẽte temio grãde encarecimiento fuera de la ambicion q̃ reduxera a Dios a tal termino q̃ le hiziera temer, por otra parte no es justo q̃ digamos, q̃ miẽte Sã Pedro Chrysologo en sus escritos, pues q̃ hemos de responder a tan grã dificultad, que se quede esto en el ayre, sin juzgarlo por mõstruo de la ambicion, horrible, y espantoso. Digamos otra ponderaciõ nõ menor, en la qual se vera, quan descarada es la ambicion, lo poco que a Dios estima, quan cuydadosamente antepone sus

Mõstruo de la ambicion.

sus interesses al respeto q̃ al sumo Señor se deue tener.

No aueys oydo dezir alguna vez, que Poncio Pilato, fue dicipulo oculto del Hijo de Dios, y que aguardaua oportunidad para manifestarse por tal? sino lo aueys oydo, atended a lo que dize el gran Tertuliano deste desdichado Iuez, que auiendo empeçado tambien acabò tan mal: *Pilatus pro sua conscientia Christianus*. q̃ quiere dezir Christiano? q̃ cree en Christo, que asienta a su dotrina, y dà fee a sus milagros. Poncio Pilato en el interior era Christiano; esto es, aficionado a Christo, estimaua su virtud, teniale por verdadero Hijo de Dios, aguardaua ocasion para manifestarse por vno de los de su gremio, y parcialidad: pero quando oyò dezir al pueblo amotinado, sino le crucificas, *non eris amicus Cæsaris: Pilatus pro sua conscientia Christianus*, el que en su interior, y conciencia, era Christiano, como le amagaron, que le auian de quitar la dignidad, y que auia de perder la gracia del Emperador, empeçò a resfriarse en la Fè; dixeronle los Iudios: *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori, quia filium Dei se fecit*, es mucho de pōderar las palabras q̃ se siguen del Euangelista: *Cũ ergo audisset Pilatus hunc sermonem magis timuit.*

Tertul. in libro apolog.

S. Ioan. cap. 19.

Vbi sup.

Aduiertase aquella palabra, *magis timuit*, temio mas, auia temido aquellas razones. *Nos legem habemus, & secundum legẽ debet mori*, pero quando oyò las que acrecentarò luego, *quia filiũ Dei se fecit*, aqui fue donde *magis timuit*, porque estaua cierto en su conciencia q̃ no se hazia falsamēte Hijo de Dios, sino que lo era: inteligencia es esta de S. Agustin que dize assi: *Pilatus eorum legem non timuit, vt occiderit, sed magis filium Dei timuit, ne occideret*, pues q̃ le descaecio, para condenarle a muerte, aquella palabra, *nõ eris amicus Cæsaris*, temio perder la plaça, y dignidad de Iuez: y assi aduierte el Euangelista. *Pilatus autẽ cum audisset hos sermones adduxit foras Iesum*, sobre las quales palabras el Cardenal Toledo dize: *Succumbit Pilatus huic appositioni*. Temio el desdichado hombre perder la amistad del Cesar, y dixo hablando consigo mismo, Christiano soy en mi conciencia. Bien creo que Iesus Nazareno es Hijo de Dios, pero si me han de qui-

S. Aug. in Ioann. cap. 19.

Toletus in Ioã. cap. 19.

Vbi sup.

tar el oficio, perdoneme su Magestad, que le tengo de condenar a muerte: y assi buelue a dezir el Cardenal Toledo: *Plus potuerunt sermones hij de Cæsare apud eum, quam illi quos etiam audierat, & timuerat, quod filius Dei esset*, con esto queda bien ponderado el dicho de Tertuliano, *Pilatus pro sua conscientia Christianus*, y quan poderosa es la ambicion para cegar, y hazer guerra al Hijo de Dios, hasta ponerle en vna Cruz, trocádo a los Iuezes, a los Prelados, y Padres de la patria, en verdugos crueles, y enemigos del bié comun.

Exod. c. 32. En confirmacion de lo dicho, hallaremos en la Escritura, q̃ en ausencia de Moysen se amotinò el pueblo, y assi mancomunados, le dixeron a Aaron, que en aquella ocasion era caudillo, y Sacerdote. *Fac nobis deos, qui nos præcedant*, rehusolo, y diolos a entender, que era gran pecado, è idolatria, amenaçaronle que le quitarian la dignidad de Sacerdote, y harian nueuo Prelado; quando tal oyò, que podia perder el oficio, dixo: *Tollite in aures aureas de vxorum filiorumque, & filiarum vestrarum auribus, & afferte ad me*, pidio las arracadas de las mugeres, para hazer el ydolo.

Quien le dixera a este Sacerdote, Aaron que hazes, detente, refrena al pueblo, arriesga la vida, contra el pundonor de Dios quieres leuantar bezerro, como te oluidas, de que en Egypto, a quiẽ quieres ofender te hizo prodigioso, pues tocando con la vara a las aguas del Nilo, las conuertias en sangre, tocando al poluo, multiplicauas enxábres de innumerables mosquitos, boluiẽdo a tocar las aguas, exercitos de ranas, porque oluidado deste beneficio de la buena correspondencia q̃ a Dios se le deue del pueblo que se te ha dado en cõfiancia, y de la cuenta que has de dar a Moysen tu hermano, quieres leuantar tan grande abominacion. Exo. c. 7.

Que le mouio a este hombre sepamos, para cometer tan gran yerro: digalo el sapientissimo Oleastro, temor de no perder la dignidad: *Multa mala sequi solent ambitionem audis, quod Sacerdos perpetrarat: ne Sacerdotij munus amittat*. O ambicion infernal, que oluidada de todo buen respeto, sin reparar en riesgo alguno, antepo- Oleast. in Pẽteteuc. Exod. 32

nes tu comodidad a la honra de Dios.

Y sea la vltima ponderació,y no la menos ponderosa,lo q̃ le sucedio a Ioseph, soñò que vio doze manipulos, o azezicos de miesses q̃ representauan a sus hermanos, vio que los onze adorauan al suyo: contoles el sueño,è irritaronse tanto, que en ocasion que los yua a visitar al campo, dixeron: *Venite occidamus eum, & mittamus in cisternam veterem.* Determinaron enterrarle viuo, y quando escapò de sus manos, fue vendido por esclauo a vnos Madianitas.

Gen. 37. num. 20.

Quien les dixera a estos hombres crueles insanos; asi tratays vuestra sangre, asi vendeys vuestro hermano: porque atosigays la vejez del venerable Padre vuestro Iacob, que os hizo Ioseph? Responderan,que soñò vn sueño, en que se los anteponia a todos; pues vn sueño puede ofender? A los discretos no,a los ambiciosos si; q̃ ni por sueños quieren que nadie se les antepóga, aunque sea vn hermano, pena, que le enterraran viuo.

Aqui viene bien lo que dixo el glorioso san Cypriano Martyr,que ay tres diferencias de ambiciosos, vnos que no piden,ni pretenden: pero consumense con las dilaciones de que no mandan, otros que pretenden, pidé, y compran:los terceros son tan desaforados, que en la prosecucion de mandar,por alcançar lo que pretenden, no temen quitar honras,vidas,leuãtar testimonios,obscurecer la justicia, abatir la virtud, leuantar el vicio, y condenar su alma, como sino huuiera Dios,habla el Sãto del modo con que S. Cornelio fue eligido por Obispo: *Episcopatum,nec postullauit, nec inuasit, non vt quidam vim fecit, vt Episcopus fieret, sed ipse vim passus est.* Que mucho, q̃ los hermanos de Ioseph, que eran del linaje destos terceros ambiciosos le procurassen enterrar viuo, ni que Herodes busque al Hijo de Dios, para quitarle la vida, y condenarle el alma,si pudiera: *futurũ est enim vt Herodes querat puerum,ad perdendum eam.* O furia infernal de la ambicion, que hasta aqui puedẽ llegar sus desafueros: pues al mismo Hijo de Dios no perdona,ni respeta,sino que si pudiera atropellar con vida espiritual, y temporal lo hiziera.

S. Cypr. Mart. li. 4. epistola rũ, epis. 2.

DISCVRSO VI.

EN QVE SE PREGVNta, porque la Iglesia no quiere admitir consuelo en la muerte destos inocentes, y siendo dize que no son.

Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt.

S.Hil.in Mat. 2. Rab. in Matt. 2. 2. Vener.Beda.

SAn Hilario, Beda, y Rabano, que Rachel significaua la Iglesia, admira que llore la muerte destos inocentes tan arrienda suelta, q̃ no quiera admitir consuelo, si son martyres, que suerte mas feliz les pudo suceder, pues porq̃ les llora sin admitir consuelo. El caso es dize la Glossa, y Hugo Cardenal, que la Iglesia no querer consolarse, es darnos enseñança, que en esta vida no hemos de tomar consuelo hasta llegar a aquella patria celestial. *Non vult consolari in præsenti, quia non sunt, sed omnem spem, & consolationem ad æternam trasmittit vitam.*

Glossa Hugo in Mat. 2.

Pero vamos al mysterio de llorar sin admitir consuelo, llorando estos Martyres, como sino lo fueran; la razõ que a mi me quadra mucho sobre la qual tengo de fundar mi discurso, es la que dà Origines, diziendo, que el sentimiento de la Iglesia està, en que ya que murieron por Christo, y tiran plaça de Martyres, no muriessen con voluntad, porque fueran las coronas mas brillantes, las palmas mas leuantadas, y los merecimientos mas colmados, las palabras de Origines: *Plorauit Rachel filios suos, quasi nihil psissos pro aduentu Domini, qua si non essent existimauit ad illos, qui pro Christo mortui sunt, & Martyrij tullerunt coronã,* no obstante que son Martyres, les llora, y no quiere admitir consuelo, considerando que si al martyrio juntaran la voluntad, quan grande fuera el logro de sus merecimientos.

Origin. hom. 3. in diuersor.

Bien cierto es, que la voluntad es la que realça las cosas muy de punto, y las da valor, y tanto mas, o menos, quanto la voluntad es pequeña, o grande, entera, o partida, remissa, o feruorosa. Quando los sayones llegaron a prender al Hijo de Dios al huerto, les dixo su Magestad. *Si ergo me quæritis sinite hos abire, vt impleretur sermo, quem dixi, quia quos dedisti*

S. Ioann. 18. S. Ioann. 17.

dedisti mihi non perdidi ex eis quenquam, si a mi me buscays, dexad que se vayan estos, para que se cumpla lo q̃ yo tengo dicho en otra ocasion: o Padre y Señor de los que me distes no he perdido ninguno.

Pregunto, quando les prendieran con Christo, y les crucificaran en el Caluario con su Maestro, yuan perdidos? q̃ mas feliz suerte les pudiera suceder? Allá dixo la Esposa: *Fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo*: Socorranme con flores, denme mãçanas, que me mata el amor que a mi Esposo tengo. Dize nuestra Madre Santa Theresa de Iesus, hablando con esta Esposa, Esposa dexaos morir, que mas feliz muerte quereys que morir a manos del amor diuino: dize esta gran Dotora, no quisiera la Esposa morir muerte tan dulce, enamorada queria morir, pero coronada de espinas y puesta en vna Cruz, ella juzgaua por la muerte mas dichosa de todas.

Cant. c. 2. n. 5.

Pues vamos al punto, como dixo el Saluador del mundo, dexaldos a estos, no los crucifiqueys, porque no se diga, q̃ les perdi; es possible que yuan perdidos, si les crucificaran? Si, perdidos yuan, Dos razones, la vna del gran Padre Agustino, *Nunquid autem non erant postea morituri? cur ergo si tũc morerentur perderet eos, nisi quia nondum in eum sic credebant, quomodo credunt quicũque non pereunt?* no estauan totalmente fixos en la Fè, y como esta virtud no admite quiebras, ni faltas, perdialos si les crucificaran entonces.

S. Augu. in Ioã. 18

Pero mas a mi proposito, Filipe Abad, perdialos si entonces les prendieran, y crucificaran, porque no tenian en aquella ocasion voluntad de morir por Christo, *non erat voluntas matura ad mortem*, è importara poco, que dieran las vidas, aunque fuera en vna cruz, y en compañia de su Maestro, sino dieran la voluntad.

Philip. Abb. de statu clericorum.

Por esso llora la Iglesia a los inocentes. *Rachel plorans filios suos, & noluit consolari, quia non sunt*, porque murieron sin volũtad, la qual realçara mucho de punto sus coronas, y fue lastima, ya que salierõ a recebir al Hijo de Dios con sus vidas, y con su sangre, faltar la volũtad, por ser inocentes, esto es lo que llora Rachel.

En confirmacion de lo

dicho hallaremos,que Isaac echò dos bendiciones a su hijo Iacob: la vna consta del capitulo veynte y siete del Genesis. *Det tibi Deus de rore cœli, & depinguedine terræ abundantiam frumenti, & vini, &c.* Despues en el capitulo veynte y ocho, vemo que le buelue a echar otra bendicion. *Vocauitque Isaac Iacob, & benedixit eum.* Si en el capitulo veynte y siete le auia dado la bendicion, porque enel veynte y ocho sela buelue a dar. El caso es, la prime ra vez no le tuuo por Iacob, fue bẽdicion hurtada, y pareciole al padre, quando supo que auia sido la volũtad de Dios que se la hurtasse al hermano, que no le auia dado nada, por no se la auer dado con voluntad, boluiole a llamar, para acrecentar y juntar el afecto, y voluntad a la bendicion.

Gen. c. 27

Gen. c. 28

Digamos vna cosa que autorize todo este discurso de san Isidoro de Pelusia, ponderando aquellas palabras que dixo Christo por san Mateo: *Ego autẽ dico vobis, nõ resistere malo, sed si quis te percusserit in dexteram maxillam tuam, præbe illi, & alteram.* De modo que dize, si te dierõ vn bofeton por hazerte injuria, paraque se vea que eres amador de la perfecion Euangelica, buelue la otra mexilla, y recibe otro.

S. Matt. cap. 5.

El concepto consiste y la agudeza, porque Christo que da este documento quã do el sayon le dio el bofeton delante del Pontifice, no boluio la otra mexilla a recebir otro, para que se viera praticado en el Maestro lo que persuade a sus Dicipulos: Responde san Isidoro de Pelusia, que la razon porque Christo aconseja, si te dierẽ vna bofetada, buelue la mexilla, y recibe otra, es porque la obra para ser sumamente heroyca, y cumplir con la perfecion Euangelica (dize el Santo) que ha de ser, *sciens, & volens*, sabiendolo, y queriendolo, y porque el primer bofeton fue repentino, que ni lo supo, ni lo quiso, no se juzga por cosa de gran merecimiẽto, buelua la otra mexilla, y reciba otro bofeton, *sciens, & volens*, para que el merecimiento sea grande, y cumpla ajustadissimamente con la perfeciõ Euangelica, porque donde no ay gran voluntad, no ay gran merecimiento.

S. Isid. de Pelusia.

Y con esto queda respondido a la dificultad, porque Christo quando recibio el

bofe-

bofetó de Malcho en su passion no boluio la otra mexilla para recebir otro, como nos lo aconseja, porque el primero en este Señor fue, *sciens, & volens*, que como Dios supo lo que auia de suceder en su passion, y lo quiso, y assi con el primero cũplio, no tuuo necessidad de boluer la mexilla.

De aqui hemos de sacar, que en faltando la voluntad a la obra no tiene valor, principalmente quando se haze por Dios, hecha sin voluntad, como sino se hiziera, aũ quando esta es estrecha, no se suele estimar. Ay sieruos de Dios que le encarcelan a su Magestad en vna estrecha y corta voluntad, le tienen como ceñido y preso, y muy congoxado: hablando deste linaje de gente dixo Dauid,
Psal.77. *& conuersi sunt, & tentauerunt Deum, & sanctum Israel ex acerbauerunt*, conuirtieronse a Dios, y tentaronle luego, y amargaronle, con q̃ sepamos? Dizelo la letra original, *signauerunt eum*; le cohartan, y en sus voluntades le dan estrecha posada, cõtentanse con tener a Dios consigo, pero como encarcelado no quieren que salga a las manos, dãdo la limosna al pobre, ni a los ojos, embuelto en lagrymas, ni a los oydos, oyẽdo la palabra de Dios, pareceles que esto es darle la voluntad muy amplia.

Por Zacharias formò este Señor esta quexa, *& contracta est anima mea in eis*, estoy como tullido en sus voluntades, no las saben estender al pobre, al ayuno, a la diciplina, y esso me tiene encogido, buenos Christianos, que quierẽ tener a Dios, pero a su modo, no con aquella liberalidad de animo q̃ se requiere, *tentauerũt Deum signauerunt*, le ciñen con la poquedad de su voluntad. *Zac.c.11*

O como quãdo esta es dilatada, que ensancha sus senos para mas agradar al Altissimo, hazese señora de los tesoros de Dios, todo lo saquea, todo lo roba, no puede la suprema Magestad resistirse a vna gran voluntad, mysteriosamente lo dixo el Esposo en los cantares: *Vulnerasti cor meũ soror mea*. Los Setenta, *abstulisti a nobis cor nostrum*. La Tigurina, *vendicasti tibi cor meum soror mea sponsa*, haste alçado con mi voluntad, y por el cõsiguiẽte cõ mis atributos, y todos mis tesoros, con q̃ modo sepamos? digalo San Ambrosio que leyò, *corde nos cepisti* *Cant.4.* *Septuag. Interp.* *Tigurina* *S. Ambr. epist. 11.*

soror mea sponsa corde nos cepisti, con la voluntad robò a todo Dios, porque quando es amplia para seruirle, todo lo roba, y saquea. Si vemos a Herodes cõ volũtad tã estẽdida para perseguir al Hijo de Dios, que en todos los inocentes le daua de puñaladas, porque cada vno entendia que era el Rey que buscaua: y assi en todos segun su desseo, vertia su sangre, porque pues vemos voluntades tan dilatadas para el mal, no las veremos para el bien, empleandolas en amar a quiẽ tanto se le deue.

Iten mas, que quando esta es feruorosa, es el banco de los desẽpeños del alma, no puede pagar con obras, pues pague con voluntad, que en los ojos de Dios, es vn tanto monta: pone a punto Abrahan el sacrificar el hijo, leuanta el braço con el alfange para executar el golpe, en aquel punto vn Angel del cielo le dio dos gritos que retumbò el eco dellos en lo intimo de su coraçon, *Clamauit de cœlo, dicẽs, Abraham, Abraham.* San Ambrosio dize, si era voz de Angel, que como si fuera trueno resonò en toda aquella campiña, para que dio dos vozes, no bastaua vna? dize el Santo, porque Abrahan sacrificaua el hijo con tan gran voluntad, y estaua tan foruido de aquella accion, que con vna voz no boluiera en si, fue necessario diesse dos. *Ne prauaeniretur studio deuotionis, & vna vox impetum ferientis reuocare non posset*, estaua tan absorto en hazer la voluntad de Dios, que le parecio no le pudiera reportar con vna voz, y assi dio dos.

Genes. 22.

S. Amb. lib. 1. de Abrah. capit. 8.

Que se siguio de ahi, sepamos? que essa voluntad se la recibio como si fuera obra: y assi le dixo: *Quia fecisti hãc rem, & non pepercisti vnigenito filio propter me.* Notese aquella palabra, no perdonaste a tu hijo, quien le dixera, Señor, aduertid q̃ Abrahan no hizo mas que amagar, viuo se boluio el hijo a su casa: y assi Geronymo dixo, *voluntate iugulauit*, viuo se le lleuò, pero degollole con la voluntad, y esta en los ojos de Dios vale tanto como si fuera obra, y assi Chrysostomo dixo sobre este caso: *Non euentum considerat, sed voluntatem qua faciebat*, o voluntad lo que vales dichoso aquel que toda la emplea en amar y seruir a Dios, esto pues llora la Iglesia en la muerte destos santos inocentes, ya que vertieron

Vbi sup.

S. Hier. epist. 34. ad Iulianum.

S. Chrisost. ho. 47. in Genes.

ron su sangre por su Esposo, si tuuieran capacidad para verterla con voluntad, fueran sus coronas mas preciosas entre las de los Martyres, y assi se quedaron coronas niñas, las que pudieran competir con las de los Lorenços, y Esteuanes. *Rachel plorans filios suos noluit consolari, quia non sunt*, siendo Martyres preciosos los llora como sino lo fueran, considerando lo que podian ser, si se juntara la voluntad con la sangre.

DISCVRSO Vltimo.

QVE SINTIO TANTO el rezien nacido Niño Dios la muerte destos santos innocentes, como si en todos muriera, porque nuestros males, aunque resulten en bien propio, los mira como suyos para sentirlos.

Ierem. capit. 6.

EL Propheta Ieremias con grandes demostraciones de sentimiẽto tenia profetizada esta sangrienta matança de tantos inocentes esta lastimosa vendimia, el sentimiento del Hijo de Dios, en cada vno destos niños, los llãtos y amarga viudez de sus madres. *Filia populi mei accingere cilicio, & conspergere cinere, luctum vnigeniti fac tibi, plantum amarum, quia repente veniet vastator super nos.* Sã Geronymo, y la version de los Setenta Interpretes, donde nuestra vulgata dize, *super nos*, dizen *super vos*. El caso es, que haze mencion del Hijo de Dios, y de los inocentes; y lo mismo es dezir *super vos*, que *super nos*: y assi se puede aduertir, que hablando de cada vno de los inocentes; esta profecia y de todos dize: *Luctum vnigeniti fac tibi*: este apellido vnigenito, es del Hijo de Dios, pues si habla destos inocentes, como dize, *luctum vnigeniti fac tibi?* porque en cada vno en particular buscò Herodes al vnigenito del Padre, en todos le procurò quitar la vida, y con el sentimiento, el Saluador del mundo, en cada vno en particular, era martirizado, assi se reconcilian estas dos Biblias, *Veniet super nos, & veniet super vos*, porque la persecucion que vino sobre estas criaturas, y afligidas madres, el rezien nacido Dios, la prohijò por propia.

S. Hier. Translat. ex Sep. interp.

Y mas abaxo dixo el mismo

Iere.15. mo Propheta: *Multiplicatæ sunt mihi viduæ eius super arenã maris*, como si dixera, esta calamidad a mi me toca, yo soy quien mas la siente; estas afligidas madres en la viudez de sus hijos, no son tanto viudas en orden a sus muertes, como viudas en orden a la mia, pues en todos los niños inocentes fuy yo martyrizado con el sentimiento, llamense essas viudas mias, *Multiplicatæ sunt viduæ eius super arenam maris.*

O dulce y soberano Rey de gloria, quien no conoce en esta ocasion quan derretidas tienes las entrañas en amor de tus criaturas, pues sus penas las prohijas por propias para sentirlas, y te dueles de la muerte de sus hijos tiernos, como si fueran todos hijos de tus mismas entrañas.

Y no se contenta con llamarlas suyas, sino que auiendo sido la matança, solo en Belen, y en sus confines, que era fuerça tener numero, las madres viudas destos hijos, dize que se multiplicaron, *super arenam maris*, porque cada inocente, que era martyrizado, juzgaua el Hijo de Dios, por vn monton de inocentes, y los gritos de cada madre le parecia que era vn choro de muchas vozes, tanto siente nuestros males este Señor, no obstante que resultan en bienes propios. O clemencia de mi Dios tierna! O sentimiento mas que de padre, pues cada inocente que muere le parece es martyrizado otro que su Magestad, y cada madre que llora la viudez que la causa el hijuelo muerto, juzga por vn amontonamiento de viudas, esso pues es: *Multiplicatæ sunt viduæ eius super arenam maris.*

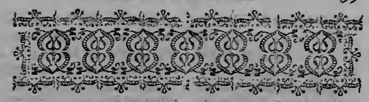
En consequencia de lo dicho, viene bien lo que dize San Pablo: *Nemo enim nostrum sibi viuet; & nemo sibi moritur, siue enim viuimus, Domino viuimus, siue morimur, Domino morimur.* Ninguno deue viuir para si, pues no ha de morir para si, viuimos para Dios, dize el Apostol, y morimos para Dios, de donde se colige, que el que viue para si viuiendo solo, para sus comodidades, sus interesses, siruiendo a sus passiones, es fuerça que muera para si, y no para Dios que la muerte les sea siempre muerte, y no principio S. Pau. ad Rõ.14

de vida eterna,ello se ha de viuir para Dios,porque me rezcamos morir para Dios, que aun el gran Tertuliano con su elegancia acostumbrada dixo: *Nemo alijs nascitur moriturus sibi*,quiere dezir auiendo de morir vn hombre para su prouecho, que es morir en Dios,no ha de nacer,ni viuir para otro, sino para el Criador, a el hemos de seruir:esto se verifica bien destos santos inocentes,ellos son harto vẽturosos en auer nacido para Dios, viuido para su defensa, y muerto por su Magestad,que nos dè gracia, que es prendas de gloria.

Tert. lib. de pallio, cap. 5.

Quam mihi, & vobis,&c.





EN LA SOLENIDAD DEL AGVSTISSIMO NOMBRE DE MARIA Señora nueſtra.

Thema.

Ne timeas Maria inueniſti enim gratiam apud Deum. Lucæ.cap.1.



EN el Arçobiſpado de Toledodiò principio a eſta ſolenidad vn varon mas Angelico que humano, cuyo nombre fuera juſto ſe eſculpiera en marmoles,o bronzes,porque el tiempo no ſepultara jamas en ſilencio hombre tan Seraphico,o por mejor dezir, ſegundo Archangel ſan Gabriel,de la Reyna de los Angeles, pues continuamente la eſtaua incenſando con ſu dulciſsimo nombre. Eſte varon ſantiſsimo es el Reuerendiſsimo Padre Maeſtro Fray Simõ de Roxas,honra y luſtre de la Religion de la Santiſsima Trinidad, que lo podia ſer de todas las Religiones, Cõfeſſor de ſu Mageſtad de la Reyna, muger de dõ Phelipe Quarto nueſtro Rey y Señor, que Dios guarde.Fue el Padre Maeſtro Roxas, tã afectuoſo fier

uo de la Madre de Dios,tan deuoto de su santissimo nõbre q̃ con la solicitud del Señor Conde de Mõterrey dõ Manuel de Fonseca y Zuñiga Presidente del Consejo de Italia,alcançò de su santidad licencia para rezar deste dulcissimo nombre,y hazerle fiesta. Diose principio a esta gran solenidad en el insigne Conuento de Madrid de la Santissima Trinidad. Para q̃ todo lo que yo dixere deste dulcissimo nõbre, resulte en gloria de Dios, y alabança de su preciosa Madre, tenemos necessidad del fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniẽdo por intercessora a esta Señora, pues q̃ tanto interessa en esta fiesta, es cierto nos alcançarà,y mas si la obligamos con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE LOS ATRIBVTOS que en Dios estan por naturaleza,quiso su Magestad estuuiessen por engaste en el nombre de Maria,para que ex opere operato,*obrasse mil marauillas.*

SAN Buenauentura hablando del dulcissimo nombre de Maria ; dixo: *Omnipotens post Deum nomen eius*, despues de Dios, y de su omnipotencia, quiere este gran Dotor que se halle omnipotẽcia en el nombre de Maria,con que nos dize, que los atributos que estan en Dios por essencia, o por naturaleza, se los hemos de dar al dulcissimo nombre desta Señora por engaste, o priuilegio,porque las marauillas q̃ este dulcissimo nõbre perpetuamẽte està obrãdo, y los interesses que siẽpre està rindiendo al cielo, son abonados testigos,desta verdad. *S.Buenaũ in Psalterio.*

El glorioso Padre S. Ambrosio, segun las significaciones que el nõbre de Maria tiene en la letra original Hebrea, vna es la que se sigue: *Speciale Maria Domini hoc nomen inuenit, quod significat Deus ex genere meo*, como acà solemos dezir fulano, y yo somos vna mesma sangre, y procedemos de la nobleza de vn mesmo solar, y assi es justo que nos parezcamos en las obras: dezir Ambrosio,que el nombre de Maria, es lo mismo, (que *Deus ex genere meo*) es lo mismo que dezir, que el dulce nombre de Dios, y el nombre desta Señora, tienen *S. Amb. de institutione V. capit. 5.*

tienen vna mifma virtud, y fon de vna mifma pafta,y q̃ lo que Dios tiene en fu nõbre por naturaleza, ha querido poner en el nombre de Maria, por priuilegio.

Gene. 12. Dixole Dios a Abrahan, *magnificabo nomen tuum*, yo engrandecere tu nombre, dize aora el fapientifsimo Ruperto Abad, que efta exalta ciõ confiftio, en q̃ Dios mã comunò fu nõbre con el de Abrahã, quifo q̃ anduuiefsẽ jũtos, y afsi fe llamaua Dios de Abrahan, las palabras de Ruperto: *Magnificatum eſt nomen Abrahæ, videlicet cum nomine Dei magno, & tremendo, dum per orbem prædicatur Dei talis definitio, Deus Abrahã*, de dõde vino a dezir Origines, que quando en el Viejo Teftamento fe encomendauan al nombre de Dios, fi le mancomunauan, y juntauan con el nombre de Abrahan, hazia mayores mercedes, v. g. valgame el Dios de Abrahan, en efta forma focorria mas a prieffa, que diziendo, valgame Dios.

Rup. lib. 5. in Geneſ. c. 5.

Origenes lib. 5. contra Celſum.

Pues mucho mas es jufto, que demos al nõbre de Maria, fupuefto que fignifica, *Deus ex genere meo*, fi en la vieja ley junta Dios fu nombre con el de Abrahan por fer fu amigo, para moftrarfe mas marauillofo, jufto ferà que al nombre de Maria, por fer nombre de fu Madre, le dè mucho mas, y le honre engaftando en el fus atributos.

El Dotor Angelico Santo Thomas dixo, *Qualibet res nomen habet a ſuo complemento*, que todas las cofas toman el nombre de lo mas perfeto que fe halla en el fupuefto de aquello vltimo que conftituye en fer de fuma nobleza, o fuma virtud, effo pues es *qualibet res nomen habet a ſuo complemẽto*, lo mas perfeto que fe hallò en la Reyna del cielo, es la dignidad de Madre de Dios, de quien dize el Dotor Angelico, que es dignidad cafi infinita, de aqui nace el dulce nombre de Maria, y afsi es jufto que tenga efte nombre cafi infinita virtud. S. Tho. 3. p. q. 60. art. 2. S. Tho. 1. p. q. 25. art. 6.

En confirmacion de lo qual aduirtio Theodoro, que efta Señora pudiendofe llamar en Griego (Iefutocos) (o Chriftocos) que es lo mifmo que Madre de Iefus, o Madre de Chrifto, no la llaman fino *Theotocos*, que fignifica Madre de Dios, *a maiori parte non a minori appellatione fiunt ac nomina imponuntur*, de modo que de la Theodor.

mas ſupremo que en el ſupueſto ſe halla, ſe toma ſiẽpre el nombre: aſsi en eſta Señora el nombre dulce de Maria, ſe toma de la qualidad, de la virtud, de la dignidad de ſer Madre de Dios, con que quedan entendidos los dos lugares, el vno de Ambroſio, que el nombre de Maria, es lo miſmo, que *Deus ex genere meo*, y el de Santo Thomas, que dixo, *Qualibet res nomen habet à ſuo complemento.* De adonde vino a dezir San Bernardino Senenſe: *Maius eſt hoc donum, quod ſit Mater Dei, quã quod ſi Domina creaturarum,* y Tertuliano dixo: *Gratius eſt nomen pietatis, quam poteſtatis*, pues ſi de la dignidad de Madre de Dios, toma ſu valor el dulce nombre de Maria, no nos eſpantẽmos que la Mageſtad de Dios, por fauorecerle aya engaſtado en el ſus atributos, para que *ex opere operato*, eſte dulciſsimo nõbre, obre mil marauillas en fauor de los hijos de Adan.

S. Bernardinus, to. 1. ſer. 52

Tertu. in apologet.

No ay duda que el nombre deſta Señora obre *ex opere operato* las grandezas de que cada dia ſe hazen experiencias. Para prouar eſta verdad ſe aduierta, que ay vnas coſas en la Igleſia, *ex inſtitutione diuina*, como ſon los Sacramentos, que *ex opere operato*, dan gracia: otras coſas ay, *ex inſtitutione Eccleſiaſtica*, que ſe llaman Sacramentales, que aunque no juſtifican, y perdonan pecados, con todo eſto *ex opere operato*, obran marauilloſamente, y dan a los hombres muchos ſocorros. Deſta opinion es el Padre Belarminio, Valencia, Thiteo, y otros muchos. Pongo el exẽplo en la Cruz de Chriſto nueſtro Señor, que *ex opere operato*, obra en el agua bendita, que *ex opere operato*, ahuyenta los demonios, y lo miſmo pudieramos dezir del pan bendito.

Bellar. lib. 2. de imagini. bus, c. 30

Valen. tomo 4. diſ. 4. q. 4. pũto 1.

Thireus, lib. de mo iatiis. 611.

Pues juſto es, què al nombre dulciſsimo de Maria no le quitemos el obrar, *ex opere operato*, pues ſe halla en el vna excelencia tan grande como que eſte nombre no es *ex inſtitutione Eccleſiaſtica*, como el agua bendita, o el pan bendito, es *ex inſtitutione diuina*, porque vino del cielo, no fue inuentado en la tierra. Elegantemente lo dixo Pedro Damiano, *& ſtatim de theſauro diuinitatis Maria nomen euoluitur*, de modo que reboluiendo Dios las riquezas de ſus teſoros, entre ellas hallò el nombre de

Petrus Damian.

de Maria, y asi dize S. Epiphaneo, que estando San Ioachin orando en el monte, vino del cielo vn Angel, y le dixo que auia de tener vna hija, que la pusiesse por nombre Maria, lo mismo dize San Geronymo: *Anna vxor tua pariet tibi filiam, & vocabis nomen eius Mariam*, y San Buenauentura dixo: *Benedictum sit, & gloriosum nomen, quod os Domini mirabiliter nominabit*: Bendito sea el dulce nombre de Maria, que antes que los hombres le nombrassen, le nombrò la boca del Omnipotẽte Dios, luego este dulce nombre no hemos de dezir que es *ex institutione Ecclesiastica*, sino *ex institutione diuina*, como el dulce nõbre de Iesus, y asi obra como el *ex opere operato*, cosas prodigiosas.

S. Epiphanius serm. de laudibus Mariæ.

S. Hier. historia de ortu Deiparæ.

Veamos aora las marauillas que este dulce nombre de Maria obra, en fauor de los hombres, y por ahi veremos, como Dios quiso fauorecerle, poniendo en el por engaste sus atributos.

Sea la primera marauilla, lo que el sapiẽtissimo Idiota dize deste dulcissimo nõbre: *Maria nomen super omnia sanctorum nomina reficit lapsos, sanat languidos, illuminat cæcos, penetrat duros, recreat fessos, vngit agonistas, & iugum diaboli extrudit*. Que mayores marauillas, que las que en este lugar cifra este Dotor, bien se dexa entender, q̃ tales prodigios si los obra este dulcissimo nombre, es porq̃ a el estan vinculados los atributos de Dios.

Idiota, libr. de contemplatione V. M. cap. 5.

Lo primero, que dize el Idiota, que este dulcissimo nombre de Maria, mas que todos los nombres jũtos de los Santos, desahoga, y aliẽta a los cansados, *reficit lapsos*. Lo segundo, *sanat languidos*, solo con nombrar este dulcissimo nõbre, los descaecidos en la virtud, que estan apique de ser vencidos del mundo, y de sus tentaciones, bueluẽ sobre si. Que mas dize, *illuminat cæcos*, da vista a los ciegos, esta no es hazaña del poder de Christo nuestro Señor, este no es hecho prodigioso del braço poderoso de Dios? Si, pues como este dulcissimo nombre se las apuesta a la omnipotencia del altissimo? O como aqui se descubre su gran virtud.

Marauillas del dulce nõbre de Maria, S. N.

Passa adelante el Idiota, y dize: *penetrat duros*, que penetra su virtud, los coraçones mas contumaces, a esto alude aquel dicho tan dificultoso de San Epifaneo, q̃ llama

S. Epipha. ſer. de laudi. V. M.

llama a eſta Señora Cherubin que penetra: *Salue Cherubim tranſcendens*, porque no ay coraçon por duro que ſea, que la pueda reſiſtir, y mas encomendandoſe a ſu Mageſtad, è inuocando ſu dulciſsimo nombre, derritẽ lagrimas, las entrañas mas empedernidas, eſſo es lo q̃ dize el Idiota, *penetrat duros*, que mas *recreat feſſos*, aliẽta, y recrea a los que van gimiendo, con las cargas peſadas, en ſus ojos dellos de las tribulaciones, y trabajos, vltimamẽte cõcluye diziendo: *Vngit agoniſtas*, que eſte dulciſsimo nombre, es vn azeyte tan celeſtial, vn balſamo tan ſuaue, que con el vnge la Reyna del cielo, a los que ſon moleſtados de tentaciones, para que el Demonio no pueda hazer preſſa en ellos: de modo que aũ que ſe conjure todo el infierno contra vn Chriſtiano, ſi antes de entrar en la pelea, dize valgame el dulce nombre de Maria, con eſto quedò vngido, y tan pertrechado, que queda el campo por ſuyo, ſin hallar el enemigo entrada para hazer ſuerte en el: y aſsi fenecio el Idiota eſta alabança con dezir: *Iugum diaboli extrudit*, q̃ ſi ay algun deſdichado, que

Potencia del nombre de Maria.

ſe ſujetò al yugo de Satanas, y gimiendo debajo del, entre ſus lamentaciones inuoca el nombre de Maria, es tan poderoſo, que rompe el yugo, y le haze pedaços, por lo qual muchos Concilios tienen determinado, ſe le de gran reuerencia a eſte dulciſsimo nombre,

Concilio Conſtantinopolitano 5. Colat. 6. Chalcedon. 2. Concilo Epheſi.

San Bernardino Senenſe, leuanta de punto eſtas marauillas, y nos las pinta mas prodigioſas, diziendo: *Nomen Mariæ eſt, quod dedit cæcis viſum, ſurdis auditum, claudis greſſum, ſermonem mutuis*, dize queda viſta a los ciegos corporalmente, y eſpiritualmẽte, oydos a ſordos, pies a cojos, manos a mancos, habla a los mudos, como pudiera eſte nombre obrar tan marauilloſos milagros, ſi los atributos q̃ Dios tiene por naturaleza, no los huuierra pueſto por engaſte en eſte nombre, como el platero, que engaſta, y claua vn diamante riquiſsimo, en vna ſortija de oro, y tal vez pone en ella, los diamantes al tope por mayor hermoſura, y grandeza.

S. Ber. Senen. tom. 2. ſerm. 49.

Aſsi la Santiſsima Trinidad ha pueſto ſus atributos en eſte nõbre de Maria al tope, porq̃ entre ſi ſe atropellã, ſobre quiẽ ha de fauorecer

cer mas en fauor deste dulcissimo nombre, cócluye su lugar San Bernardino, diziendo: *Proinde, siqua infirmitas tibi, vel tuis ocurrat, nō spræto remedio corporali, aut naturali, recurre ad inuocationem nominis Mariæ.*

S. Iuan Chrys. hom. 8. in cap. 4. ad Rom.

Pero mayor marauilla q̃ todas las que dize deste nõbre San Iuan Chrysostomo: *Sunt nobis incātationes spirituales, ipsum nomen Mariæ huiusmodi incantatio, non solū dracone à spelunciis abigit, atque ita in ignem conijcit, sed & vulneribus quoque medetur; hoc igitur nomine ornemur, ipsi hoc tāquā muro nos muniamus.* Dize el Santo, que ay encãtaciones espirituales: o almas encantadas, dentro de las quales se haze fuerte el dragon del Demonio, que fue lo que dixo Iob: *Dormit in secreto calami*, para los quales encãtos ni bastan persuasiones de Predicadores, ni inspiraciones del cielo, ni muertes de parientes, ni perdidas de haziẽda, ni enfermedades graues, hasta que llega el nombre de Maria, que dize Chrysostomo, que es encanto cõtra este encanto, *ipsum nomen Mariæ huiusmodi incantationes est incantatio.*

Iob. cap. 40. n. 16.

Y es de tãta virtud cõtra el dragon infernal, que *non solum draconem a speluncijs abigit*, no se cõtenta de sacar el dragon, y deshazer el encanto, sino que para q̃ no buelua mas, *in ignem conijcit*. Y no contentandose con esto, este dulcissimo nombre acreciẽta San Iuan Chrysostomo, a lo dicho, *& vulneribus quoque medetur*, cura las heridas que dexò en el alma el dragõ venenoso ahuyẽtado lo que es rabia, fortificando lo debil: *hoc igitur nomine ornemur*, adornemonos con este precioso nombre, *hoc tan quam muro nos muniamus.*

El nombre de Maria poderoso encanto

Y sobre lo dicho añade Sãta Brigidia, vna cosa que deue poner pasmo: *Nullus est tā frigidus ab amore Dei: nisi sit dānatus, si inuocauerit hoc nomen Maria; hac intentione, vt numquā reuerti vellit opus solitum, quod non dicedat ab eo diabolus statim, & numquam amplius reuertatur ad eum, nisi resumpserit voluntatem peccandi mortaliter.* Ninguno ay en el mundo, dize la Santa, tan frio en amar a Dios, ni tan rematado en sus miserias (sino es que sea condenado) que inuocando el dulce nombre de Maria, con intencion de salir del estado de la culpa, y resolucion de no boluer mas a el, luego al punto se aparta

S. Brig. lib. 1. c. 9.

el

el Demonio, del tal pecador, con animo de nūca mas molestarle, o dulce nombre de Maria, grādes son las marauillas q̄ en fauor de los q̄ te inuocan obras, no me espanto que obres tan prodigiosos portentos: pues eres de la misma pasta del nōbre de Dios, fauorecido con sus atributos, para que en fauor de la Iglesia resplādezca en todo el poder del cielo.

DISCVRSO segundo.

QVE ES TAN DVLCE el agustissimo nombre de Maria Señora nuestra, que hasta la misma Virgen confortò, y la aumentò la Fè.

Ne timeas Maria inuenisti enim gratiam apud Deum.

S. Luc. c. 1. S. Greg. Magn. hom. in illa verba, Missus est. S. Dionys. Areop. de

SAn Gregorio Magno sobre estas palabras *Missus est Angelus Gabriel*, dize, que este Archangel es la suprema inteligencia, y el supremo Seraphin que Dios crio, y assi le llama, *Summum Angelum*, no Angel comun, ni de los ordinarios, sino el supremo Principe, o por lo menos de los mayores. San Dionysio Areopagita le llamò, *Angelum diuinissimum*, Angel diuinissimo en grado superlatiuo.

cœlesti Hier. c. 4. & 8.

De aqui se echara de ver la estima que Dios, haze de la Virgen, pues la embia tal mensagero, q̄ no sin particular mysterio, se interpreta fortaleza de Dios, dize San Gregorio Magno, tal auia de ser el q̄ auia de anunciar vn Dios de los exercitos, q̄ cō la fortaleza de su poder, dissimulada en nuestra flaqueza, venia a romper guerra con todo el infierno, y a destruyr las potestades infernales: *Per Dei ergo fortitudinem nunciandus erat, qui virtutum Dominus, & potens in prælio, ad debellandas potestates aereas veniebat.*

San Bernardo, y San Pedro Chrysologo, dizen, que este Archangel, se llama fortaleza de Dios, porque venia a confortar a la Virgen en la admiracion, y pasmo que la auia de causar vna nouedad tan grande, como verse saludar de vn Angel, por Madre de Dios, siendo tan humilde, y recatada. *Vt Virginem natura pauidam, & verecundam, ne miraculi nouitate expauesceret; tota Dei fortitudo, & virtus confortaret*, No habla con menos elegan-

S. Ber. sup. Missus est.

gancia San Pedro Chrisologo: *Audistis fragilem nostræ carnis naturam ad portandam totam Deitatis gloriam Angelica exhortatione roborari*, que como la naturaleza humana, de aquella purissima Virgen, auia de recebir sobre si el peso inmenso de gloria de la diuinidad del Verbo, para que no desfalleciesse en tan ardua empressa, la embian vn Angel, que es fortaleza de Dios, que la aliento.

S.Petr. Chrysol. ser. 142.

Y pareciendole al Angel que era grande la turbacion de la Virgen, y que no alcançauan sus fuerças a poderla sossegar y serenar, porque como era tan profundamente humilde, viendose alabar tanto, fue grande su turbacion, pero el Angel para sossegarla, vsò del mas poderoso medio, que fue confortarla con su nombre, y assi se le puso delante, diziẽdo *ne timeas Maria*. Pensamiento es de S.Pedro Chrysologo: *Ante causam dignitas Virginis annuntiatur ex nomine*, como si dixera, quiso que hiziesse experiencia de la eficacia de su dulcissimo nombre, el qual nombre auia de expressar, y declarar la dignidad de Madre de Dios, y por la paz que causò en su alma, solo con dezirla, *ne timeas Maria*, quiso que sacasse esta Señora la alteza de la dignidad de Madre de Dios, a que la leuantauan, y de camino la dulçura de su nombre.

Buelue a dezir San Pedro Chrysologo, para declarar mas su pensamiento: *Maria latinè Domina nuncupatur: vocat ergo Angelus Dominam vt Dominatoris Genitricem trepidatio deserat seruitutis*: de modo que con su mismo nombre la sossegò, no hallādo el Angel mas eficaz medio para sossegarla, que ponerla delante su nombre, y acrecienta el Santo que el dezir, *ne timeas Maria*, fue, *vt vocis experiretur efficatia*, y el principal efeto que hizo en esta Señora su nōbre fue aumentar la Fè, y assi *Cogitabat qualis esset ista salutatio*, que salutacion era aquella en que la prometian, que auia de ser Virgen y Madre, creyò en virtud de su nombre, que la confortò, y la aumentò la Fè, y assi la dio el parabien su prima Santa Isabel, diziendo: *Beata quæ credidisti*.

S.Petr. Chryso. vbi sup.

Pero para confusion de los soberuios, reparemos en la humildad de la Virgẽ, cō San Pedro Chrysologo, que

notò que este Angel que embio el cielo a cōfortar a Maria Señora nuestra, fue el mismo q̃ cōfortò a su Hijo en el huerto, de quiẽ dize S. Lucas: *Apparuit ei Angelus confortãs eũ*, q̃ viniesse vn Angel a confortar al Saluador del mundo en el huerto, en aquella ocasion no me espanto, que al fin estaua afligido, y tristissimo su coraçō cō la vehemẽte represẽtaciō de los tormẽtos, y dolores que otro dia le esperauan, tenia presente cinco mil y tantos açotes, representauansele las espinas, las afrẽtas, los baldones, la Cruz no me espanto, q̃ en tã gran ocasion de tristeza venga vn Angel que le conforte.

S. Luc. cap. 22.

Pero lo q̃ me admira es, q̃ vẽga a cōfortar a la Virgen quãdo la trae vna nueua tan alegre, y vn titulo tã honroso, como Madre de Dios, quãdo la llamã llena de gracia, y bendita entre las mugeres, q̃ entōces sea menester vn Angel q̃ la cōforte: *Sicut enim Christus interdum per Angelum confortari voluit, ita debuit Virginem per Angelum animari*, entonces fue necessario confortarla, porque para el verdadero humilde, y sieruo de Dios, la mayor Cruz, el mayor tormento, y bofetada que le puedẽ dar es alabarle, no ay cinco mil açotes, que tanto le duelan, ni ay espinas, que tanto le traspassen, de modo que para que no desfallezca con el peso del beneficio, es necessario q̃ venga vn Angel, q̃ se llame la fortaleza de Dios, a cōfortarle; assi vino a Maria Señora nuestra, la fortaleza de Dios a esforçarla, por quãto la auia de alabar, y engrandecer, y pareciendole al Angel q̃ el no bastaua, ayudose del nombre de Maria, *ne timeas Maria*, la dize, era cierta la turbacion por ser tan humilde.

S. Petr. Chrys.

LO MORAL.

FVE la Virgen humilde de coraçon, como su Hijo: *Discite à me, quia mittis sum, & humilis corde*. Importa mucho que la humildad, y la paciencia sean de coraçon, muchos de los hijos de Adan tienen muy superficiales las virtudes, procuran que tengan su assiento en el exterior de la persona, sin tener alguna pequeña rayz en el coraçon, destos es simbolo Simon Cirineo, que ayudando a lleuar la Cruz a Iesu Christo, parecia coadjutor de la redencion del lina-

S. Mat. cap. 11.

linaje humano, y no tenia merecimiẽto ninguno, porque yua alquilado por su dinero, como lo dixo vno de los Euangelistas: *Angariauerunt Simonem Cirineum, quemdam venientem de villa sua.*

S.Gre. Magn. lib.8.mo ral.c.26.

Por lo qual vino a dezir el glorioso San Gregorio Magno: *Quod per angariam facimus, non virtutis studio facimus*, que lo que hazemos por nuestro alquiler, no ay que aguardar premio por ello (verbi gratia) quien ve vn Cauallero el Iueues Santo lleuar el pendõ en la Procession de los diciplinantes, solicitò muchos Caualleros que le acompañassen, dioles a su costa a todos hachas, desta acciõ suele perder el merecimiento, porq̃ va alquilado, de quien sepamos? De la vanidad, y pundonor de Caualleria, esso es: *Quod per angariam facimus, non studio virtutis facimus*, desdichada cosa, que de cien hachas q̃ reparte, no ha de tener merecimiento de vna, porque sirue cõ ellas al mundo, y si con vna siruiera a Dios, tuuiera merecimiento, o le correspondieran, como si fueran ciento, como lo dixo elegantemẽte san Pedro Chrysologo: *Vsura mundi centum ad vnũ, Deus vnum accipit ad centum.*

S.Petr. Chrys. ser.25.

El diciplinante que a las dos del dia se va diciplinando, vestido con su tunica de tafetan blanco, alumbrandole seys pages para que no hierre el camino del infierno, tampoco tiene merecimiento; porque va alquilado del aplauso del vulgo, *quod per angariam facimus, non virtutis studio facimus*, no han de ser las virtudes volanderas, para ser agradables a Dios, hã de echar rayzes en el alma, dixo Dauid, *lux orta est iusto.* La letra Original lo pondera a nuestro proposito, que dize *lux sate est iusto*, se sembrò en el alma del amigo de Dios, para q̃ echase rayzes, tales han de ser las virtudes, que se reduzgan a los bienes rayzes, y no a los bienes muebles.

Psa. 96. num. 11.

O soberana Reyna del cielo, cuyas virtudes echauã hõdas rayzes en lo profundo de su coraçõ, enseñãdonos, q̃ nuestras obras tẽgã valor, y sean agradables en lo que se ve, y mucho mas en lo que no se ve, q̃ bien nos alienta este pensamiẽto, el grã Tertuliano quãdo dixo, q̃ nuestra paciencia no auia de ser semejante a la que tiene el perro: *Nobis exercendæ patien-*

Tertul. lib.2. de patiẽtia.

Tertul. lib. 2. de patiẽtia. *tientia auctoritatem, non affectio humana canina æquanimitatis stupore formata; sed viua ac cœlestis disciplinæ diuina dispositio delegat: Deum ipsum ostendens patientiæ exemplum.* Tienen muchos Christianos paciencia de perros, que es ver en vn camino salir quatro mastines a vn perro forastero, cogenle en medio, todos le acossan, le muerdẽ, le maltratan, el no se defiende, sino boluiendose a todos con vna humilde paciencia, pide misericordia, y soltura para su camino, pero allà en el interior tiene tal rabia, que si les pudiera despedaçar a todos los despedeçara, esso es lo que dexa dicho Tertuliano en aquellas palabras: *non affectio humana caninæ æquanimitatis stupore formata*, assi son muchos Christianos, cuya paciencia es perruna, mostrando ser en el exterior sufridos, dan en el interior mil puñaladas a sus proximos.

Pater Cerda a Societate Iesu, in Tertu. de patiẽtia. capit. 2. El Padre Cerda, que tan elegantemente, escolia a Tertuliano, dize que en este lugar, el ingenioso Africano, haze alusion a los Philosophos, que dezian, que la verdadera paciencia, consistia, no en tener interior sufrido, sino apariencia, no descompuesta, sin hazer mal ni vengarse, fue Autor desta opinion Diogenes Cynicus, y pluguiera a Dios, no la siguieran muchos Christianos, que alquilados de su reputacion, ganan con el mundo, y pierden cõ Dios; esso pues es lo que dexa dicho San Gregorio Magno, *Quod per angariam, facimus, non virtutis studio facimus*, no se espere merecimientos a donde el fin no es de seruir a Dios.

Mejor lo hizo el Rey de Niniue, que ocultò, la purpura debaxo de vn cilicio, y enterrò la corona, cubriendola con ceniza, de quien dize San Ambrosio *Obliuiscitur se Regem esse, dum proiicit purpuram, dum diadema deponit, cilicio autem vestitur, & sacco: mirares dum se Regem esse hominum non meminit, Rex incipit esse iustitiæ*, oluidando se de que era Rey de los hombres, vino a ser Rey de la santidad, y de la virtud, o mil vezes dichosos los que saben ocultar grandezas, y manifestar humildades, y paciencias de coraçon, ciertos son de parte de Dios los socorros.

Esso pienso que suena el mandar Dios, que quando el esclauo saliesse libre, despues *Exod. 21.*

despues de auer seruido seys años a su señor, que en aquel tiempo eran los escla uos temporales, acabado el tiẽpo de la seruidumbre, mãdaua Dios q̃ saliesse con el vestido con que entrò a ser esclauo, *cum quali veste intrauerit, cum tali exeat*, para que se acordasse puesto en liber tad del estado de sieruo, y no se desuaneciesse: o quanto estimaDios que nos sepa mos lastrar cõ humildad, esto solo lo supo hazer la Rey na de los Angeles, el ser per fetissimamente humilde en los ojos de Dios, tanto, que quando la leuantan a ser su Madre de tal fuerte se turba viendo que la ofrecen tan gran dignidad, que fue necessario que el Angel, que auia de confortar a su Hijo en el huerto la confortasse, y no bastando todo esto, apelò el Angel para su dulcissimo nombre de Maria, con que la confortò, y serenò.

DISCVRSO III.

LO MORAL DESTE sermõ: quã digna es de vn riguroso castigo la muger que se llama Maria, que a la vista deste nombre es liuiana, y deshonesta.

NO carece de singular mysterio, q̃ este nõbre de Maria se dè a muchas mugeres, honrandose, è intitulandose con el, supuesto que dexamos dicho, que este dulcissimo nombre de Maria, es lo mismo, que *Deus ex genere meo*, de la misma pasta del nõbre de Dios, pues supuesto q̃ el nõbre de Dios no se da a nadie, ni hombre ninguno se intitula con el, porq̃ las mugeres se han de intitular cõ el nõbre de Maria, pues està en el mismo aprecio q̃ el nõbre deDios?

La razon porque ningun hombre se intitulaDios, piẽso que es la que da el Dotor Angelico Santo Thomas, *Deus non est nobis notus in sua natura, sed inotescit nobis, ex operibus, vel effectibus; vnde hoc nomen Deus, est nomen operationis, quantum ad id à quo imponitur ad significandum: imponitur enim hoc nomen ab vniuersali rerũ prouidentia*, quiere dezir, que Dios significa el que siempre està obrãdo, haziendo bien, y teniendo prouidencia de todos, pues no es razon que ningun hõbre se llame Dios, pues no pueden corresponder al nõbre. Item mas, que este nombre Dios, es inefable, no se puede dar a ninguna criatura, por nombre substantiuo.

S.Tho. 1. p. q. 13. art. 8.

Pues lo mesmo pudiera-

mos dezir del dulciſsimo nombre de Maria, ninguna muger puede llenar eſte nõbre,ni correſpõder a ſu grãdeza, pues porque ſe adornan con el ? y ſe permite ſe llamẽ muchas mugeres Marias, no carece de myſterio, el Dotor Angelico dixo: *nomina diuinitus imponũtur,quibuſdam à principio natiuitatis ad deſignandam gratiam, quam à principio conſequuntur*, que los nombres que ſe ponẽ en los bautiſmos quiere Dios q̃ ſignifiquen alguna gracia ſingular, que en amaneciendo a la tal criatura el vſo de la razon, ſe la ha de dar, o quando ſu Mageſtad fuere ſeruido, no es a caſo el poner a vno en el Bautiſmo Pedro:y a otro Pablo, y a muchas mugeres eſte nombre de Maria, particular prouidencia es del Altiſsimo.

S. Tho. ſuper epiſtolã ad Roma. lect. 1

Quãto a lo q̃ toca al nõbre dulce de Maria, con q̃ ſe adornan muchas mugeres, dirè lo q̃ alcãço. Lo primero, q̃ el ſer inuocada cõ tal nõbre es ſuma felicidad, y ſumo fauor q̃ la hizo Dios a la tal perſona, pues pudiendoſe llamar Lucia, o Catalina, no quiſo el cielo ſino que ſe llamaſſe Maria. Celebra mucho ſan Chryſoſtomo el nombre de Enos, el hijo de Seth: Enos es lo miſmo, que *virum inuocatorem Dei*, el q̃ empeçò a inuocar a Dios, dize Chryſoſtomo: *Vidiſtis appellationem diademate clariorem, purpura meliorem*, eſte nombre Enos, por ſignificar el q̃ inuoca a Dios, fue mayor honra para el que le tuuo, que ſi anduuiera veſtido de purpuras Reales, y ciñera ſus ſienes vna corona de Rey: pues quanta mayor felicidad es para vna muger, el q̃ le aya cabido por ſuerte del cielo, q̃ ſe llame Maria.

Gen. 4. S. Chryſ. hom. 21. in Gen.

Vamos al ſecreto q̃ aqui ſe encierra, porq̃ no dãdo a nadie el nõbre de Dios por inefable, ſe ha de dar el de Maria, pues es del miſmo genero y paſta. Maria es lo meſmo q̃ *Deus ex genere meo*. Para reſponder a eſta duda, q̃ es graue, es meneſter que ſe aduierta, q̃ la Virgen N. S. es tãSãta, q̃ de puroSãta ay muchas virtudes q̃ no caben en eſta Señora, ſobranla virtudes, q̃ no ſe cõpadecẽ cõ tan grã Mageſtad: la virtud de la cõfeſsiõ de las culpas: la virtud q̃ llamamos cõtriciõ, el llorar pecados propios; eſtas virtudes no cupieron en la Madre de Dios de puro Sãta, pues como ſu dulciſsimo nõbre de Maria tiene virtud para hazer que ſe exerciten

El nõbre de Maria baldado en la Reyna del cielo.

en

en todas las virtudes, por esta parte estaua baldado en esta Señora su dulce nōbre de Maria,no la podia hazer tener dolor de culpas, ni cōfessarlas,ni llorarlas,pues q̄ remedio,q̄ el nōbre de Maria en esta Reyna està valdado,y como tullido, que no la puede hazer exercitar en estas tres virtudes?

La sobrarō virtudes de puro Santa.

El remedio sea,q̄ aunq̄ este nombre es inefable, y no le merece ninguna, pōganse le en muchas mugeres,y llamē se Marias,porque no quede desfraudado de su virtud,y lo q̄ no pudo acabar con la Reyna del cielo,q̄ fue hazer la tener contriciō:confessar culpas,y llorarlas,hagalo en las Marias: y assi las q̄ se intitulā cō este nōbre, puedē dezir lo q̄ dixo S. Pablo hablādo de la Passiō del Hijo de Dios: *adimpleo ea, quæ desunt passionū Christi in corpore meo*,las Marias puedē dezir quādo tienē contriciō,y cōfiessan,y llorā sus culpas,llenamos lo q̄ faltò a este dulcissimo nombre en mi Señora la Reyna del cielo.

S. Pau. ad Colosen. c. 1.

Y q̄ este dulce nōbre haga llorar pecados:el Idiota dixo: *Tāta est virtus tui sanctissimi nominis, o semper Benedicta Virgo Maria,quod mirabiliter emollit, & penetrat duritiam cordis humani*, es tāta la virtud deste nōbre,que ablāda el mas empedernido coraçō,y le haze llorar: y San Buenauentura dixo en su espejo: *Beatus vir qui diligit nomen tuum, Maria Virgo animam eius erigauit nomē tuum*, le regarà con lagrimas. Pedro Blecense hablando de Maria Madre de Dios,y Maria Madalena dixo; *illa nobis est exemplum pudititiæ,ista pœnitentiæ*, a Maria Madre de Dios llama exemplo de toda pureza,y a Maria Madalena de toda penitencia: en esta Sāta mirādo el nombre de Maria por la parte de las lagrimas, y penitencia, que hazia, vertio mas fragrancia,y suauidad, que no en Maria Madre de Dios: y assi este Dotor las llama, *Luminare maius, & luminare minus*,Sol,y Luna,la que fue concebida sin culpa, es justo que sea vn Sol, no tiene que llorar, la que tuuo mudanças como Luna llore. Pero respondiēdo al titulo del discurso, gran pena, y gran tormento merecen las que se llaman Marias, que a vista deste nombre son liuianas,o deshonestas, no hallo a quien compararlas, sino es a Iudas, que quiere dezir *confessio*, y era la

Idiota lib. 2. de contēpla. Virg.

S. Buenau. in specu.

Petr. Blecē. ser. 23

2. Reg. 15 misma maldad, Absalō quiere dezir, *patris par*, paz de su padre, y fue la misma inquietud, y el desasossiego de David, como cōsta de la Escriptura Salomon es lo mismo q̃ *amabilis Deo*, y era sumamēte aborrecido de su Magestad por apetecer tantas mugeres, *alienigenas*, como cōsta de la Escritura, y Caphar nauo, que quiere dezir, *ager pœnitentiæ*, y estaua tan dura y tan impenitente, q̃ Christo nuestro Señor la exprouò y amenaçò, como consta de San Lucas, cap. 10. *& tu Capharnaum, vsque ad cœlū exaltata, vsque ad infernum demergeris*, de la misma manera sucedera a las que se llamā Marias, y son liuianas, o deshonestas, porque este nombre obliga a quien le tiene, a ser recogida, deuota, honesta, callada, limosnera, pacifica, y penitente, no correspon der al nombre de Maria, cō que se apellida cō estas virtudes, por justicia se le auian de quitar a la tal muger, y ponerla por nombre Xarifa, o Zara, que son nombres de Moras, pues sus costumbres no merecen mas.

Libr. 2. Reg. c. 12

Luc. c. 10.

S. Petr. Chrysolo. ser. 146. San Pedro Chrysologo, en el sermon ciento y quarenta y seys, llamò al nombre de Maria, *Collegium sanctitatis*, Collegio de santidad, que supone suma pureza, las prueuas que se hazen para entrar en vn Colegio de Salamanca, si es de los quatro mayores, que de prueuas de limpieza, como los acrisolan, y buscan la vida, de modo que por todas partes ha de ser nobilissimo y limpio.

Llamar san Pedro Chrysologo al nombre de Maria *Collegium sanctitatis*, es para darnos a entender, que la que huuiere de intitularse Maria, ha de hazer prueuas de limpieza, de honesta, de recatada, de deuota, donde no, no merece este nombre, tienele vsurpado, den la vna miserable repulsa a la tal muger, y echenla del Colegio, porque no es limpia, y quiere llamarse Maria.

Quando el mundo se deprauò con el vicio de la sensualidad, dixo Moysen, que es el que escriuio el Genesis: *Corrupta est terra coram Deo*, dize San Iuan Chrysostomo, que porque no dixo, *homines corrupti sum coram Deo, quia peccatum facit, vt homines suo nomine vocari, non sint digni*, luego la que viue mal llamandose Maria, justo es que la quiten el nombre, porque en *Gen. c. 6.* *Chrysost. hom. 24. in Gen.*

en tantas ocasiones de ser ruyn, no le pierda el respeto, y la verguença, y la desdicha que de ahi se podria seguir, es, que como el que peca en sagrado, no le vale el sagrado, assi la muger q̃ peca llamandose Maria, en compañia deste nombre, es como pecar en sagrado, quiça quando quiera valerse de su fauor no la hallarà, castigandola el cielo, cõ que no acierte a inuocar esse dulcissimo nombre, para remedio de sus trabajos.

Y para que se vea que la que se llama Maria, y viue mal, no merece este nombre: atiendase que porq̃ Maria Madalena fue pecadora, auiendola de nombrar el Euangelista San Lucas: dixo: *Ecce mulier, quæ erat in ciuitate peccatrix*, porque no dixo: *Ecce Maria Magdalena, quæ erat in ciuitate peccatrix*, porque el Espiritu Sãto la quitò el nõbre de Maria, por sus liuiandades, dando a entẽder q̃ no le merecia. Pues pregunto, ya no estaua herida del amor diuino, ya no yua a buscar a Iesu Christo, para pedirle perdon? no basta esso, llore primero, arrepientase de lo hecho, purifiquese con la penitencia, para q̃ se haga digna de esse nombre, assi lo hizo Madalena; y si S. Lucas por pecadora se la quita diziendo: *Ecce mulier quæ erat in ciuitate peccatrix.* San Marcos se le buelue por penitente, y ya quãdo va a buscar a su Maestro al sepulchro, le inspira el Espiritu Santo, la llame Maria, *& valde mane vna Sabbatorum veniunt ad monumentum Maria Magdalena, & altera Maria.*

S. Luc. c. 7.

S. Matt. cap. 12.

DISCVRSO IIII.

QVE CHRISTO NVEstro Señor, y su Madre herederos del linaje humano, hasta con sus dulcissimos nombres de Iesus, y de Maria, quieren hazer bien por el alma del difunto.

RVperto Abad dificulta, porque el Hijo de Dios, pudiendo formar la humanidad de su cuerpo de tierra virgen, como formò la de Adan, quiso ser hijo de muger, naciendo de vna bellissima donzella, y la razon q̃ dà este grauissimo Dotor para no auer formado su cuerpo de tierra, como formò el de Adã, es por ser pariente nuestro, y hijo del linage humano, sus palabras son estas, *Poterat quidem de*

Rupert. lib. 3. cõmẽtario-rũ super Ioan. *terra quã sibi assumere plasmare nouũ hominem; & esset quidem caro & sanguis, sed non nostra caro, & noster sanguis, homo quidem, sed non proximus nobis homo plane, sed non filius hominis*, estimò tanto el ser hijo del linaje humano, que por esso quiso nacer de vna Virgen. Y Ricardo Vitorino dixo. *Felix homo est cum voluerit habere filium non qualemcunque, sed Deum*, como si dixera, dichoso el linage humano, que veniste a tener por hijo al Saluador del mundo.

Ricard. Vitor. in Psal. 28.

Aora quedarà entendido, porque en tantas ocasiones Christo nuestro Señor se llamò hijo del hombre. *Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur Principibus Sacerdotum*; y por San Matheo. *Cum venerit filius hominis in sede maiestatis suæ*. Pregunto, quien es este hombre? de quien dize que es hijo el Saluador del mundo? no es otro sino el linage humano, que siendo de nuestra carne y hijo de muger, es fuerça ser hijo del linage humano.

S. Matt. cap. 20.

S. Matt. c. 25.

La Reyna del cielo tambien es hija del linage humano, y primogenita entre todas las mugeres: y assi Sã Athanasio hablando con esta Señora la dize; *Audi filia Dauid, & Abraham inclina aurem tuam*, como si dixera el Santo: Acordaos soberana Reyna, que soys hija de Dauid, y de Abrahan, y por el consiguiente del linage humano, no nos echeys en oluido, y en la misma homilia dize el Santo. *Nostraque filia est, quia ex nobis genita est*, es hija del linage humano, y hija de todos.

S. Athã. homil. de Deipara.

Ya tenemos aueriguado que estos Señores, Christo, y su Madre, son hijos del linage humano: y assi como hijos, es fuerça que le hereden todo lo bueno que tiene, y cabe en sus personas Reales, assi es verdad que le heredã la nobleza de la sangre: esto suena la genealogia de San Matheo: *Liber generationis Iesu Christi Filij Dauid, Filij Abraham*, este es libro de deue, y ha de auer. Lo que Christo Señor nuestro hereda del linage humano, que es la nobleza de la sangre, y la obligacion que le corre, en materia de correspondencia, como hijo del linaje humano, es fuerça que Christo nuestro Señor, y su Madre, hereden de todos los hombres, assi lo dixo S. Pablo. *Nouissime diebus*

S. Matt. cap. 1.

bus

S. Paul. ad Hæb. cap. I. *bus istis locutus est nobis in filio quem constituit hæredem vniuersorum*, heredero le llama de todos, pero mas claro, y mas a nuestro proposito lo dize la version Syriaca, y Erasmo Roterodano, que dizen, *quem constituit heredem omnium*.

Transl. ex Syria.

Transl. ex Eras. mo Roterodano.

Ya tenemos prouado, que Christo nuestro Señor, y su Madre, por hijos del linage humano, heredan a todos, obligació les corre a ambos a dos por derecho el cumplir el testamento, y hazer bien por el alma del difunto, esto es ser el Hijo redentor, redimiendo con merecimientos, con sangre, con afrentas, y muerte de Cruz; la Madre ha de ser redentora, con intercession poderosa, con solicitud, con diligencias que deue hazer por la saluació de todos; y porque se eche de ver, que estos Señores por herederos, tienen obligació a aliuiar el alma del linage humano difunto, quiero dezir, a hazer bien, y poner en saluo todas las almas: esta dotrina se hallará en el derecho, en muchas partes, las principales son de derecho ciuil, in authentico de heredibus, & falcidia, §. his igitur, que dize assi; *Sācimus eos, qui ab aliquibus scripti sunt hæredes necessitatem habere, quæcumque testator, honorans eos disposuerit omni modo ea complere*, es de derecho Canonico en el cap. si hæredes 6. de testamentis, que dize: *Si hæredes iussa testatoris non adimpleuerint ab Episcopo loci illius omnis res quæ eis relicta est canonicè interdicatur cum fructibus, & cæteris emolumentis, vt vota defuncti adimpleantur*, de modo que el heredero está obligado hazer bien por el alma del difunto; Christo y su Madre, hijos del linage humano, y por el consiguiē te herederos por razon de herencia, les corre tambien obligacion de cumplir el testamento, y hazer biē por el linage humano difunto, redimiendo el Hijo con su passion, y su sangre, y la Madre con sus ruegos, y poderosa intercession.

Auth. de hæredib. & falcid. §. his igitur.

Derecho Canonico cap. si hæredes.

A este proposito notó Tertuliano la aduertencia mas aguda que tienen sus libros, que el primer milagro que hizo el Hijo de Dios, q̃ fue el del Paralytico, a donde curó vn cuerpo, y perdonó vna alma, limpiādola de sus culpas, quiso hazer ostētacion, que era hijo del linage humano, que en su Mageſtad era vna cierta

Ioan. 5.

congruencia, que la inclinaua a sanar aquel cuerpo, y perdonar aquella alma, sus palabras son estas: *Denique nusquam adhuc professus est se filium hominis, quam isto loco primum, in quo primum peccata dimisit, idest, in quo primum iudicauit dum absoluit*, aqui empeçò como heredero del linage humano, ya difunto, a hazer bien por su alma, perdonando pecados: pero no entienda nadie, que esto de ser heredero, fue cō dignidad para ser Redentor, no fue mas que vn cierto genero de congruencia.

Tert. lib. 4. contra Marciō, c. 10. in fine.

Y no se contentaron estos Señores con redemir, cō sus personas Reales, procurando poner en saluo el alma del linage humano, muerto en culpa, Christo nuestro Señor le redime cō sus merecimientos, y con su preciosa Passion, la Reyna del cielo, con su intercessiō y diligencias, no contentos con esto de redemir en la forma que hemos dicho, para mayor abundamiento, acrecientan el saluar libran do de innumerables peligros con los dulcissimos nōbres de Iesus, y de Maria.

Rupert. Abb.

Ruperto Abad dixo, que el nombre dulce de Iesus, era vn correo velocissimo, que va y viene de los hombres a Dios con nuestras necessidades, y de Dios a los hombres, cō nuestros socorros, y deste modo siempre està remediando, y socorriendo. *Huius vnigeniti Filij Dei nomen quod est Iesus, necessarium vniuersæ orationis est vehiculum, quo in cœlum directo perlata cursu consistat ante Patris conspectum*, y luego dize, que le desabrocha el pecho, y no se contenta menos que con entrar hasta lo intimo de sus entrañas, de adonde saca el remedio para todos aquellos que quieren valerse deste dulcissimo nōbre. *Salutemque de sinu eius, & gratiam suggere valeat remissionis peccatorum*, y porque su persona Real, y la de su preciosa Madre, assisten siempre en la presencia de su Padre Eterno, dexaron sus dulces nōbres de Iesus y de Maria en nuestras bocas, para que a pedir de boca solo cō nombrarlos con afecto, y con deuocion, nos libre de inumerables peligros.

lib. 12. in Ioā. c. 16

Ibidem.

Y San German en el encomio que haze de dormitione V. M. llama al dulcissimo nombre desta Señora: *Præsidium est nomen Virginis Maria*,

S. Ger. de dorm. V. M. encō.

Maria, presidio donde estã defendidos todos aquellos que con deuocion le nombran, no solo de la justicia del Padre, sino de las tentaciones del enemigo, y de las ocasiones del mundo; buelue a dezir el Santo vna cosa muy ponderosa, digna de toda aduertencia: *Neque tantum haustu animæ nostræ respirant, quantum nominis tui protectione confirmamur*, que no tenemos mas respiració quantos somos deuotissimos, de este dulce nombre de Maria, y nos ponemos debaxo de su amparo: para saber si vn enfermo que llegò al cabo espirò, o no espirò, ponenle delante vn espejo, y en el se hecha de ver si tiene respiracion, sea vn pecador quanto quisiere rematado en vicios y pecados, q̃ le juzguen todos por del todo perdido, si amenudo toma el dulce nombre de Maria en la boca y le tiene en su coraçon, este tal no se ha de juzgar por muerto, respiracion tiene, en virtud deste nombre le daran luz para q̃ salga de sus miserias, y se buelua a Dios.

Y gusta tanto el Hijo de Dios, q̃ su dulce nombre de Iesus ande mancomunado, y junto con el dulce nõbre de Maria, para hazer bien a todos, q̃ San Ignacio Martyr dize que a la Reyna del cielo, la han de llamar *Mari Iesus*, supuesto que el nombre de Maria, como dexamos dicho de San Ambrosio es lo mismo, que *Deus ex genere meo*.

DISCVRSO. V.

QVE EL NOMBRE de IESVS, quiso recebir nueua eficacia del nombre de Maria Señora nuestra, y que el llamarse Iesus Nazareno fue porque su Madre fue Nazarena.

ESTimò en tanto la Magestad de Dios, a su preciosissima Madre que hasta cõ sus apellidos se quiso honrar, fue Nazarena esta preciosissima Señora, y por esso quiso el Saluador del mũdo acrecentar a su dulce nombre de Iesus el Nazareno, dandole con el nueuo apellido nueua eficacia, de modo que porque la Madre fue Nazarena, lo quiso ser tambien el Hijo.

Y que Christo nuestro Señor fuesse Nazareno, por profession, o por deuocion, sino por imitacion de su santissima Madre, prouaremos lo

lo suficientemente, la institucion de los Nazarenos,cōsta del libro de los Numeros, eran vnos hombres santos, o mugeres santas, que se cōsagrauan a Dios, para seruir en el Tabernaculo, y despues en el Templo, era el instituto mas santo de aquel tiempo; porque Nazareno, significa, y es lo mismo que *separatus*, *congregatus*, *coronatus*, *vel floridus*, vnos hombres, o vnas mugeres separados de los demas, que se consagrauan a Dios para florecer en virtudes en tiempo del Tabernaculo en el Tabernaculo, y en los tiempos del Templo, en el Templo. Philon Hebreo dize, que el voto que estos hazian, era el mas solene, y el mas graue de aq̄llos tiēpos. *Magnum hoc votum appellatur*, desta opinion es San Cyrilo nuestro Padre en el libro 6. *de adoratione in spiritu*, que el voto que estos hazian era el mas solene que a Dios se ofrecia, y que hiziessen voto consta del cap. 6. de los Numeros, *cum fecerint votum magnum*, &c. Las leyes que professauā, era no beuer vino, como consta del cap. 6. de los Numeros, ser sobrios, no tocar muertos, dexar crecer el cabello, en señal de obediēcia. La quarta y vltima ley, sacrificar a Dios ciertos sacrificios, de modo que la diferencia que les constituya en ser de Nazarenos, era el aspirar cada dia a nueua perfecion.

Num. c. 6.

Phil. Hebr. liber de sacrificijs.

Num. 6.

S. Cyril. libr. 6. de adorat. in spi.

Cap. 6. Numer.

De todo lo dicho se colije que Christo nuestro Señor no pudo ser Nazareno por professiõ o por obligaciō de Religion, porque si el fin de aquellos, y el instituto era aspirar a nueua virtud, y santidad, esto repugnaua en Christo nuestro Señor, porque no pudo su Magestad adquirir en tiempo perfecion, ni gracia toda la que pudo tener la tuuo desde el instante de su concepcion, como lo dize vno de los Cōcilios Constantinopolitanos: *Si quis dixerat Christum ex aliqua actione, vel ex aliquo opere melioratum fuisse anathema sit*, luego segun esto no pudo ser Nazareno por professiō, fuelo por imitacion de su Madre santissima, por auer sido Nazarena.

Concil. Constant.

De que la Reyna del cielo fuesse Nazarena, consagrada a Dios cōsta de los dichos de muchos Santos, San Iuan Damasceno: *Quemadmodum vetus Anna sterilis facta per votum, & repromissionem habuit*

S. Damasc. lib. 4. de fide cap. 15.

buit Samuelem, hunc in modum & hæc per supplicationem, & repromissionem adeo Deiparam profert, dizelo tambien San Gregorio Nisseno, Simon Metaphraste, y Nicephoro, San Vicẽte dize assi.

SimõMetra. orat. de dormitione V. Nicepho. lib. 1. hi. cap. 7. S. Vincẽ. serm. 1. de natiu. Virgin.

Postquam habuit tres annos cõpletos votum quod fecerant exoluerunt. Preciose tanto Christo nuestro Señor de ser Nazareno, por ser Nazarena su Madre, que los demonios le lisongeauan, y porque no les atormentasse, le llamauan, como consta de San Lucas, cap. 4. *Iesu Nazarene venisti perdere nos*, pareciendoles que con esto le obligauã a que no les redoblasse las penas, y estaua tan sabido en Gerusalen, lo mucho que se preciaua el Saluador del mundo de ser Nazareno, que quando le crucificaron mandò Poncio Pilato, que en lo alto de la Cruz pusiesse vn retulo que dixesse, *Iesus Nazarenus Rex Iudæorum.*

Pues respondamos al titulo del discurso, que por dar el Hijo de Dios nueua eficacia al dulce nombre de Iesus, le añadio el Nazareno, llamandose *Iesus Nazarenus*, dixo Plutarco, *multa nomina per cognomina supprimuntur*, que muchos nombres van rebentando con los sobrenombres que tienen, porque el nombre es bueno, digno de toda reuerencia, por ser de San Pedro, o de San Pablo, y por el sobrenõbre que conocidamente es de hombre baxo, de mala sangre, aqui es donde van rebentando los nombres, con tan malos sobrenombres, esso es *multa nomina per cognomina supprimuntur*, no le sucedio assi al Hijo de Dios, sino que para autorizar su nombre de Iesus, y darle valor, y nueua eficacia, tomò el sobrenombre de su purissima Madre, llamandose *Iesus Nazarenus.*

Plutarc. de Pythie oraculis.

Y para que se eche de ver, la estimacion q̃ en el cielo se haze del nõbre de Maria, y lo mucho que puede con la Sãtissima Trinidad, dixo San Anselmo, en el libro que haze de excelencia Virginis, cap. 6. *Velotior est nonnunquam salus memorato nomine Mariæ, quam inuocato nomine Domine Iesu vnici filij sui*, que se alcança mas presto el socorro, inuocando o pidiendo enel nombre de Maria, q̃ no en el nõbre de Iesus, y buelue a dezir el Santo, que no se ha de entender por esto que Maria

S. Ansel. lib. de excelentia, V. c. 6.

sea

sea mas poderosa q̃ Iesus, ni su nõbre mas eficaz q̃ el nombre de su Hijo, *& id qui dem, non ideo fit, quod ipsa maior, & potentior eo sit*, no se ha de entẽder por esto, que es mas poderosa la Madre, q̃ el Hijo, ni su nõbre mas poderoso, que el nõbre de Iesus, sino que està determinado en el cielo, que Christo nuestro Señor sea Presidente de justicia, q̃ fue lo q̃ dixo San Iuan: *Pater non iudicat quenquam, sed omne iudicium dedit filio*, la Virgẽ nuestra Señora preside en el Tribunal de la misericordia, y tiene determinado el cielo, q̃ todo quãto se huuiere de despachar, en aquel soberano tribunal, passen primero las causas por el consejo de misericordia, adonde preside la Reyna del cielo, para que alli se sazonen, se templen, se abemolen, y se ablanden, passando de alli al tribunal de la justicia, para ser juzgadas: de adõde vino a dezir San Germã Arçobispo de Constantinopla, sermone de *Zona Virginis*, *nullus est qui saluus fiat, nisi per te ò Virgo santissima, nemo cui donum concedatur nisi per te ò Virgo castissima, nemo cui conferatur gratia, nisi per te ò Virgo prudẽtissima*: y dela manera que vno en la Corte q̃ va a pretender vn habito, se fuesse al Consejo de Hazienda, o Consejo de Italia, podriamosle dezir: Señor, rodeays mucho, ydos a Cõsejo de Ordenes: assi como Dios tiene determinado en las mercedes que vienẽ del cielo a la tierra, como en las causas que van de la tierra al cielo, passe todo por las manos de la Virgen Maria nuestra Señora, si vno se fuesse derecho al tribunal de su Hijo rodea, pues le hã de dezir, que vaya primero al de su Madre, y en este sentido habla San Anselmo, en las palabras que dexamos dichas, *Velotior est nonnum, quã salus memorato nomine Mariæ, quam inuocato nomine Iesu*, no porque sea de mas eficacia, el nombre de la madre, que el del hijo, sino por fauorecer a esta señora.

S. Ioã. c. 5. nu. 22.

S. Germ. sermo. de Zon. Virginis.

Y pienso que el juntar el hijo al nombre dulce de Iesus lo Nazareno tomando lo de la Madre, que es porque se redoblen las ganancias, porque lo mismo es dezir Iesus Nazareno, que Iesus Maria, y estos dos nombres assi juntos, es fuerça que rindan grandes tributos al cielo, oyase lo que dixo San Ambrosio del nõ-

bre de Iesus, y sus ganancias. *Christi nomen tibi munificum, tibi fructuosum, tibi tributa dependit, & bona tributa non pecuniæ, sed gratiæ*, notese aquella palabra, *Christi nomen tibi munificum*, llena de dones a quien le toma en la boca, *tibi fructuosum*, llena de frutos celestiales, *tibi tributa dependit*, siempre està siendo tributario, *non pecuniæ, sed gratiæ*.

S. Amb. in Ps. 118

Vna cosa dixo por mofa el gran Tertuliano, de los dioses de los Gentiles, que se verifica por verdad, del dulce nombre de Iesus, y de Maria. *Dij quo magis tributarij, magis sancti: imo quo magis sancti, magis tributarij*, mientras mas santos mas tributarios, y quanto mas tributarios mas santos; esto que el dixo por escarnio de los dioses de los G ntiles, es cierto, y aueriguado, de los dulcissimos nombres de Iesus, y de Maria, son los mas Santos, y assi son los que mas tributos rinden a quien los inuoca.

Tert. lib. apolog. c. 13.



DISCVRSO vltimo.

QVE TODOS los nombres de la Reyna del cielo se encierran en el de Maria, y que este nombre dulcissimo es la caxa de los merecimientos de esta Señora.

San Epifanio llamò a esta gran Señora: *Maria plurium nominum, & multocula effecta est*, Reyna de muchos nombres, como la virtud de los nombres de Dios, todos los ha querido cifrar en el nombre de Iesus: assi el apellido del Carmen, de Gracia, de las Mercedes, Mõserrate, de la Peña de Francia, todos estos, y quantos tiene mediante los quales fauorece a sus deuotos, los ha querido cifrar en este nombre de Maria, este es sobre todos quantos nõbres tiene. El Pelusiota dixo, q̃ los buenos nombres que la Iglesia tiene, son las caxas, y cofres ricos, donde se guardan sus mayores riquezas. *Ornamẽtorum*

S. Epiph. de laud. V. M.

Isido. Pelusi. lib. 3. epistolar. epist. 408

torum enim suorum thecas, & arculas habet, quien quisiere saber quan dulce es el nombre de Maria, quan eficaz para consolar, quan poderoso para ahuyentar los demonios, baste dezir deste dulce nombre, que es la caxa donde se guardan los merecimientos desta Señora.

San Pablo dize, que el Eterno Padre dio a su Hijo, *nomen quod est super omne nomen*, como se llamarà este nombre, que es sobre todos los nombres? Iesus se llama; dize aora el gran Tertuliano: *Cuius tamen humilitatis adest, statim egregius fructus, accepit enim nomen, quod est super omne nomen*; al punto que vio su Padre, que se auia humillado hasta morir muerte tan afrentosa, como fue la de la Cruz, luego en premio determinò darle vn nombre, quinta essencia de todos los demas, por el qual fuesse conocido, y reuerenciado de Angeles, y hombres: *Vt in nomine Iesu omne genu flectatur, cælestium, terrestrium, & infernorum*: assi ni mas ni menos, quando el Altissimo vio la humildad, que se auia de hallar en la que auia de ser su Madre, la quiso dar vn nombre sobre todos los nombres, que fue el de Maria, a quien el cielo y la tierra, y lo que mas es, el infierno hiziessen reuerencia a este dulce nombre.

S. Paul. ad Phi. 2.

Tert. lib. de Trinit. cap. 17.

Y assi Santa Brigida, dize: *Angeli boni audito hoc nomine statim appropinquant magis iustis, quibus dati sunt ad custodiam, & gaudent de profectu eorum*, en nombrando este dulcissimo nombre de Maria, luego los Angeles, como las abejas a la miel, vienen a el fauorecien do, y amparando a quien le nombra.

S. Brig. lib. 1. Rebel. c. 9.

Francisco Veneto, dize del nombre de Iesus, que *velint nolint dæmones genua flectunt, quando nomen IESV, pronunciatum est*. Lo mismo dize del dulce nombre de Maria. San Gerardo: *Innitus quoque infernus inuocato nomine Mariæ vlulat, & procacissimi dæmones clamant*. Y San Buenauentura dixo: *Non sic timent hostes visibiles, quasi castrorum aciem copiosam, sicut aereæ potestates Mariæ vocabulum*, està priuilegiado este dulce nombre de Maria, en que todos le hagan reuerencia, y le teman, assi Angeles, como demonios.

Franc. Venet. in harmonia mundi, Cant. 2. tom. 2.

S. Gerar. sermo. de laudib. V. M.

S. Bon. in spec. c. 3.

In Psalterio. Buelue a dezir san Buenauentura, vna cosa de gran consuelo: *Gloriosum, & admirabile est nomen tuum, qui illud retinent, non expauescent in puncto mortis.* O grandeza del nombre de Maria Señora nuestra, que en la hora mas tremenda, qual es la de la muerte, nombrando este dulce nombre, no ay que temer, porque los demonios se retiran, los Angeles se acercan, la Santissima Trinidad vierte su beneuolencia, y auxilios, sobre el enfermo todo lo assegura, en aquel punto el dulce nombre de Maria, y haze que la muerte sea dichosa; y buelue a dezir Santa Brigida: *Vbi supr.* *Omnes Dæmones verentur, & timent, quia audientes, hoc nomen Maria statim relinqunt animam.* De modo que aunque tengan hecha presa en el alma, con nombrar este dulce nombre al punto la sueltan, y huyen temerosos.

O que aprecio auiamos de hazer todos deste tesoro, no se nos auia de caer de la boca, ni en vida, ni en muerte, nombre de tan gran virtud, que ha querido Dios epilogar en el la virtud de todos los nombres desta Señora, dixo San Bernardo: *Sicut Deum ipsum, non vno tantum nomine nominamus; sed multis: & sic eius incomprehensibilitatem enuntiemus: sic, & gloriosam Virginem multis nominibus designamus, nunc lucem, nunc solem, & huiusmodi nominare solemus, vt sic ad sublimitatem eius cognoscendam veniamus.* *S. Bern. ser. 1. de nomine Virgin.*

Para vencer en conocimiento de tan gran Señora, de sus heroycas virtudes, de su poder, para amparar, y defender, vnas vezes la llamamos aurora, otras luz, ya palma, porque premia, ya platano, porque ampara debaxo de su sombra, ya rosa, porque vierte la fragrancia de sus consolaciones, ya myrrha, porque mata los gusanos de las malas conciencias, ya balsamo, porque cura la herida que haze el pecado: pero quien quisiere epilogar todos sus nombres, en vno que tiene tanta virtud, como todos, llamela Maria Señora Nuestra.

Digamos el mayor encarecimiẽto de todos del dulce nombre de Maria: Pregunto, porque pues este nõbre

bre es de tan grã consuelo, Christo nuestro Señor no le nombrò en la Cruz, como dixo: *Mulier ecce filius tuus*, porque no dixo Maria: *Ecce filius tuus*? Pues con tomar este nombre en la boca, tuuiera por ventura el consuelo, que de su Padre desseaua.

Ioan.19.

No fue oluido el nombrarle, sino antes artificio de su caridad, queria Christo nuestro Señor padecer a todo padecer sin algun consuelo; y assi todos los martyrios de los Sãtos jũtos, cõparados cõ los dolores del Saluador del mundo no llegan, dixo Iob: *Pereat dies in qua natus sum; & nox in qua dictum est conceptus est homo*. En la Cathena de los Padres Griegos se declara: porque dixo Iob estas palabras que parecen de despecho, y no lo son, dize la Cathena Greca: *Pereat dies in qua natus sum, & nox in qua dictum est, ecce masculus*, exasperose, porque en sus trabajos le auian de llamar varon, que este titulo, solo se le pudo dar a Christo nuestro Señor, pues su Magestad, como varon sufrio mas que todos los martyres, es exposicion esta de Olimpiodoro: *Detestatur etiam eos: qui eum marem nuncuparunt, quod crederet eiusmodi Dominum fuisse, eique maris nomina propriè cõuenire*. Con esto se entendera, porque el Hijo de Dios, puesto en la Cruz, dixo: *mulier ecce filius tuus*, y no Maria, porque este nombre le quitara toda la pena, y no le dexara padecer.

Iob. 3.

Cathen. Greca Iob.3.

Olimp. in Cath. Grac. in Iob. c. 3.

En cõfirmacion desta verdad san Epifaneo hablando deste dulcissimo nombre, dixo: *Nomen Mariæ interpretatur myrrha maris*. Dize que es lo mismo que myrrha del mar de la Passion de Iesu Christo, a los que ajusticiauan, solian dar vn vaso de myrrha para adormecerles los miẽbros, porque no sintiessen los tormentos, pues si Christo puesto en la Cruz dixera: *Maria ecce filius tuus*, fuera como tomar vn vaso de myrrha, el nombrar este dulcissimo nõbre no le dexara padecer, ni sentir los tormentos dela Cruz, y assi porque no le confortasse q̃ quiso padecer a todo padecer por esso no le nombra.

S. Epiph. sermo. de laudib. V. M.

O dulcissimo nombre, dichosos todos aquellos q̃ te nombran a menudo, y te tienen en el coraçon, y en la boca para hazer experiencia de tu mucha virtud, y dichoso cien mil vezes el venera-

nerable Padre Maeſtro Fr. Simon de Roxas de la Ordẽ de la Santiſsima Trinidad, aquien por ſu mucha ſantidad preſto veremos canonizado, eſte fue el Angelico Maeſtro que a todos nos enſeñò hazer el aprecio que es razon de tan dulciſsimo nombre, y deſele el lauro a la ſagrada Religion de la Santiſsima Trinidad Redencion de Cautiuos; pues fue la primera q̃ en la Corte de Madrid hizo fieſta en publico a eſte dulciſsimo nombre de Maria, ſolicitando en Roma eſta ſolenidad, y acrecentando eſta fieſta a todas las fieſtas de la Madre de Dios.

Preciemonos todos mucho de ſer deuotos deſte dulciſsimo nombre, y deſta poderoſa Señora, aquien el Sapiétiſsimo Idiota, en el tratado que haze de las excelencias deſta Señora, cap. 5. dize aſsi: *Maria doctrix, & magiſtra maris interpretatur.* Dize que eſte nombre Maria ſuena enſeñança para enſeñar aquellos que nauegan en el mar peligroſo deſte mũdo, aludiendo en eſto a la linterna de Genoua, que es la que de noche enſeña a tomar puerto, como ya dexamos dicho en otro lugar, no eſpere nadie puerto de ſaluacion, ſino militare debaxo de la enſeñança deſta gran Señora.

Idiota tract. de laud. Virgin. Maria. c. 5.

Y en el miſmo lib. cap. 3. dize el miſmo Idiota: *Tu doctrix fuiſti doctorum, & magiſtra Apoſtolorum.* Los miſmos Apoſtoles con eſtar llenos de Eſpiritu Santo, y de ciencia infuſa para mejor acertar a fundar la Igleſia, la eſcogierõ por Maeſtra: pues ſi los que eſtan llenos de ciẽcia del cielo, no ſe atreuen a cumplir con ſu obligaciõ, y miniſterio, apartandoſe deſta enſeñança, tu miſerable pecador que viues embuelto en grãdes nieblas de ignorancia, ſi quieres ſalir dellas, y tomar vn rumbo derecho para la gloria, y bienauenturança para dõde fuyſte criado, entra en eſta eſcuela, aprende deſta Señora, que ella te alcançara luz perſeuerãcia, eſpiritu; y gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*

Vbi ſup. cap. 3.

V EN



EN LA SOLENIDAD DE NVESTRA SEÑORA de las Nieues.

Beatus venter qui te portauit. Luc. 11.



NO de los apellidos, q̃ del libro del Eclesiastico se acomoda a la Madre de Dios, es compararla al Terebinto: *Ego quasi terebintus extẽdiramos meos*, del Terebinto haze mencion Plinio, lib. 13. cap. 6. Es arbol humilde, que arroja de si gran fragrancia, estiende mucho sus ramos, siendo su sombra muy saludable, dize Gergio Veneto, que este arbol tiene las ramas muy flectibiles la inclina con facilidad.

Plini. li. 13. c. 6.

El compararse la Reyna del cielo a este arbol, es por la facilidad con que se inclina a nuestros ruegos, esto se ve en la presente solenidad, Iuan Patricio, y su muger, Romanos nobles, no teniendo hijos a quien dexar su hazienda, se la ofreciero͂ a la Madre de Dios, pidiendola por merced diesse alguna demostracion, en que la podrian seruir mas cõ ella, que fuesse de mas gloria para Dios, y para su Magestad. esta Señora como Terebinto celestial, inclinò sus ramas, quiero dezir sus braços para recebir el seruicio q̃ sus deuotos la ofrecian, por vn poco de nieue que cayò en tiempo de Agosto, en vn montecito, dio a entender la Reyna del cielo se daria por bien seruida, de q̃ en aquel

aquel lugar se la edificasse vn templo. Esta es la fiesta que oy celebramos, para q̃ todo lo que dixeremos,&c. Pidamos la gracia, Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE PARECE QVE se las apostaron, Christo nuestro Señor, y su santissima Madre, a quien mas afectuosamente desseaua el remedio del linage humano.

Beatus venter qui te portauit, &c.

ASsiento por cosa cierta, q̃ ningun Santo hablando absolutamẽte se las puede apostar al Hijo de Dios, aunque sea su purissima Madre, pues las acciones de las criaturas son limitadas, y cortas, respeto de las de Christo N.S. que por ser acciones de aquel supuesto de infinita virtud, las acciones lo han de ser tambien.

No obstante lo dicho, gusta nuestro Dios, y Señor, que los Santos se las apuesten, porque en semejantes acciones descubran el zelo que tienen del bien delas almas, y el amor con que aman al Criador. San Iuan Elemosinario se las apostaua a Dios, y gustaua dello su Magestad, apostemos dezia el Santo, soberano Señor a quien mas misericordioso es de los dos: *Videbimus quis citius deficiet, an tu mihi dando, an ego alijs destribuendo.* Veamos Señor, quien se cãsa mas presto vuestra liberalidad, y largueza, en darme que dar a los pobres, o yo en repartirselo todo, sin que darme con nada.

En la misma forma digo, q̃ parece que se las apostaron Christo, y su preciosa Madre, qual de los dos desseaua mas afectuosamente la salud del linage humano.

Este afecto amoroso de Maria Señora nuestra, de dessear el remedio de los hijos de Adan se descubre en las palabras del Euangelio: *Beatus venter qui te portauit.* Este Verbo porto portas, significa lleuar cargas con afan, gimiendo debajo del peso de lo que se lleua. Pregunto, el preñado era la molesto a Maria Señora nuestra? O por ventura era la carga pesada, que yua gimiendo con ella? No por cierto, antes todas sus mayores delicias, y amontonados jubilos, elegantemente lo dixo Guarrico Abad. *In* Guarric.

Abbas ser. 3. de Annuntiatione. *hoc preterea tibi, sit exemplo Iesus conceptus, & gestatus in vtero; vt sicut onus illud leue, ac suaue, & si graui danit, non tamen grauauit vterum Maria.* No pudo ser la carga molesta, por quanto aquella purisima humanidad de Christo Niño, estaua en su elemento, en razon de auer cócebido esta Señora por obra del Espiritu Santo, y las cosas en su elemento no pesan: *Nec grauitant, nec leuitant*, dixo Aristoteles. *Aristo.*

Pues como el Espiritu Santo vsa deste verbo, y termino: *Beatus venter qui te portauit*, aquella palabra: *portauit*, que significa lleuar cargas con afan.

Esa. c. 9. Bien pudiera yo salirme desta dificultad, con vn lugar de Esaias, hablando a la letra del Hijo de Dios, dize: *Et factus est principatus super humerum eius.* Que Principe es este Señores, que su principado lo quiere lleuar sobre sus hombros, gimiendo, y sudando sangre con la congoja de tan grande peso, este lugar San Ambrosio, Sã Augustin, Tertuliano dizen q̃ su principado es la Cruz, o las obligaciones de Redentor, que haze dellas Cruz, y las pone sobre sus hombros, para enseñar a los Reyes, a los Prelados, y Iuezes, que han de hazer Cruz delas obligacionesde su estado, y debaxo del peso de essa Cruz, han de deshazerse como la sal en el agua, han de gemir a imitacion de Christo nuestro Señor. *S. Amb. lib. 3. de fide, c. 4. S. Aug. ser. 71. Tertul. lib. 3. aduersus Marcionem.*

Asi la Virgen nuestra Señora, para mas agradar a su Dios, y para dar exemplo a todas las madres del mundo, de su principado que fue su preñado, y la dignidad de Madre de Dios, quiso hazer Cruz, y lleuar su obligacion como tal: *Beatus venter qui te portauit.* Significando esto aquella palabra, *portauit.*

Pero no hemos de echar por esta senda, que parece algo aspera, sino por obra mas dulce, diziendo que parece q̃ se las apostaró Christo, y su madre santissima en los afectos de hazer bien al hombre, tanto que la Madre, y el Hijo en competencia padecen quando esto se dilata aquel *portauit*, la era carga pesada, no en quanto el preñado: sino en quanto se dilataua el parto, que quisiera verle nacido para remedio del linage humano, esto fuenã aquellas palabras de los Cãtares: *Quis mihi tedet fratrẽ meum, vt inueniam te* *Cant. 8.*

te foris, quien me diera Hijo mio, que os viera ya en mis braços, para consuelo, y remedio del linage humano.

Viendo el Hijo estos afectos amorosos de la Madre se las apuesta, a quien mas dessea el remedio de los hijos de Adan, pues tambiē le era vn padecer amargo, el estar en el vientre de la Madre, solo porque se dilata el comunicarse a los hombres, el que gozen del, y assi dixo el gran Tertuliano, *Nasci se Deus in vtero patitur Virginis, & expectat*. Que no ay tal padecer para Christo nuestro Señor, como no tener ocasiones de hazer bien en general a todos, y por el mismo caso, que esta na tan seguro de padecer, en el vientre de su Madre, y en vn cielo tan de su gusto. *In vtero patitur Virginis*, porque no se llega el tiempo de padecer por los hombres, y dize Tertuliano, *& expectat*, esperaua con ansias, que llegasse el tiempo.

Tertul. libr. de paciētia, capit. 3.

No sin particular mysterio la Iglesia hablando con la Madre de Dios, la dize: *Monstra te esse Matrem summat per te preces, qui pro nobis natus tullit esse tuus*. El que nacio para nosotros, *tullit esse tuus*, pódera esta palabra, que significa padecer, *tullit esse tuus*, padecio en ser tuyo los nueue meses, no porque no conociesse que era rico empleo el ser Hijo de tal Madre, sino porque le gozaua, en particular quisiera ser de todos: y auer nacido para todos: de modo que si la Virgen lleua carga, y va gimiendo debaxo della, en el sentido que hemos dicho, con las obligaciones de Madre de tal Hijo, que fue lo que dixo Santa Marcela: *Beatus venter qui te portauit*, solo porque se dilata el ser su Hijo bienhechor de todos, el Hijo se las apuesta a la Madre, y dize que cō estar en la pureza de sus entrañas, aposentado mas a su gusto que en el cielo, tambien padece, porque se dilata el parto, y es en aquel tiēpo, todo de la Madre, y no vniuersal bienhechor de todos en comun. *tullit esse tuus*.

Eccles. in vno him. beata Maria.

Cōfirmemos lo dicho cō vna elegancia de Guarrico Abad, que haziendo contraposicion del tiempo, que estuuo Christo nuestro Señor en el vientre de Maria, al que estuuo en los braços de la Cruz, dize que en las entrañas de su Madre padecio

Guarr. Abbas ser. 3. de Anuntiatione.

cio nueue meses, y no en la Cruz, porque en ella comunicaua sus bienes a los hombres, enseñauales a tener sufrimiento en las afrentas y oprobios, enseñauales a perdonar enemigos, daua su vida por todos, padeciendo tan grandes tormentos: y assi este padecer le es descanso, las palabras de Guarrico: *Existimo quod in vtero nouem mensium tempore maiestas illa incircunscripta passa est contineri; quando itaque penitus à semetipso de fecisse visus est, tanto tempore nihil illa loquitur sapientia, nihil illa virtus manifestum operatur, nullo signo maiestas illa, quæ clausa latet proditur, non sic in cruce*, de modo, que en la Cruz descansa, y en el vientre de Maria padece.

Apuestasele las Virgen, y dize: Hijo mio, si vos padeceys en estar preso en mis entrañas, yo tambien padezco en teneros en ellas, porq̃ se dilata el que seays bien comun para todos, que es lo que dize el Euangelio de San Lucas, *Beatus venter qui te portauit*, en esse descanso tenia molestia, porque no gozauan todos de su Hijo.

Que bien descubrio San Buenauentura este afecto de la madre de Dios; tan amoroso para hazer bien a los hijos de Adan, quando hablando con su Magestad la dize: *Tu nobis es ad Deum mediatrix, ad Angelos pacificatrix, ad dæmones defensatrix, ad nos metipsos illuminatrix*, la que nos defiende de la justicia de Dios, por esso el libro de los Cantares la llama, *collum tuum sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis, mille clipei pedent ex ea*, tiene esta Señora mil paueses para reparar los golpes de la justicia diuina, en fauor de los pecadores, muchos modos para ampararlos: ya alegando leyes delante de Dios, ya oraciones, otras vezes suplicas: ya presenta los merecimientos del Hijo, ya la flaqueza grande de los pecadores; esto es, *mille clipei*, los muchos escudos, y rodelas que tiene para reparar, o recebir los golpes de la espada de la diuina justicia.

S. Bonauent. in Specul. V. M.

Que mas dize San Buenauentura, *ad Angelos pacificatrix*, que pacifica los Angeles, porque no procedan contra los pecadores por verles enemigos de Dios. Lucha Iacob con vn Angel toda la noche, no tuuo otro reme-

Genes. 28.

remedio para que le soltas-se, sino dezirle; *Dimitte me, quia aurora est*, sueltame Iacob que ha venido la auro-ra. Dize San Buenauentura, que tal vez riñen los Angeles con los hombres, y que quien los pone en paz, es la aurora de Maria, passa adelante San Buenauentura, y dize, *Ad dæmones defensatrix*, es esta Señora la que nos libra, y defiende de los demonios en vida y en muerte.

In spec.

Que mas dize, *Ad nos metipsos illuminatrix*, y porque nosotros somos enemigos de nosotros mismos, de modo que tal vez las passiones ciegan a vn hombre, para que cayga de vna miseria en muchas. la madre de Dios siempre està illuminando, y enseñãdo el camino del cielo a todo pecador.

DISCVRSO II.

QVE ENTRE SOBERuia, y temor, suele perecer muchas vezes la gloria de Dios, y que Marcela alaban do a Christo Nuestro Señor fue comitre de soberuios, y coluna de timidos.

Beatus venter, &c.

HAga la soberuia de las suyas, ostentando lo q̃ en el soberuio no ay menospreciando a todos, hasta atreuerse al mismo Dios calumniãdo sus milagros, sea el temor tan descaecido en sus miedos que no se atreue a manifestar lo bueno que veé en el prodigioso milagro que el Hijo de Dios hizo, q̃ no faltara quien se leuante del poluo de la tierra: vna mugercita llamada Marcela que sirua de açote al soberuio, y de coluna para sustentar el timido, porq̃ no quede menoscabado el pundonor, y honra de Dios.

Interpretãdo Daniel el sueño que tanto desuelò al Rey de los Assyrios, Nabucodonosor, aquella estatua de varios metales, y a quien terminauan pies de barro, y cabeça de oro, siruiendola de extremos, dixole Daniel al Rey, *Tu es caput aurum*, tu eres la cabeça de oro de esta estatua soñada, o su cabeça de oro fino te re presenta a ti: oyendo esto el Rey se ensoberuecio de modo que hizo vna estatua que le representaua toda de oro, sin que en ella

Dan. c. 2.

El soberuio presume de si mas de lo que es.

ella huuiera plata, o bronze, ni hierro, ni barro. Que hizieſſe la cabeça de oro, no deue admirar ſymbolo de la Mageſtad Real que gozaua, pero que no ſiendo los braços, y pecho, en la eſtatua que vio en ſueños de aquel precioſo metal, y los pies de barro, toda la hizieſſe de oro, deue admirar eſte hecho.

Pero ceſſa la admiracion atendiendo a ſu ſoberuia, deſuaneciose oyendo de boca de Daniel que tenia algo de oro, como era la cabeça, y como es propio del ſoberuio juzgar de ſi mas, de lo que es, hazeſe todo de oro, y por tal quiere que todos le tengan reſpeto, y adoren: y aſsi vemos que hizo adorarſe en eſta eſtatua, ponderacion de Theodoreto, *Quia beatus Daniel ſomnium interpretans ipſum eſſe caput aurum dixit: alias vero partes imaginis ex alia multiplici materia, ipſe vero omnem ex auro imaginem molitur.*

Theod. orat. 3. in Dan.

Si con eſto ſe contentara el ſoberuio, lleuadero era, pero impelido de ſu altiuez ſe atribuye a ſi lo que no tiene, quitando a otros lo que juſtamente gozan. El Capitan del exercito de Senacherib, Rey de los Aſirios yendo con embaxada de ſu Rey al Rey Ezechias, dize eſtas palabras. *Dicite Ezechiæ; hæc dicit Rex magnus, Rex Aſyriorum*, y al Rey Ezechias, *dicite Ezechiæ*, Pues no es Rey? Si, Ezechias Rey era, pero el Rey de los Aſsyrios era ſoberuio, y el Embaxador tambien, como tal dos vezes ſe nombra Rey a ſi miſmo, y a Ezechias no le llama ni aun vna vez Rey, no mas de Ezechias a ſecas, deſuelo del gran Cyrilo Alexandrino mi padre.

Eſa. 36.

Dize aſsi el Santo: *Simplici appellatione Ezechiam nominat non adito Regis vocabulo: nec aliare, qua piam viris ea dignitate præditis conuenientiſsima: ac Regem Aſſyriorum vocat, nec ſimpliciter hoc ipſo contentus nomine, ſed etiam magnum appellat*, proprio del ſoberuio quitar a los benemeritos ſus luſtroſas prendas, atribuyendoſe a ſi lo que no merecen.

Cyrilus Alex. in eundem locum.

Es tan infernal vicio eſte de la ſoberuia, que aduirtio vna coſa San Chryſoſtomo tan elegante como ſuya, digna de ſer celebrada, que como ay hijos que llamamos *poſthumos*, aquel

S. Chryſ. ſerm. de inani glo.

aquel muchacho se llama posthumo, que nace despues del padre muerto, de modo que quedò la muger preñada de tres o quatro meses, nace el muchacho despues de muerto el padre, este se llama hijo posthumo, que se compone este vocablo de post y humus, que significa la tierra.

Dize San Chrysostomo, aduiertasse, que entre los vicios no ay ninguno que se pueda llamar posthumo, porque todos acaban con la muerte, sino es el de la soberuia, que despues de muerto el soberuio nacen del hijos, que se llaman posthumos, oyd las palabras del Santo: *Cum reliqua vitia vna cum morte dissoluantur, superbia post mortem omni conatu in ipso cadauere contendit naturam suam prodere statuas insignes, erigi sibi demandant.*

Del soberuio nacen hijos postumos.

Absalon mandò leuantar vna coluna que celebrasse su memoria despues de muerto, como si sus hazañas huuieran sido muy gloriosas. Otros mandan en sus testamentos, que en tal Capilla se cuelguen tales banderas, y se pongan ciertos paueses. El otro en su sepulcho pone vn hombre armado junto a su vulto de marmol, y vn lebrel de Irlanda que le defienda, todos son hijos posthumos de la soberuia.

O como nos enseña el Hijo de Dios a degollar este vicio, principalmente en la muerte, y que despues della no quede cosa que se la parezca. Con dos insignias quisieron los sayones (que mofaron de Christo nuestro Señor despues de auerle açotado) mostrar que era Rey, coronãdole de espinas, y poniendole vna ropa de purpura vieja, que representaua Magestad Real: porque la purpura siempre fue simbolo de los Reynos, siempre representò Magestad: y aunque los sayones hizieron esto por mofa, entre estos escarnios andaua cuydadosa la prouidencia del Altissimo, dando a su Hijo lo que era suyo, en las burlas, y en las veras, pero quando huuo de morir, traça su Sabiduria, que la corona no se la quiten, y la ropa de purpura si.

Exemplo que da Christo a los soberuios.

Entra aora la dificultad, si corona, y purpura, representauan Magestad de Rey, porque muere con la corona, y no con el vestido de purpura? en todos los estados ay dulce y amargo, lo

Muere con corona, y no cõ purpura

peno-

penoso estaua representado en la corona de espinas, esta no la quiso dexar, para enseñarnos, que las penas se sustenten hasta la muerte: la purpura significaua lo magestuoso, o dulce, los pundonores Reales, las reuerencias que a los Reyes se les deue, la estima que de su persona se ha de hazer: esto no quiso este Señor que llegasse hasta la muerte, quitenme la ropa de purpura, no he de morir con ella, para enseñar a los hombres a morir con humildad, y para degollar los hijos posthumos de la soberuia, es pensamiento de san Ambrosio. *Christus enim ascensus crucem regalia vestimenta deposuit, vt scias quasi hominem passum esse.*

S. Amb. in Luc. c. 23.

Vamos al titulo del discurso, respondamos a el, que dize? que ordinariamente entre soberuia, y temor se suele obscurecer la gloria de Dios, y que engrandeciendo Santa Marcela a Christo Señor nuestro, y a su preciosa Madre, diziendo: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti*, vino esta santa muger a ser comitre de soberuios, y coluna de timidos.

Haze Christo vn prodigioso milagro, como fue lançar el demonio del cuerpo de vn hombre, que le tenia mudo, ciego, y sordo, los soberuios que quieren que sus culpas sean obras santas, y las proezas agenas pecados, barajan el milagro, diziendo que en virtud de Belcebu, le auia hecho, y aunque el Saluador del mundo en esta turba tenia muchos aficionados, callaron de timidos, que el temor es muy couarde, como lo aduierte San Pedro Chrysologo, va mi Padre Elias huyendo de Iezabel, que la temia, y pide a Dios que venga la muerte, que no se halla con fuerças para tolerar el temor, *Elias ille vbi sensit toto se timore aspergi repetebat, quam fugerat mortem, melius existimans morti succumbere, quam timori*, tuuo por mejor partido morir, que temer, y quando se ve fatigado, echase a dormir debaxo de vn junipero, o enebro, que dize Lyra tiene virtud de ahuyentar las serpientes, que apeteciendo la muerte, la temia tambien, porque el temor es tan couarde que todo lo teme.

Luc. 11.

S. Petr. Chrysol. ser. 147.

Reg. lib. 3. c. 19.

Lyra.

Mayor encarecimiento, aunque este dize San Pedro Chrysologo del temor: *Amare non potest qui satis timet*, el que teme mucho, no es possible que ame, infiere luego el Santo, *Hinc est, quod mundus perire maluit quam timere*, valentia tiene este concepto: no puede auer perfeto amor a donde ay siempre temor. Deprauose el mundo en sus principios con pecados de sensualidad, este vicio como cancer, va serpiendo por muchos estados, es malo de quitar, principalmente quando empieça a echar rayzes. Desseaua nuestro Dios, y Señor amar a los hombres con sumo amor, velos en el principio del mundo metidos en vn lauerintio, qual es el pecado de la carne, pareciole a su Magestad, que siempre auia de andar con temores, si se han de enmendar, o no se han de enmendar, temio la enmienda, por ser contumaz el vicio, que haze? anega el mundo, y determina criar otro nueuo, por librarse su Magestad del temor que le parecio le seria mas facil hazer vn nueuo mundo, que lidiar con temores: *Hinc est quod mundus perire maluit, quam timere*, grande encarecimiento, como de San Pedro Chrysologo.

S. Petr. Chryso. vbi sup.

Gen. 6.

Pues boluamos al proposito, entre soberuia y temor, se perdia la gloria, que al Hijo de Dios se le deuia por tan gran milagro; los soberuios barauftan el milagro, obscurecenle los aficionados del Saluador, no le defienden por timidos, leuanta Dios esta mugercita, que engrandeciendo a Christo, y a su preciosa Madre, es comitre de soberuios, y coluna de timidos: es el pensamiento de San Gregorio Magno: *Cum quidam ex timore tacerent, quidam blasphemarent ex superbia, & tumore, hæc mulier humilis, & virilis, nec timuit cum timidis, nec vituperauit cum blasphemis*, enseñandonos que por la gloria de Dios se ha de arriesgar la vida, no reparando en perderla, leuanta la voz y dize: *Beatus venter qui te portauit, & vbera quæ suxisti.*

S. Greg. Mag. in libros Regnum.

DIS.

DISCVRSO Tercero.

QVE CHRISTO nuestro Señor en su diuina palabra parece nos ofrece mayor felicidad, q̃ tuuo la Reyna del cielo en ser madre de Dios, y el poco aprecio q̃ algunos oyentes hazen de tan gran thesoro.

Quinimo beati qui audiũt verbum Dei, & custodiũt illud.

ALaba Marcela el vientre virginal de la Reyna del cielo, y respõde Christo nuestro Señor, *Quinimo beati, qui audiũt verbũ Dei, & custodiunt illud.* Dificultosas palabras de entender, porq̃ parece que da mas dicha a quiẽ oye la palabra de Dios, y la guarda, que Maria Señora nuestra en ser su Madre, siendo suma felicidad el ser Madre de Dios.

El Dotor Angelico Santo Thomas, dize que andaua cuydadoso el Hijo de Dios, de autorizar su palabra, por quãto los Escriuas, y Fariseos la blasfemauan, y tenian en poco, y quiso este soberano Señor autorizarla, con vn encarecimiento tan grande, las palabras del Santo: *Hac etiam sententia sapientes Iudæorum percutit, qui verbum Dei non audire, & custodire; sed negare, & blasphemare quærebant.* Hirioles con hazer tan grande aprecio de su diuina palabra: pues parece que la antepone a la dignidad de Madre de Dios, quando dize: *Quinimo beati qui audiunt verbum Dei, & custodiunt illud.*

S.Tho. in Catben. Luc. 11.

San Chrysostomo, y el Venerable Beda, quieren que estas palobras: *Quinimo beati qui audiunt vercum Dei, & custodiunt illud.* Hagan relacion a la misma Virgen, que hagan este sentido, dichosa, y bienauenturada es mi Madre; por serlo mia: pero tambien es dichosa, y bienauenturada, por oyr mi palabra, y guardarla en su coraçon, haziendo aprecio della, las palabras de Chrysostomo: *Non fuit hoc responsum repudiantis matrem; sed ostendentis, quod nihil ei partus profuisset, nisi valde bona, & fidelis fuisset.* Quando por im-

S.Chrys. relatus à S.Tho. in Chate. vbi sup.

impoſsible eſta Señora, no eſtimara la palabra de Dios y la guardara, y fuera ſanta, no la importara el ſer Madre de Dios.

S. Mat. 12. Y aſsi veremos, que en cierta ocaſion que le dixeron ſus enemigos eſtando predicando: *Ecce mater tua, & fratres tui foris ſtant*, reſpondio, *quæ eſt mater mea, & qui ſunt fratres mei*, aquella es mi madre, y aquellos ſon mis hermanos, que hazen la voluntad de mi Pedre eterno, y oyen mi diuina palabra. El encarecimiento en eſte caſo de San Geronymo, es grande, que dize que Chriſto nueſtro Señor para autorizar ſu palabra, en eſta ocaſion hizo que no la conocia por ſu Madre, porque eſtaua fuera del auditorio, las palabras del Sãto. *O Myſteriũ Matrem Mariam ſibi Dominus abierat cum extra verbi audientiam eſſet conſtituta, eo potiſsimum tempore, quod verbum prædicaretur à verbo*, encarecimientos ſon todos para acreditar la diuina palabra. S. Hier. de vera circunciſione factus.

Digamos las palabras de Beda, para que veamos como aquella ſentencia, *quinimo*, la refiere el Hijo a la Madre. *Eadem autem Dei Genitrix, & inde quidem Beata, quia Verbi incarnandi miniſtra eſt facta temporalis: ſed inde multo beatior, quia eiuſdem ſemper amandi cuſtos manebat æterna*, dichoſa por ſer Madre de Dios, y dichoſa por el aprecio que ſiempre hizo de la diuina palabra, guardandola en ſu coraçon. Beda in Luc. 11.

Otros dizen, que Chriſto nueſtro Señor, quiſo dezir vna comparacion tan grande como eſta, para enſeñarnos las riquezas tan grandes que en ſu diuina palabra ſe encierran, porque menos que con eſte hiperbole no lo ſignificaua, y aſsi Adamãcio Origines la compara al manà, porque como en el ſe hallauan todos los manjares, porque ſabia a todos, aſsi la diuina palabra, como el alma la aprecie, y la guarde a todo lo que puede deſſear, la ſabra, y todos los bienes eſpirituales hallarà en ella. *Si verbum Dei, quod in Eccleſia prædicatur, tota deuotione, tota fide ſuſcipias, fiet tibi ipſum verbum quodcunque deſideras: ſic ergo mana verbi Dei reddit in ore tuo ſaporem, quen cumque volueris, dummodò per aures ingrediatur*, y yo añado, *& in corde ſeruetur*, Origin. hom. 8. in Exod.

ha ſe de hazer eſtima de la palabra de Dios.

Y que ſea para vn Chriſtiano, vno de los mayores pertrechos que la Igleſia tiene aquellas palabras de los Cantares, *Collum tuum ſicut turris Dauid, quæ ædificata eſt cum propugnaculis, mille clipei pendent ex ea omnis armatura fortium.* Es ſemejante el cuello de mi Eſpoſa a la torre de Dauid, en quien ay de repueſto armas, y eſcudos. Algunos entienden por eſta torre, vna ſala a dō de los doctos de Gerufalen fueron concluydos de Salomó en publicas diſputas, en cuya memoria, como quieren algunos Rabinos, ſe pintaron armas, y eſcudos.

Cant. 4.

Vamos al ſentido miſtico, o moral con San Gregorio, dize que por eſta torre, quiſo moſtrar el Eſpoſo la eficacia de ſu palabra, y quā defendido anda de ſus enemigos, quien haze aprecio della: porque aſsi como el cuello es el organo de la voz, por el cuello de la Eſpoſa, que es la Igleſia, ſe entiēde la diuina palabra, en quien ſe halla todo lo referido, las palabras del Santo ſon graues, *In collogutur, in gutture vox eſt, quid ergo per collū ſancta Eccleſiæ, niſi ſacra eius eloquia deſignantur in quā dum mille clipei pendere memorantur, numerus vniuerſus oſtenditur, quia vniuerſa noſtra munitio continetur*, toda defenſa para todo vicio, ſe halla en la diuina palabra.

S. Greg. Magn. in Ezech.

Exemplifiquemos eſto, en el mayor de los vicios, q̄ es el de la luxuria, y fuego de ſenſualidad. Vio Moysē aquella çarça, tan repetida en los pulpitos, q̄ ardia, y no ſe quemaua, fuego del cielo era el que ardia en la çarça que quemò cinco ciudades, pues como no la quemaua a ella, quien la defiende, y cōſerua verde, no otra coſa q̄ la palabra de Dios q̄ eſtà en ella, y hablò a Moyſen: agudeza de S. Geronymo, dize aſsi: *Vidimus ardere rubrū, & non cōburi, & Eccleſiam perſecutionibus inflamari, & eam loquente in illa Domino non perire*, de modo que a la palabra de Dios, que en ella ſe ohia, atribuye San Geronymo el no ſe quemar; acometa a vn Chriſtiano todo el fuego de la ſenſualidad poſsible, que ſi el conſerua en ſu alma la palabra diuina del Euangelio, ſiempre ha de ſer çarça verde, y hermoſa, ſin conſumirſe en tal fuego.

Exod. 2.

Exo. 19.

S. Hier. de manſionibus, ad Fauiolā.

En confirmacion de lo dicho, donde Abacuc dize: *Cornua*

Abac. capit. 3.

nua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, dizen los setenta Interpretes, *ante faciem eius ibit verbum*; de modo, que en lenguaje de Escritura, lo mismo es muerte que palabra de Dios, *ante faciem eius ibit mors, ante faciem eius ibit verbum*. Que efetos sepamos, son los de la muerte? quales son sus mayores blasones? Yo lo dire, que dóde ella està no ha de auer cosa viua, con su guadaña todo lo siega, y desgarganta: essos mismos son los efetos de la palabra de Dios, donde ella entra, si la conseruan como la muerte, destruye los afetos de sangre, y carne, marchita, y agosta el fuego de la concupiscencia.

Transl. ex sept. Interp.

Palabra de Dios como la muerte.

Pero reparemos en lo q̃ importa mas, q̃ dixo Christo nuestro Señor: *Quinimo Beati qui audiunt verbum Dei & custodiunt illud*, reparemos en aquella palabra, *& custodiunt illud*, importa poco oyr la palabra de Dios, si no se guarda, nunca tantos Predicadores tuuo la Iglesia, como en estos tiempos, y no vemos en ellos el fuego de charidad que ardia en la primitiua Iglesia, que es la causa? de que oyen la palabra de Dios, pero no la guardan en sus coraçones. Ya aueys visto que la Iglesia el Miercoles de Ceniza dize: *Cinis es, & in cinerem reuerteris*, es como si dixera, de aquellos fuegos de charidad de la primitiua Iglesia, no ha quedado en muchos Christianos mas de las cenizas frias, *cinis es*, està la perdida de tãto biẽ, en que auiendo palabra de Dios no se estima como se auia de estimar, no se guarda como se auia de guardar, por esso Christo nuestro Señor dixo: *Quinimo, Beati qui audiũt verbum Dei, & custodiunt illud.*

DISCVRSO Quarto.

EN QVE SE SIGVE *el mismo assumpto, que nuestro desengaño, y aumento de espiritu, consiste en guardar la palabra de Dios, y obrar con ella.*

Et custodiunt illud.

DIxo Plinio, q̃ el Sol da su luz a las estrellas a lo gro para q̃ en ausencia suya, quando se transmonta a otro emispherio, entren las estre-

Plinius lib. 2. c. 9.

eſtrellas, pagando a la noche reditos de la luz, que el Sol las comunicò, porque la noche tenga menos de tinieblas: aſsi el Sol de Iuſticia Chriſto, la luz que nos da en ſu Euangelio, no es para que nos eſtemos mano ſobre mano, ſino para que della paguemos reditos, obrando bien, y aborreciendo todo vicio.

Eſto es auer hecho la ſalua a vn lugar graue de San Lucas. Introduze el Euangeliſta a Chriſto nueſtro Señor, que dize hablando de ſu diuina palabra. *Quare non dediſti pecuniam meam ad menſam: vt veniẽs ego cum vſuris, exigiſſem illam.* Beda declara eſte lugar de la palabra de Dios, no guardada, ni pueſta en execucion. *Qui verbi pecuniam à doctore percipit, emitque credendo, neceſſe eſt eam cũ vſuris ſoluat operando, vt quod auditu didicit, ſequatur, & actu.* Tomaſe a vſura la palabra diuina que ſe oye en los pulpitos, y los reditos que ſe le han de pagar a Dios, es frequencia de ſantos Sacramẽtos, apartarſe de las ocaſiones, llorar culpas paſſadas, reſtituyr lo ageno, temer a Dios, y amarle ſobre todas las coſas, eſtos frutos, y otros muchos redundan

Luc. cap. 19.

Beda in Lucam cap. 19.

de la palabra diuina, guardada en el coraçon: *Quinimo, Beati qui audiunt verbũ Dei, & cuſtodiunt illud.*

Aun Seneca en lo moral alcançò eſta verdad, en la epiſtola 75. dixo: *Non eſt Beatus qui ſcit, ſed qui facit*, oyr, y ſaber ſin obrar, ni poner en execucion, no haze bien auenturado, y en la epiſtola 108. dize lo meſmo: *Sic iſta diſcamus, vt quæ fuerunt verba ſint opera*, correſpondan a las palabras las obras.

Seneca epiſtol. 75.

Seneca epiſtol. 108.

Et cuſtodiunt illud. Toda la perdida conſiſte en no guardar la palabra de Dios. Hablãdo el libro de los Cãtares de los labios de la Eſpoſa, que es la Igleſia, dize: *Labia eius diſtilantia primam myrrham*, lugar q̃ todos los Santos le declarã de los Predicadores, eſtos ſon los labios de la Igleſia, y aſsi el Chaldeo dize; *& labia ſapientium qui laborant in lege fluunt ſententijs ex omni parte, & eloquium oris eorum, ſicut myrra electa.* San Ambroſio, Ricardo de Santo Vitor, San Aponio, y caſi todos con Ruperto, declaran eſte lugar de los Predicadores, la myrrha que diſtilan, es la palabra de Dios, llamaſſe aſsi, porque preſerua de culpas, porque mata los guſanos de

Cant. 5.

Verſio. Chald. Cant. 5.

S. Amb. ſer. 18. Pſ. 118. Ricard. Apon. Ruper.

de conciencia, y ſerena el alma.

Pero en lo q̃ deuemos reparar es, en lo q̃ dize la letra Original: *Labia tua diſtilãtia myrrhã transeuntẽ*. Llamaſe la palabra de Dios myrra q̃ paſſa, q̃ no haze aſsiento en los coraçones de muchos oyentes, por vn oydo entra, y ſale por otro, donde nueſtra

Pſ. 96. n. 11. Vulgata dize: *Lux orta eſt iuſto*, dize el Hebreo, *Lux ſata eſt iuſto*, la luz q̃ da la palabra de Dios, no ha de ſer bolãdera, ſino sẽbrada en el alma, q̃ eche rayzes, no baſta oyr la palabra diuina ſino ſe guarda: *beati qui audiunt verbũm Dei, & cuſtodiunt illud*. En el guardarla conſiſte el aprouechamiento.

Que dize S. Marcos de Herodes, que oya los ſermones del Bautiſta, y ponia algunas

S. Mar. cap. 6. coſas en execuciõ: *Eo audito multa faciebat*. Oluidoſe de guardar la diuina palabra en ſu coraçõ, no cõtinuò, q̃ ſe ſiguio de ay: Que vino a degollar al Predicador a vſurpar la muger agena al hermano, a eſcandalizar el Reyno, y vltimamente a condenarſe: *Quinimo Beati, qui audiũt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.*

Tampoco baſta guardar la palabra de Dios, ſino ſe alimẽta cõ ella el alma de aquellas palabras q̃ dixo Chriſto nueſtro Señor al demonio: *Nõ in ſolo pane viuit homo, ſed in omni verbo, quod procedit de ore Dei*. *S. Matt. cap. 4.* De aqui ſe colige, que la diuina palabra ſe ha de actuar con el alma: y hazerla ſu manjar paraq̃ ſe alimẽte, y viua cõ el, q̃ por eſſo dixo S. Pablo. *Viuus eſt, & efficax ſermo Dei*, llama la palabra: *viua ab effectu*, porque viue el alma con ella, y Lactãcio dixo: *Nullus ſuauior animæ cibus eſt, quã cognitio veritatis*, el deſengaño de la palabra de Dios es manjar del alma que la ſuſtenta. *S. Paul. ad Hebr. cap. 4. Lactan. lib. 1. diuinarũ inſti tu. c. 1.*

Pero ſi eſſe manjar no ſe conuirtieſſe en *ſubſtantiam aliti*, no ſuſtentarà, y aſsi dixo Macobrio, *alimenta quæ accepimus quãdiu in ſua qualitate perſeuerant male ſtomacho oneris ſunt: at cum ex eo quod erant mutata ſunt, tunc vero in vires, & ſanguinem tranſeunt.* *Macobr. libr. 1. in ſomni Scipionis.* El manjar q̃ ſe quedò en el eſtomago, en la miſma eſpecie q̃ ſe recibio, ſin cõuertirſe en *ſubſtãtiam aliti*, carga, y haze mal, quãdo ſe actua, y muda eſpecie, todo ſe buelue carne, y ſangre. Del miſmo modo, la palabra d̃ Dios no ſe ha de guardar como ſe recibe en ſu eſpecie, que no alimentarà, ſino actuarla cõ el eſpiritu obrãdo con ella.

Concluyamos el discurso, con que a los malos oyẽtes de la palabra diuina, el mayor castigo que Dios les da, es quitarsela, san Pablo, y san Bernabe, predicando a los Iudios, ellos estimãdo en poco la diuina palabra, les dixeron el mayor castigo que os podemos dar es priuaros de nuestra predicacion, è yrnos a los Gentiles. *Vobis oportebat primum loqui Verbum Dei, sed quoniam repellitis illud, indignos vos judicatis eternæ vitæ, & ecce conuertimur ad gentes*: a los Gentiles nos vamos a predicar, y a vosotros por malos oyentes de la diuina palabra, os priuamos della, que es el mayor castigo que os podemos dar.

Acta Apost. c. 3. n. 46.

Exo. 32. Quãdo aquel rebelde pueblo en ausencia de Moysen, pidio a Aarõ dioses, este caudillo para hazerlos, les demandò las arracadas de oro de sus mugeres, dize el gran Tertuliano, que el adorno de las orejas del alma es la diuina palabra, y q̃ les cõdenò en este hecho, a q̃ se quedassen sin palabra de Dios priuandolos de sus desengaños q̃ fue el mayor castigo

Tertul. q̃ les pudo dar: *Aarõ iubet in aures fœminarũ ignẽ cõferri, amissuri enim erãt in inditium, sibi vera ornamenta aurũ Dei voces.* Notad aq̃lla palabra: *Dei voces*, quitales las arracadas, en señal que el adorno de los oydos del alma, que es la palabra diuina, les auia de faltar por castigo.

Dificulta Origines, porq̃ dize la Escritura en el libro de los Numeros, capitulo 25. *Possuit Deus Verbum suum in ore Balaam.* Porque no dize que puso su palabra en el coraçon deste falso Profeta? Pues el archiuo de la diuina palabra, es el coraçon, y no la boca? Respõde Origines: *Quoniam in corde eius, desiderium mercedis erat, & cupiditas pecuniæ: Verbum Dei, non in corde, sed in ore eius ponitur.* Tenia el coraçon ocupado el falso Profeta Balaam, con el desseo del dinero, que le auia de dar el Rey Balac, por maldezir el pueblo, y Dios no pone, ni quiere que entre su diuina palabra en coraçones mal dispuestos, y ocupados con vanidades de la tierra, muchos entran en los sermones a oyr la palabra de Dios, y salen desaprouechados, sin sacar algun fruto della, porque lleuan los coraçones donde la han de aposentar, ocupados con pessimos afectos de cosas mundanas.

Num. 25

Origi. homi. 14. in Numer.

Por

Por lo qual la palabra de Dios, que para los buenos oyentes es pasto, y susten-to para sus almas, para los malos es peste: quereyslo ver en la Escritura, como a vnos dà vida, y a otros muer-

Ps. 106. te, Dauid hablando de la di uina palabra dixo: *Misit Verbum suum, & sanauit, & eripuit eos de interitionibus eorũ.* En esta ocasion, dio vida, en otras da muerte, dōde dize

Esai. c. 9 Esayas: *Verbum misit Dominus in Iacob, & cecidit in Israel.* Los Setenta dizen: *Pestem seu mortem misit Dominus in Israel.* De modo que el sermon mal oydo, por curiosidad es peste del alma es su deguello, y su muerte.

Traslatio ex septua gin. inter.

Saca vn pintor vna imagen a la calle que la vean todos, estanla mirādo a la par, vno que conoce mucho de pintura, y vna viejecita deuota, esta llora, y enclauijando las manos suspira, el otro se rie de las malas sombras de la pintura, de los colores mal molidos: del mismo modo, oyen dos vn Sermon, el vno llora, y se aprouecha con el, el otro fue a sacar risa, si el Predicador tiene buena accion, o mala.

Es la palabra de Dios como el Sol, que en vn mismo tiempo ablanda la cera, y endurece el barro, assi la predicacion, al reprouo le endurece, es barro esse oyente, al predestinado, que es como vna cera, le ablanda el coraçon.

A otro proposito tēgo dicho este cōcepto que voy a dezir, y por ser de mi satisfacion, le pongo a otra luz, sal se llama la palabra de Dios, porq̃ sazona el pueblo Christiano, la sal los animales la comen en grano, al ganado siempre se la dan en grano a los hombres molida, y desleyda en los manjares.

Del mismo modo la palabra de Dios, los que van a los sermones, a sacar de los conceptos a juzgar del modo del Predicador, estos son brutos que se comen la sal en grano, todo se quedò en el entendimiento, sin passar nada a la voluntad, el que se aprouecha del Sermon come la sal desleyda.

Suele algun bachiller venir del sermō, y dize vēgo rico, traygo muchos cōceptos. dize Sātiago hablando con estos: *Nō est ista sapiētia desursum, sed terrena animalis, & diabolica*, como si dixera es sal de bestias, q̃ os la comeys en grano, quedasse en el entendimiento, sin passar nada a la voluntad: *Non est ista sa-*

S. Iacobus, Epistol. Cano. ca. 3.

ſapientia de ſurſum, ſed terrena animalis, & diabolica, ruego a Dios, que todo lo dicho ſirua, para que oyendo la palabra de Dios, la guardemos y alimentemos con ella el alma, porque ſeamos bienauenturados: *Quinimo beati, qui audiunt verbum Dei, & cuſtodiunt illud.*

LO MORAL deſte ſermon.

DISCVRSO V.

QVE IVAN PATRICIO, y ſu muger Romanos nobles, y ſantos, nos enſeñan, que las riquezas ſolo ſon buenas, para ſeruir a Dios, y a ſu precioſa Madre.

QVan peligroſas ſean las riquezas, ſino ſe endereçã al ſeruicio de Dios, prouemos como quãdo ſon riquezas rebalſadas en el afecto, y talegos, traen conſigo, no ſolo el cegar, ſino el rematar al hombre, empecemos hazer experiencia de eſte deſengaño, de vno de aquellos Obiſpos del Apocalypſi, a quien ſe encomendaron aquellas ſiete Igleſias de Aſsia.

Dio vno de eſtos Obiſpos en ſer codicioſo, eſtaua vfano con ſus riquezas, dixole Dios: *Quia dicis quod diues ſum, & lucupletatus, & nullis egeo*, dixole el Señor: *Et neſcis, quia tu es miſer, & miſerabilis, & pauper, & cæcus, & nudus.* Apoc. 3. El trampantojos que hazen las riquezas, que penſando vn rico que lo es, es lo contrario, es pobre, y ciego, y deſnudo de toda virtud.

Sepamos que le dieron por medicina, y remedio de ſu ceguera, dos coſas. La primera, dixole Dios, *Suadeo tibi emere a me aurum ignitum*. Como ſi le dixeran, quiereſte ſaluar hombre? Si quiero, pues procura no hazer rebalſe de tus riquezas, no las eſtanques en el alma, y en la bolſa, aconſejote que compres de mi oro derretido, q̃ corra por eſſos hoſpitales, por las caſas de las viudas honradas. *Suadeo tibi emere à me ignitum aureum*, haziendas que corran por los pobres, por los neceſsitados, no oro, ni plata eſtãcada en barras, ni fuentes de oro, o plata q̃ eſtas riquezas, ſiempre ſon peligroſas para que ſaluen ellas hã de buſcar las neceſsidades.

El

El segundo consejo que le dio,fue,*Collyrio inunge ocu los tuos, vt videas*, ciego estas, ponte colyrio delante de tus ojos, que colyrio es este con que los ricos que estan ciegos,cobran vista? a mi parecer,la lymosna,el ha zer bien.

No solo estan algunos ciegos con sus riquezas, sino como impossibilitados para el bien, mysteriosamente lo dixo san Pablo: *Cauteriatam habentes suam conscientiam*, llegan a tener la conciencia cauterizada. Sã Teodoreto a estas palabras las da vna aguda exposicion, dize que como el cauterio dexa muerta la parte donde se da, y sin sentido, assi las riquezas quando se vsa mal dellas,van dando en la conciencia cauterios hasta que la dexã muerta è insensible para el biẽ, las palabras del Santo: *locus cauterij morte affectus,priorem sensum amittit*, y podemos acrecentar a lo dicho lo que dize Auicena, que es muy a proposito el oro para dar cauterios, que no se encona la parte, antes muere dulcemente.

S. Paul. 1. ad Thi mnt. c. 4.

S. Theod.

Auicena

O quantos cauterios dan las ganancias ilicitas,los doblones a los ricos en su conciencia, que cauterizada q̃ la tienen, que muerta para el bien, que insensible para la virtud,que dulcemente el oro los mete en el infierno. *Cauteriatam habentes suã conscientiam*, y lo peor es que lo conocen, y se dexan lleuar.

O quantos ricos ay en el mundo que teniendo obligacion a seruir a Dios con sus riquezas,como estos santos Romanos Patricio y su muger, siruen con ellas al ydolo de la vanidad,sustentando perros de caça, aues de bolateria, cauallos, estos son sus pobres,estos los hospitales a donde acuden con los bienes que Dios les diõ, y con lo que les sobra de sus rentas.

O que quexa forma Dios por Zacharias desta crueldad, hablando con ellos dize: *Vlullate quercus Basam*, a enzinas les compara, no sin particular mysterio, a donde el Chaldeo dize: *Vlullate Satrapæ Prouinciarum*,llamo los enzinas a los ricos,porque lo mismo es la enzina entre los arboles, que los ricos entre los hombres. No aueys notado, que la enzina es copioso el fruto que lleua, pero no lo quiere para los hombres,sino para los animales brutos de cerda.

Zac. c. 11

Chald.

Quien vio aquel hijo Pto digo entre tantas enzinas, que dize San Lucas: *Cupiebat Saturari de ſylicis quas porcij manducabant, & nemo illi dabat*, es poſsible que entre tantas enzinas, no huuiera alguna que ſe compadeciera de ſu hambre, y le ſocorriera con ſus bellotas; No ſeñor, que eſtos arboles ſu fruta no la criã, ni la quierẽ para hõbres, ſino para animales brutos. Llamar Dios a los poderoſos del mundo enzinas: *Vlulate quercus Baſam, audite Satrapæ Prouincia rũ*, el llamarles aſsi, es porq̃ ſu hazienda no la quierẽ para ſocorrer hombres neceſſitados, ſino animales, perros de caça, halcones, cauallos, en eſto gaſtan ſus haziẽdas, ſin compadecerſe de los pobres neceſsitados. *Luc. 15.*

Dixo vn Philoſopho, de eſtos ricos, que eran *arbores natæ in præcipitijs*, arboles q̃ nacẽ en riſcos, en peñas inacceſsibles, donde ni hombres, ni animales puedẽ gozar la fruta, pues quien la goza? cueruos, y grajos ſe la comen, vnos ricos q̃ ſon como arboles, que nacen en riſcos altos, no participa nadie del fruto de ſus haziendas, ni el pariente pobre, ni la viuda meneſteroſa, ni el hoſpital, ni Religion, pues quiẽ lo viene a gozar? cueruos, y grajos: en la muerte deſtos tales ſe juntã al cuerpo muerto innumerables cueruos, Ecleſiaſticos, Religioſos, hermanos de Anton Martin, niños de dotrina, que mas grajos? eſcriuanos, alguaziles con papeles falſos, o miſerables hombres.

Y mil vezes dichoſos eſtos ſantos Romanos Iuan Patricio, y ſu muger, que cõ tiempo ſiruen a Maria Señora nueſtra con ſus haziendas.

Y ſi quereys oyr en eſte caſo vna gran ponderacion quan peligroſas ſean las riquezas, San Athanaſio dize, que aquella corona de eſpinas que el Redentor del mundo traçò que le puſieſſen en ſu paſsiõ, fue para merecernos no nos condenen los penſamientos, y deſſeos de riquezas temporales. *Spineam coronam geſtat Dominus, vt ſolicitudines noſtræ vitæ extirparet*. Que graue mal ſon los deſſeos de ſer ricos, pues tienen neceſsidad de tan coſtoſa medicina. *S. Luc. 23.* *S. Matth. 27.* *S. Athan. ſermo. de Paſsio Dñi.*

Quando preguntò Dios al demonio ſi auia viſto a ſu amigo Iob, le reſpondio: *Tu valaſti eum, & vniuerſam ſubſtantiam eius*. Notad eſta *Iob. c. 1.*

pala-

palabra, *& vniuersam substã-tiam eius*, tu tienes santificada su hazienda para que no se pierda con ella, de modo, que mientras Dios no se mancomuna con las haziendas, el mas Santo se puede perder con ella.

Aora sabreys que es la causa que la estrella que acompañò a los Magos hasta el portal donde estaua el Niño Dios, y luego los dexò sin acompañarles hasta boluerles a su tierra; la razon, quando yuan, yuan cargados de riquezas, y aunque las lleuauan a Dios, acõpañelos y guielos vna estrella no se pierdan con essas riquezas que son peligrosas, en ofreciendolas a Dios les dexa la estrella: no fuera bien que les acompañara, y guiara hasta boluerles a su patria porque no se perdieran, pues *per aliam viam reuersi sunt in regionẽ suã*? No, q̃ bueluen pobres, auian ofrecido las riquezas a Dios, la pobreza y dexacion de los bienes temporales les guiaua, y seruia de estrella.

S. Mat. cap. 2.



DISCVRSO vltimo.

QVE POR AVER IVAN Patricio, y su muger Romanos nobles hecho a la Reyna del cielo hija heredera de su hazienda, la corrio obligacion a esta gran Señora de cumplir el testamento destos difuntos, y aliuiarlos en el Purgatorio.

CVenta la leyenda desta festiuidad, q̃ como Iuan Patricio, y su muger nobilissimos Romanos, y por todo extremo ricos, como no tuuiessen hijos, determinaron de hazer hija heredera de sus bienes a la Reyna del cielo; *Ioannes Patritius Romanus, & vxor pari nobilitate, cum liberos, non suscepissent, quos bonorum hæredes relinquerent, suam hæreditatem sanctissimæ Virgini Dei Matri vouerunt.*

Aceptò la herencia la Reyna de los Angeles, y constituyose por su heredera, viendo la deuocion con que la ofrecian sus bienes estos deuotos Romanos, y quiso expressar la Madre de Dios se constituya por hija heredera, con vn milagro. *Quorum preces, & vota ex animo facta, Beata Virgo Maria*

ria benigne audiens, miraculo comprobauit, y assi en tiempo de Agosto quando el calor es mas ardiente, señalò esta Señora con nieue, insignia de su pureza a donde se la edificasse vn templo gastandose en el la herencia destos Romanos.

Por derecho quedò obligada esta soberana Señora a cumplirles el testamento, es de derecho que el heredero cũpla el alma, esto se hallara en muchas partes, las principales son en el derecho ciuil in authentico de hæredibus, & falcidia. §. his igitur, que dize assi: *Sancimus eos qui ab aliquibus scripti sunt hæredes necessitatem habere, quacunque testator honorans eos disposuerit omni modo ea complere.*

Authen. de hæred. & falcidia §. his igitur.

De todo lo dicho se colige la corrio obligaciõ a Maria Señora nuestra socorrer en vida, en muerte, y en el purgatorio a estos Santos Romanos, cumpliendo su testamẽto, que si por mayor San Buenauentura la llama, *Maria pia fundens solatia*, piadosa Señora, q̃ a los que no la obligan sabe hazer bien, vertiendo sobre ellos consolaciones, gozos, y singulares alegrias, que puede esperar de su pecho piadoso quien la supo hazer hija heredera y la edificò vn templo para que estuuiesse siempre en perpetua veneracion, que jubilos los causaria en vida a estos Santos Romanos, q̃ consuelos a la hora de la muerte, y que esperanças ciertas de su saluacion, que solicita andaria hasta sacarlos del Purgatorio.

S. Bonau. in Litan.

Y si queremos ponderar otro dicho del mismo Sãto que dize assi: *Maria est deliciarum Dei dapifera*, notable dicho, y grandemente enfatico, que me parece a mi, aunque grandes ingenios le tomen entre manos, nunca le acabaran de dar las exposiciones que se le deuẽ, en rigor quiere dezir que esta Señora es la que guisa, o administra al alma los platos de las delicias de Dios: *Maria deliciarum Dei dapifera*. De termina Dios premiar a vn justo en esta vida con darle mucha Fè, mucha Esperança, ardiente Charidad, perpetuas lagrymas, copiosos auxilios, perpetuas gracias; passando todas estas cosas por las manos de Maria, y sazonãdolas a su modo, que realces, que relieues, que nectar pondra en estos platos, esto es ser esta Señora, *deliciarum Dei dapifera*, la q̃ sazo-

Vbi supr.

Maria S. N. sazona las delicias de Dios.

sazona las delicias de Dios.

Lo mismo digo de vna buena muerte, determina Dios darsela felicissima a vn sieruo suyo, passa por las manos de Maria, que muerte vendra a ser esta, que dulce, q̃ confiada, que apazible.

Pues que si baxamos al Purgatorio donde està refrigerando a aquellas benditas animas, que por esso el mismo San Buenauentura hablando desta Señora dize: *Maria Dei vmbraculum*, aliuia las penas del Purgatorio: y assi dixo el sapientissimo Idiota, que vno de los consuelos que alli ay, y aliuios es el nombrar los Angeles custodios el dulce nombre de Maria, muy amenudo, con que llena de consolacion aquel lugar. *Vbi supr.*

Todo lo dicho confirmemos con lo que dize S. Buenauentura en el mismo lugar: *Oramus etiam te piissima Virgo Maria, mundi Regina, & Angelorum Domina; vt eis quos in Purgatorijs ignis examinat, impetres refrigerium.* De aqui se colige el cuydado que esta Señora tiene en acudir al Purgatorio, despues de auer sido causa de que sus sieruos tengan vna buena muerte.

Dichosos Romanos Iuan Patricio y su muger, q̃ por auer sido los mas extremados en auer seruido a la Virgen hasta hazerla heredera de su hazienda, no dudo ni es justo dude nadie de que esta gran Señora se descuydasse vn punto en cumplir su testamento, sacando con mucha breuedad sus animas de Purgatorio, presentandolas en la gloria.

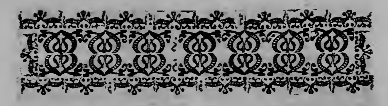
Y en lo que toca auer señalado la Madre de Dios con nieue el lugar adonde quiso y fue su voluntad se la edificasse el templo, no hallo en esto mas mysterio del que aora dire, la nieue siempre fue simbolo en las diuinas letras de la gloria, como consta de lo que dize el Euangelista San Matheo en el capitulo diez y siete. *Resplenduit facies eius sicut Sol, & vestimenta facta sunt alba, sicut nix.* *S. Matt. cap. 17.*

Tambien por Iob vemos q̃ la nieue es simbolo de los tesoros de Dios, *Nũquid ingressus est thesaurꝰ niuis, aut thesaurus grãdinis aspexisti,* pues señalar la Reyna del cielo el lugar para el tẽplo con nieue, fue dezir que a estos Santos Romanos por sus seruicios les auia de remunerar tesoros celestiales, y mucha gloria. *Iob. c. 38.*

O mil

O mil vezes dichosos los que se emplean en seruir a tal Reyna, que tan cuydadosamente està a la mira de nuestros desseos, para premiarlos, y siendo nuestras dadiuas temporales, nos alcança por ellas bienes eternos, o haziendas dichosas, o tiempo bien empleado, o seruicios que aueys de tener dichoso logro hechos à la Madre de Dios, que si dize el sapientissimo Idiota, que Maria *est spes desperatorum*, esperança de desesperados, que serà para sus sieruos, que dones les alcançarà, aqui gracia, que es prendas de gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.* *Idiota, de laud. V. M.*





EN LA SOLENIDAD DE LA ASSVMPCION de la Virgen Maria nuestra Señora.

Thema.

Introiuit Iesus in quodam Castellum, & mulier quædam nomine Martha, excepit eum gaudens in domo sua. Luc. cap. 11.



PVdieramos dificultar, porque la Virgẽ nuestra Señora nacio en tiẽpo de vẽdimias, y murio, y subio a los cielos en tiẽpo de mieses, la respuesta se co lige de vnas palabras de Sã Pedro Damiano, dize assi este Dotor, *Legibus cautũ est, vt tempore messium, vel vindemiarum; nequaquam causarum letigia ventilentur, ne forensia negotia dirimantur*, como si dixera: establecido està por las leyes, q̃ en tiẽpo de vendimias, y mieses, se cierren los Tribunales, arrimen las varas los Iuezes, y esto ha de ser tan infalible, que buelue a dezir el Santo: *Et temporum ratio fert, vt quidquid tũc* S. Petr. Dam. li. 5. epistol. epist. 11.

in

in tribunalibus diffinitur irritum cenſeatur, eſto ſe determinò con tanta eſtabilidad, por dar lugar a las coſechas del pan y vino. Nacer la Reyna del cielo en tiempo de vendimias, y morir en tiempo de mieſes, quando los Tribunales ſe cierran, es darnos a entender, que ſu Nacimiento, y ſu Aſſumpcion a los cielos, cierra el Tribunal de la juſticia de Dios, que ya para con los hõbres todo ha de ſer paz, que las coſechas de eſpiritu han de ſer con grande colmo, principalmente teniendo tan poderoſa interceſſora en el cielo, para que prediquemos tan gran ſolenidad, tenemos neceſsidad de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por interceſſora a eſtra gran Seño ra, obligandola con la oracion del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE POR LOS PREmios con que el cielo galardona, y premia a la Virgen Maria Señora nueſtra, podemos venir en conocimiento de ſus grandes merecimientos.

ESTA fieſta de oy ſe endereça a feſtejar los premios con que el Cielo galardona, y corona a la Reyna del Cielo, y para ſaber quan grandes ſon, atendamos primero a lo q̃ Dios la deue, tres coſas principales entre otras muchas reconoce el Altiſsimo Dios de ver a eſta Señora. Lo primero, la deue el ſer hombre, a eſto correſponden todas las mercedes que Dios haze al linaje humano, y ha de hazer, no es otra coſa mas que pagar el alquiler de la caſa de nueue meſes que eſtuuo en ella. Lo ſegundo que ſe la deue, es, el ſer hombre, y el ſer Dios a eſto correſponde la mayor gloria que en el cielo ay, fuera de la de Dios. Lo tercero que ſe la deue, el ſer Chriſto nueſtro Señor Redentor de los hombres, a eſta deuda correſponde el ſer poderoſa interceſſora en la Corte celeſtial, eſtos ſon los premios que oy celebra la Igleſia, vamos diſcurriendo por ellos poco a poco.

Lo primero que Dios la deue a eſta Señora, es el ſer hombre, porque ninguna otra merecio veſtirle de carne. Y aſsi ſan Ilefonſo hablando con ſu Mageſtad, dixo: O ſoberana Reyna, *procido ante te, tu ſola opus incarnatio-* *S. Ilifon. lib. de Virgin. c. 2.*

nationis, como si dixera: Tu sola entre todas las mugeres fuyste escogida para Madre de Dios, en ninguna se pudo hallar tal pureza, tal santidad, tal hermosura, de modo que le pusiste a Dios en gran deuda, pues te deue el ser hombre. San Dionysio Alexandrino, confirma este dicho, diziendo: *Vna autem, & sola Virgo filia vitæ genuit Verbum viuens*, notese aquella palabra, *filia vitæ*, hija de la vida de la gracia, los demas hijos de Adan, entrã en el mundo, dando de ojos en la muerte del pecado original, pero Maria es hija de la vida, y assi fue escogida para Madre del que la comunica a todos.

Dionys. Alex. in epist. cõtra Paulum Sanmosate.

Pero el lugar que se auentaja a todos los demas a proposito de la solenidad de oy, es el de san Pedro Chrysologo, que dize assi: *Vt pacem terris, cœlis gloriam, salutem perditis, vitam mortuis, terrenis cum cœlestibus, parentelam ipsius Dei cum carne comertium, pro ipsa domus exigat pensionem.* La paz de que goza la tierra, la gloria que gozan los bienauenturados, la salud espiritual que se da alos perdidos, la vida de gracia que se da alos pecadores muertos, el parentesco que ay entre los del cielo y dela tierra, la comunicacion tan familiar de Dios cõ los hõbres, *pro ipsa domus exigat pẽsionem*, todo es pagar el alquiler de la casa de nueue meses que estuuo el Hijo de Dios en las entrañas de su Madre: y Tertuliano dixo, que las mercedes que Dios hazia al linage humano, se las hazia, *per Virginis censum*, por el parentesco que con la Reyna del cielo tenia Dios.

S. Petr. Chrysol. ser. 140.

Tert. lib. 4. contra Marciõ.

Deuela lo segundo, el ser Dios, y el ser hombre, porque en ningun tiempo la Virgen nuestra Señora, fue Madre de la humanidad, sin que dexasse de serlo de la diuinidad: y assi por esta parte de la vnion hypostatica, deuela el Verbo el ser hombre, y el ser Dios, no quiero dezir que la Virgen nuestra Señora engendrò de nueuo nueua diuinidad, que esto no pudo ser, lo que digo es, que no pudo ser Madre de la humanidad, sin ser lo en aquel mismo punto de la diuinidad, y por esta parte se la deue a esta Señora, diuinidad, y humanidad.

Elegantemente lo prueua San Gregorio Nazianzeno, oratione 51. *Si quod for-*

matum

S. Greg. Naziãz. orat. 51. S. Chrys. de laud. V. M. *matum hominem fuisse Deum que postea subisse dicat, damnatione obnoxius, &c.* y S. Crysipo lo dixo con ponderacion, *in illa verba Dominus tecum,* dize el Santo assi: *tecũ vel vt Deus, vt ex te sit Deus, & homo,* notense estas palabras, *vt ex te sit Deus & homo,* de modo q̃ por esta parte de la vnion hypostatica, la deue el Verbo humanidad, y diuinidad, quien quisiere leer esta verdad bien prouada, mire al Padre Suarez en el libro que haze de vita Christi, en la disputa primera, y fauorece todo lo dicho San Pedro Damiano con aquellas palabras tã celebradas de todos los Theologos: *Cum Deus in alijs rebus sit tribus modis, in Virgine fuit quarto speciali modo, scilicet per identitatem, quia idem est cum ipsa.* Pater Suarez de vita Christi disp. 1. fol. 5. S. Petr. Damian. sermo. de Natiuit. V. M.

A esta deuda corresponde el mayor premio, y la mayor gloria que ay en el cielo, fuera de la gloria de Christo nuestro Señor, la mayor perfecion, es medida de todas las demas perfeciones, el Angel es mas perfeto que el hombre, porque se llega mas a Dios, el hombre mas perfeto que el cauallo, porque se llega mas a Dios, de modo que la mayor perfecion es medida de todas las demas.

La mayor perfecion en la Reyna del cielo, y la mayor dignidad es ser Madre de Dios, pues dixo el Angelico Dotor, que era dignidad casi infinita: por esta mayor perfecion se han de medir todas las demas desta Señora: y assi si alguno preguntare, porq̃ fue concebida sin culpa original siendo hija de Adan, respondese, porque fue escogida para Madre de Dios, y al que dixere, porque en cuerpo, y alma està en el cielo? respondese, porque es Madre de Dios, y assi se responde de todas las demas perfeciones: pues si a esta dignidad, que es casi infinita, la respõde casi infinita gloria, y esto tuuo de quinze años; acrecentemos sobre esto lo q̃ merecio hasta los setenta, siempre amando, siempre orando, padeciendo, viene a ser la gloria tan grande, que casi no se puede numerar, ni dezir. S. Thom. 1. p. q. 25 art. 6.

Y assi dixo San Laurencio Iustiniano, que el dexarla el Hijo en el mundo veynte y tres años despues de su Ascension, no fue desamor del Hijo, sino para que con desseos, y afectos amorosos, S. Laur. Iust. ser. de Assũptione V. M.

sos, ensanchase la Virgen los senos de su alma para recebir tan superabundante gloria como la aguardaua, introduze al Hijo que habla con la Madre, dandola satisfacion de no la auer lleuado consigo, dize assi: *Non vt negligerem, nec vt desideria tua contemnerem*, pues porque? Luego lo dize: *Sed vt commularem merita affectum accenderem, posteriisque in te exemplum patientiæ demostrarem.*

Llamola a esta Señora Sã Iuan Damasceno, *Abyssus gratiæ*, porque de quinze años ya estaua llena de gracia: y despues de todo esto, cupo en esta Señora el Espiritu Santo, con vna venida de nueua gracia, y nueuos dones: cupo despues de todo esto, el Verbo diuino, esso quiere dezir el llamarla san Iuan Damasceno, *abyssus gratiæ*, y donde cabé tantos dones, tantas gracias, el Espiritu Santo, y el Verbo diuino, o brauo caber! o gran capacidad! y con todo esto no cabe en esta Señora, a donde tanto cabe su gloria: y assi la dexò en el mundo, veynte y tres, o veynte y quatro años, a titulo de q̃ ensanchase los senos de su alma con nueuas ensanchas, de desseos, para hazerse capaz de tanta felicidad, *vt commularem merita affectum accenderem.*

Quereys esta razon fundada en vn dicho de Guarrico Abad, pues esperad, que descubre mucho el amor de Christo para con los hombres, en tres estados considero yo el Verbo encarnado, o en carne passible, de que encarnò en las entrañas de Maria, hasta que murio en la Cruz, o impassible despues de resucitado, en aquellos quarenta dias antes que subiesse a los cielos, despues sentado a la diestra de Dios Padre: y si bien consideráys estos tres estados, hallareys que en todos ellos se priuò de alguna gloria particular por nosotros, hallò traça como poder dexar gloria por nuestro bien y prouecho.

En el primer estado, claro està que treynta y tres años que viuio en el mundo, priuò a su cuerpo de gloria, que por derecho se le deuia por muchos titulos, por estar vnida aquella carne al Verbo, por ser Hijo natural de su Padre, en quanto hombre, y por tener vna alma bienauenturada, pues priuose desta gloria, por po-

poder padecer por noſotros. En el ſegundo eſtado deſpues de auer reſucitado, ſe priuò de la gloria por quarenta dias, y del lugar que en el cielo ſe le deuia aquel cuerpo reſucitado. El tercer eſtado, quando eſtaua a la dieſtra del Padre, ſe priuò de la gloria accidental, que pudiera tener ſi ſe lleuara conſigo la Madre, pues de todas eſtas glorias ſe priuò Chriſto nueſtro Señor por los hombres, y de todas quiſo que fueſſe complemento, y ſuma perfecion ſu Madre ſantiſsima, ſubiendo a los cielos, las palabras de Guarrico Abad, introduze al Hijo llamando a la Madre. *Veni igitur electa mea, ponam in te tronum meum non imprimam labia labijs, ſed ſpiritum ſpiritui oſculo perpetuo, & indiſſolubili, quia concupiui ſpeciem tuam*, concluye eſte Dotor con las palabras que hazen mas a nueſtro propoſito, *nec ſatis glorificatus videbor mihi, donec tu glorificeris*: no eſtaua llena la gloria del Hijo, haſta que la tuuo la Madre. Porque aſsi como dezimos, que la viſta della al pie de la Cruz fue el complemento de ſu martyrio: aſsi el verla en el cielo, fue complemento de ſu gloria, qual ſerà la deſta Señora, pues accidentalmente dezimos llena la del Hijo.

Guarric. Ab. ſer. 2. de Aſſumptio.

La tercera deuda que la deue Dios, es ſer Redentor del linage humano, a eſta deuda correſponde ſubir eſta Señora al Cielo a ſer poderoſa intercessora: y para que ſe vea, que la deue el ſer Redentor, veaſe lo que dize San Ambroſio: *Nimirum ſi Dominus redempturus mundum operationem ſuam inchoauit à Matre*. Y para hazerla digniſsima, y poderla deuer el ſer Redentor, dize San Bernardo hablãdo del Hijo de Dios: *Redempturus humanum genus precium vniuerſum contulit in Mariam*. Conſiderò el Hijo de Dios, que la ſu perabundancia de caudal con que venia a ſer Redentor deſpues de auer redimido Angeles, y hõbres, todo lo que le ſobraua, que pudiera con ello remediar millares de millares de mundos, lo reualsò en la precioſiſsima Reyna del Cielo, para q̃ fueſſe digniſsima Madre del que auia de ſer Redentor de los hombres.

S. Amb. in Lucã c. 1.

S. Bern. ſer. de aquedutt.

Pues a eſta deuda del deuerla Dios el ſer Redentor, correſponde el ſer poderoſiſsima intercesſora en el Cielo. Arnoldo Carnoten-

se aduierte el estilo, que se guarda en el tribunal de la Sãtissima Trinidad, dize q̃ la madre pide por los pecadores; el Hijo lo aprueua, el Eterno Padre lo concede, y del Espiritu Santo no habla palabra, y yo digo con licencia de tan gran Dotor, que *Spiritus Sãctus postulat in Virgine*, en la forma q̃ dixo San Pablo: *Spiritus Sanctus postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*. Que declarã comũmente los santos: *Id est facit postulare gemitibus inenarrabilibus*. Solicita nuestros pechos para que pidamos con lagrimas; en la misma forma se ha de hablar del modo cõ q̃ se despacha en el tribunal de la Santissima Trinidad, la Madre pide, el Hijo lo aprueua, el Padre Eterno lo concede, *Spiritus Sanctus expostulat in Virgine id est facit postulare*. Vase a la Virgẽ, y solicitala el pecho, y la voluntad, para q̃ pida, porq̃ sabe que vna peticion suya es mas poderosa que las peticiones de todos los Sãtos, san Epifaneo la llamò cebo del anzuelo de la diuinidad, con que Dios pesca las saluaciones de todos los hõbres, las palabras del Sãto: *Aue hami esca spiritalis in te, siquidem hamus diuinitas*, San Iuã Geometra la llama del consejo de estado de la Santissima Trinidad, con quiẽ el Padre Eterno haze sus consultas, y comunica todos los despachos de la Iglesia de aca baxo: *Salue Cõsilium ocultum sophiæ genitoris*. Salude te Dios Consilio oculto de la sabiduria del Padre, esso significa aquella palabra: *Sophiæ genitoris*.

Arnoldus Carnoten. de Septem verbis Domini.
S. Pablo Roma. c. 8. n. 26.
S. Epipha.
S. Ioan Geom. in himnis.

Estos pues son los premios, que oy celebra la Iglesia, el pagarla las tres deudas principales, como es deuerla Dios el ser hombre. Lo segundo el ser hombre, y el ser Dios. Lo tercero el ser Redentor, a lo primero dexamos dicho, corresponden todas las mercedes que Dios haze al linage humano, a lo segundo la gloria, que sube a gozar esta Señora, a lo tercero el ser poderosa intercessora con esto passemos al segundo discurso.

DISCVRSO. II.

LOS OFICIOS QVE SVbe a hazer Maria Señora nuestra a la corte celestial, en fauor del linage humano.

San Epifaneo llamò a esta gran Señora, *Spõsa sanctissi-*

S. Epip. de laud. V. M. *ſãtiſsime Trinitatis*, eſpoſa de la Sãtiſsima Trinidad, dificultoſo lugar. Pregũto, Dios que neceſsidad tiene de eſpoſa? para que la ha meneſter. Vamonos al Ecleſiaſtico, y veamos las buenas prendas que ha de tener la que huuiere de ſer eſpoſa, dize aſsi el Ecleſiaſtico. Eccleſ. 36. *Species mulieris exhilarat faciem viri ſui, & ſuper omnem concupiſcentiam hominis ſuper ducit deſiderium, ſi eſt lingua curationis eſt, & mitigationis, & miſericordiæ, qui poſsidet mulierem bonam inchohat poſſeſsionem*, concluye diziendo: *Vbi non eſt mulier ingemiſsit egens.*

La primera propiedad, de la que huuiere de ſer eſpoſa, es que ſea hermoſa, para que con ſu belleza deſtierre las melancolias del eſpoſo, y le alegre, eſſo es, *ſpecies mulieris bonæ exhilarat faciem viri ſui*. Ianſen. in Eccle. 36. Ianſenio declarando eſtas palabras dixo: *Pulcritudo mulieris faciet hilarem vultum viri ſui.*

La ſegunda propriedad, que ha de tener la buena caſada, dize el Ecleſiaſtico; *Si eſt lingua curationis eſt & mitigationis, & miſericordiæ*, que ſea muy diſcreta para reportar al marido quando eſtuuiere ayrado cõ la familia, y aſsi dize Ianſenio: *Etiam debet eſſe in vxore lingua blanda, quæ ſua manſuetudine, & clementia, poſsit etiam iratum animum mariti curare, mitigare, & ad miſericordiam flectere*, y luego dize mas abajo Ianſenio, Ianſen. vbi ſup. *tunc ſane maritus eius non eſt ſimilis filijs hominis.*

La tercera propiedad que ſe requiere en la que huuiere de ſer Eſpoſa, es, que ſea caſera: *Qui poſsidet mulierem bonam inchoat poſſeſsionem*, ſepa aumentar el caudal del marido, y hazerle rico.

La quarta y vltima propriedad, es que ſepa curar las enfermedades de ſu eſpoſo. *Vbi non eſt mulier*, (dize el Sabio) *ingemiſcit egens*, donde no ay muger lo paſſa mal el enfermo.

Por todas eſtas quatro razones hallo que Dios no tiene neceſsidad de eſpoſa, pues como la llama San Epiphaneo a la Reyna del cielo. *Sponſa Sanctiſsimæ Trinitatis*, qual era la primera propriedad que ha de tener la muger para ſer eſpoſa? que ſea hermoſa, para que con ſu hermoſura deſtierre las melancolias

dèl esposo; por esta parte hallo yo, que nuestro Dios no tiene necessidad de esposa; porq̃ San Pablo dixo que Dios era, *Deus totius cõsolationis*, Dios que alegra a todos, y no tiene necessidad de quien le alegre, ni de esposa que le consuele.

S. Paul. 2. Corin. c. 1. n. 3.

La segunda propriedad, qual era? que sea discreta, para reportar a su esposo, quando estuuiere ayrado, por esta parte hallo que tãpoco nuestro Dios tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo, *Quia apud te propitiatio est*, Señor si te enojaren los pecadores, cerca de ti tienes quien te acaricie, que es tu misma bondad.

Ps. 129. num. 4.

La tercera propriedad que diximos se requeria en la buena muger casada, que sea muy grangera, para que enriquezca a su marido: *Qui possidet mulierem bonam inchoat possessionem*. Por esta parte hallo yo que tampoco la diuina Magestad tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo: *Deus meus es tu, quoniam bonorum meorum non indiges*, en esto conozco que soys mi Dios, en que no teneys necessidad de nadie, ni de riquezas. San Remigio declarando este verso dize: *Quia tu Dominus dominantium non indiges aliquo, vt cæteri homines qui bonis seruorum indigent*; luego por esta parte Dios no tiene necessidad de esposa, ni que le aumenten sus riquezas.

Psal. 15.

S. Remi. in Ps. 15

La quarta propriedad diximos que era, que sepa curar las enfermedades del esposo, por esta parte tampoco nuestro Dios tiene necessidad de esposa, porque Dauid dixo: *Domini est salus*, Dios es el autor de la salud; Pues supuesto lo dicho, San Epifaneo llama a esta Señora, *Sponsa Sanctissima Trinitatis*, Esposa de la Sanctissima Trinidad.

Psal. 3.

No obstante lo dicho, el Propheta Esayas profetizando de los tiempos de la gracia dixo: *Et vidit Dominus, & malum apparuit in oculis eius, & vidit quia non erat vir, & aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat*, vio el Señor el pecado de su pueblo, hallose sin esposa en el cielo: *aporiatus est Dominus, quia non est qui occurrat*: este verbo, *aporiatus est*, significa muchas cosas, entristecerse, y estar perplexo, y tambien signifi-

Esaias, cap. 59.

ca embrauecerſe, tambien ſignifica empobrecer, y aſſi leyeron algunos, *de pauper tatus eſt Dominus*, tambien ſignifica enfermar, pues quiere dezir Eſayas en aquellas palabras que vamos declarando: *Vidi Dominũ, & malum apparuit in oculis eius, & vidit quia non erat vir*. Vio Dios el pecado de ſu pueblo, y vio que a penas auia vn varon perfeto, *& aporiatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*, quedò el Señor perplexo, y como melancolico y triſte, porque no tuuo eſpoſa, que en ſemejante ocaſion le alegraſſe con ſu hermoſura. Por la parte que eſte verbo, *aporiatus eſt*, ſignifica embrauecerſe: querra dezir el Propheta, vio el Señor el pecado de ſu pueblo, y vio que a penas auia vn varon perfeto: *Aporiatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*, embraueciose, metio mano a la eſpada de ſu juſticia, porque no tuuo eſpoſa que le reportaſſe: por la parte que ſignifica empobrecer, querra dezir el Propheta, vio Dios el pecado de ſu pueblo, y viendo que ſe le perdian tantas almas, *de pauper tatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*, empobrecio, porque no tuuo eſpoſa que ſe las grangeaſſe: por la parte que ſignifica enfermar, querra dezir el Propheta, vio Dios el pecado de ſu pueblo, y vio que apenas auia vn varon perfeto: *Infirmatus eſt Dominus, quia non eſt qui occurrat*: enfermò el Señor de abundancia de miſericordia, porque no tuuo eſpoſa que le curaſſe, pues deſpoſaſe con Maria, para que en el cielo haga eſtos quatro oficios eſta Señora con la ſantiſsima Trinidad, vamos diſcurriendo a ver como cumple con ellos en fauor de los hombres.

La primera propiedad de la Eſpoſa, es que ſea hermoſa para alegrar a ſu Eſpoſo en los caſos aduerſos eſſe es el primer oficio q̃ haze eſta Señora con Dios quando le enojan los pecadores, y le entriſtecen, alegrarle cõ ſu hermoſura, es tan hermoſa para alegrar a Dios, que dixo San Pedro Celenſe, *Aſperſione Spiritus Sancti tota Deitatis gratia eſt ſuperfuſa*, como acà las damas las ruzian con agua de Angeles, el Eſpiritu Santo la ruzia a eſta Señora con diuinidad, o con lo mas hermoſo

S. Petr. Celen. de panibus, cap. 12.

moso de sus gracias.

S.Pau. Epistol. 34. Es tan bella que dixo san Paulino: *Sẽper Deus amat rapinam Fidei.* Ya dexamos dicho, en el primer discurso deste libro, q̃ la Virgẽ nuestra Señora està puesta entre los hurtos de la Fè, es tan hermosa, y tan bella, que como el Reyno de la Fè, y el Tribunal de su Magestad, consiste en obscuridad, como la Reyna del cielo cõ su belleza, todo lo alumbra, todo lo buelue cielo, robala la Fè a esta Señora, y procura ocultarla, por tener Reyno, *Maria est rapina fidei.* Tan poderosa hermosura, San Agustin dixo, que la daua Dios tambien la belleza, y hermosura, a los malos, por que los buenos, no se tuuiessen por dioses, quando

S. Aug. li.15. de Ciuitate Dei.cap. 18. se viessen dotados con ella: *Pulchritudo Dei, donum est, sed propterea, id etiam largitur malis, ne magnum bonum videatur bonis.*

Pero a proposito, de que con su hermosura esta gran Señora alegra a Dios, y destierra los pesares, que le dá

Iob.40. los pecadores, dize la Escritura, que el cielo dio a Iob despues de todos sus trabajos tres hijas, las mas hermosas, q̃ se hallaron en aquellos tiempos: *Non sunt autẽ inuenta mulieres speciosæ, sicut filiæ Iob in vniuersa terra.* Dize el Autor de la Cathena Greca, sobre este lugar: *Filias Pulcherrimas suscepit Iob, vt earum aspectu omnis superioris erumnæ memoria funditus interiret.* Para que cõ su hermosura, desterrassen totalmẽte, la tristeza q̃ su padre auia tenido en los trabajos passados: por esso se desposa la Sãtissima Trinidad cõ la Reyna del cielo, para que cõ su hermosura la alegre, y este es el fin q̃ tuuo san Epifaneo, en llamarla, *Sponsa santissimæ Trinitatis.* Autor Cathe. Grace, in Iob. 40.

El segundo empleo: y propiedad de la que ha de ser esposa, era con su prudẽcia reportar al Señor de la familia, a esto sube la Reyna de los Angeles al cielo, y con este fin se desposa con ella la santissima Trinidad, para tener esposa q̃ le aplaque quãdo los pecadores le irritaren, por esta razon el Concilio Efesino dixo desta Señora: *Maria est salutaris recõciliationis panegyris.* Oracion Panegyrica, llamamos aquella que se haze en alabança del que està presente, y viuo mouiendole con ella, a q̃ haga singulares mercedes, verbi gracia, como quãdo el Rey nuestro Señor se halla Conciliũ Ephesi. tom.6.

en la Vniuerſidad de Salamanca, y oran delante de ſu preſencia Real, inclinandole el orador con aquella oracion Panegyrica a que haga alguna ſingular merced a la Vniuerſidad, o como quando orauan en Roma delante del Senado, para obligarle a que perdonaſſe alguna injuria. Llamar el Concilio Epheſino, o dezir deſta Señora, que es *ſalutaris reconciliationis panegyris*, es dezirnos la prudencia, la elegancia con que la Virgen nueſtra Señora eſtà ſiempre aplacando a la ſantiſsima Trinidad, alegando eficazes razones, para que perdone a los pecadores: Ea Señor, que aueys de ſacar de condenarles, tener otros tantos tizones mas en el infierno: poned los ojos en la Paſsion coſtoſa de vueſtro Hijo, y pues eſtas almas os cueſtan tanto, daldos de nueuo auxilios para q̃ ſe ſaluen. Aqui ſe cumple lo que dixo San Buenauentura en ſu eſpejo, que *in Maria eſt gratia labiorum*, ay en eſta Señora gracia de labios, con que marauilloſamente aplaca a Dios y no reporta: eſta pues es la ſegunda propiedad de la Eſpoſa, que dexa dicha el Eclesiaſtico, *Si eſt lingua curationis eſt, & mitigationis, & miſericordiæ*. Si fuere diſcreta la Eſpoſa, para reportar al Eſpoſo, eſcuſaranſe muchos ruydos en la familia, y eſte tambien es el thema deſte diſcurſo, *Maria eſt ſponſa ſanctiſsimæ Trinitatis*. *S. Buena. in ſpecu.*

La tercera propiedad de la Eſpoſa, es, que le grangee a ſu Eſpoſo el caudal, que es lo que queda dicho el Eclesiaſtico: *Qui poſſidet mulierem bonam inchoat poſſeſsionem*, eſte oficio es el que haze en el cielo eſta gran Señora grangear almas para Dios, por eſſo la admite por Eſpoſa ſu Mageſtad, para que le grangee ſu hazienda, aumentandole ſus teſoros, que ſon de almas, que bien lo dixo San Anaſtaſio Sinayta, *Creſcente corpore Lunæ, etiam creſcunt, & multiplicantur aquæ*, las aguas en las diuinas letras ſignifican los pueblos, y las gentes, como lo dixo San Iuan en ſu Apocalypſi, *aquæ multæ, populi multi*, yua creciẽdo en años la Luna de Maria, y juntamente yuan creciendo los pueblos, grangeauanſe almas para Dios, con las diligencias deſta Señora, crecio la Luna de Maria haſta llegar al plenilunio, quando la leuantaron ſobre los cielos, *S. Anaſt. Sinait. li. 4. Exameron.* *Apocal. cap.*

los, alli es donde son sus grangerias mas colmadas: y el llamarla San Iuan Geometra, *Spongea nostra nequitiæ*, esponja de nuestras miserias, que las embeue en si con su poderosa intercession, procurando daxarnos limpios, porque no perezcamos, embueltos en nuestros pecados.

S. Ioan. Geome. inbim. de B.V.

La quarta propiedad, de la buena Esposa, era, que sepa curar las enfermedades a su Esposo, para esso sube al cielo la Reyna de los Angeles, y con este fin se despo sa con ella nuestro Dios y Señor, para que le cure sus enfermedades. San Iuan en el Apocalypsi dize que oyò a los Santos, que estauan de precãdo la salud para Dios, *Salus Deo nostro qui sedit super tronũ, & agno*, tiene Dios pecho, como lo dize el libro de los Cantares, *Meliora sunt vbera tua vino:* estos pechos los tiene llenos de misericordia, y quando los pecadores no quieren tomar esta leche, y ponerse a estos pechos, enferma Dios, a nuestro modo de entender, de abundancia de leche de misericordia, y en esse sentido le deprecauan la salud los Santos, que San Iuan oyò en sus reuelaciones; por quenta de la Reyna del cielo corre el curar a su Esposo estas enfermedades, buscandole pecadores, y poniendoselos a los pechos, y como la Madre que el hijuelo no la toma el pecho, viene a enfermar de abundancia de leche, busca entre sus vezinas vna criatura que la tome el pecho, y no hallando, la busca dos perritos que se los alibien, assi la Virgen nuestra Señora, quando ve que su Esposo enferma de abundancia de leche de misericordia, y los pecadores no le quieren tomar aquellos pechos, trae perros de Argel, y Constantinopla, Moros, y Turcos, que cada dia se bautizan en la Corte de Madrid, estos pone a los pechos de su Esposo Dios, estos son los oficios que en el cielo haze la Reyna de los Angeles, esto quiso dezir San Epifanio en llamarla *Sponsa Sanctissima Trinitatis.*

Apoc. capit. 7.

Cantic. cap. 1.

LO MORAL DESTE Sermon, ſobre el Euangelio.

DISCVRSO tercero.

QVE ES PROPIEDAD del verdadero amor no poſſeer, y que como Madalena amaua tanto, ya nada poſſeya.

Thema.

Et mulier quædã nomine Marta excepit illum in domum ſuam.

Dificulto, ſi el caſtillo era de las dos hermanas como dize el Euãgeliſta, que Marta le recibio en ſu caſa: *excepit eum in domũ ſuam*, ſan Aguſtin dixo, que Maria Madalena: *inflamabatur diuino amore*. Y quiſo dar a entender lo mucho que Madalena amaua, en lo poco que poſſeya, digaſſe que la caſa toda es de Marta, q̃ ya Madalena como toda ſe ha paſſado a viuir en Dios no quiere poſſeſsiones en la tierra echeſe de ver lo mucho que ama, en lo poco que poſſee. S. Aug.

Por eſſo dixo el Saluador del mundo, que auia eſcogido la mejor parte, porq̃ ſe deſnudò de todo lo temporal para mejor hazerſe capaz de las coſas eſpirituales, donde nueſtra Vulgata dize: *Aſtitit Regina adextris tuis in veſtitu de aurato circundata varietate*, dize otra letra: *Circundata vacuitatibus*, adornada con muchos vacios: Pues pregunto, como puede adornar loque no es? Reſpondeſe, que el vacio q̃ ay en el alma de lo temporal, es el mayor adorno para ella, y la mayor gala para enamorar al Eſpoſo, y lo q̃ le haze fuerça para que la llene de ſus mayores miſericordias. Pſa. 44.

En confirmacion de lo dicho donde dize Dauid: *Deſiderium pauperum exaudiuit Deus*. La letra Original dize: *Vacuitatẽ pauperum exaudiuit Dominus*. Aquel vacio que tienen los pobres, los meneſteroſos, tiene mil lenguas, q̃ todas ellas eſtã dando vozes, pidiendo a Dios llene aquel vacio de ſus bienes: de modo que no ay llenos de Dios, donde no ay vacios de nueſtra parte, por eſſo Madalena lo renuncio todo, haſta la parte que en el caſtillo tenia. Pſal. 10.

Eſto es lo que dixo Dauid: Pſal. 45

S. Basi. uid: *Vacate, & videte, quam suauis est Deus*, san Basilio declarãdo este lugar dize, que quien no vaca a todo lo temporal, no puede saber quan dulce sea Dios.

Si estuuiera en manos de los pretendientes de Madrid hazer las vacantes para ser proueydos, ellos las hizieran, la Magestad de Dios dessea q̃ todos seamos pretendientes de su amor, y como ve a los hombres inclinados a las cosas de la tierra, como es todo poderoso, tal vez haze su Magestad las vacantes, lleuasse el hijo que desordenadamente amauan los padres, quita la hazienda, o la salud, para que estos asi afligidos seã pretẽdientes de su amor, esso pues es lo que dexa dicho Dauid: *Vacate, & videte*: vacad a lo temporal dõde no Dios hara las vacãtes, porque seays ydoneos de su amor.

S. Aug. in Manuali. O que bien dixo el gran padre san Agustin hablando con Dios: *Minus te amat, qui tecum aliquid amat*. Menos te ama Señor el que contigo ama otra cosa, por esso en el libro de los Cantares se cõpara el amor a la muer-

Cant. 8. te: *Fortis est, vt mors dilectio*, san Gregorio Magno, que se compara a la muerte, por que asi como a esta la pintan cõ guadaña: porq̃ en su presencia no ha de auer cosa viua; asi el verdadero amor, ha de ser como la muerte, ha de tener guadaña con q̃ siegue los amores bastardos, que se leuantan en el alma, porq̃ de qualquier afecto por pequeño que sea que aya desordenado, procura trauar el mundo al mas justo para boluerle a el.

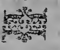
Oyamos vna cosa grande de San Ambrosio a este proposito, quando Laban echò menos sus hijas Rachel, y Lia: a las quales lleuaua Iacob, como marido de ambas a su tierra, visto por Laban, que no tenia accion para retardarlas, dize Ambrosio q̃ codicioso fue en su seguimiento por ver si le lleuauã algo de sus ydolos: o abominaciones para tomar de aqui ocasiõ para enbargarlas, y boluerlas a su casa, las palabras del Santo. *Secutus Laban sanctũ Iacob, & filias suas: si forte apud eas suorũ vitiorũ aliquid reperiret, & reuocandi ad se haberet authoritatem.* Es Laban simbolo del mundo, que donde quiera que halla prẽda suya de alli toma motiuo para efecutar por todo, o por lo menos tiene de donde trabar para arrastrar S. Amb. lib. 1. Epistol. arũ Epist. 4.

trar la tal persona en su seruicio apartandola de Dios, y de todo buen proposito.

Por esto notò Origines, que quando el Santo Iob vio tan codicioso al demonio de su hazienda, rompio sus vestiduras, y se las arrojò, porque no tuuiesse de que trabar para molestarle mas: de modo dize Origines, que el romper, y arrojar sus vestidos fue como si dixera: *Tollite hanc vestem, proijcio etiam hanc vobis, nihil apud me remaneat ex his quæ in potestate nequitiæ vestra data sunt.*

Origin. libr. 1. in Iob.

Del mismo modo lo hizo la bendita Madalena, despues de auerse desnudado de las galas, renuncia la mitad de su castillo, y dasele a Marta su hermana, para que ni el mundo, ni el demonio tengan de do poder assirla, para boluerla assi, y para dar a entender lo mucho que ama, en lo poco que possee, por esso dize el Euangelista, que Marta recibio en su casa al Hijo de Dios, *excepit eum in domum suam.*



DISCVRSO Quarto.

QVE DIOS QVIERE SER seruido con cosas propias, y no agenas, ni hurtadas.

Et mulier quædã nomine Marta, excepit eũ in domũ suam.

NO sin particular mysterio aduierte el Euangelista, que le recibio Marta a Christo nuestro Señor en su casa, como si dixera no le siruio con cosa agena, ni con cosa que fuesse hurtada, sino con cosa propia, y assi dixo el Dotor Angelico S. Thomas. *O beati qui Christum suscipere in domum propriam meruerunt.* Aora quedara entendido, porque executò Dios tan rigoroso castigo en los dos hijos del Sacerdote Aron, Nadab, y Abiu: los quales entrando con los incensarios en el tẽplo, para incensar a Dios, de los mismos incẽsarios se leuantò fuego, que los abrasò viuos: *Egressusque ignis deuorauit eos, & Mortui sunt corã Domino*, da la razon la Escritura deste castigo, diziendo: *Oferentes coram Domino ignẽ alienum*, seruian a Dios con

S. Tho. in Cathe. Luca 10.

Leuit. capit. 10.

fue-

fuego ageno, por ventura hurtado de la casa mas cercana, y mas junta con el tẽplo, essa fuerça parece que tiene aquella palabra: *Arreptis thuribulis*, arrebataron el fuego, o por mejor dezir, lo hurtaron, y con el quisieron seruir a la Magestad de Dios, siendo costumbre de ser seruido con el fuego del Templo: de modo que de los mismos incensarios se leuantò el fuego que los consumio.

Que bueno es esto, para el vsurero, q̃ haze vna fiesta a Dios, o al Sãto de su deuocion, y enciẽde en ella muchas hachas, y velas de cera, el mercader que quanto tiene es ganado con mohatras, muy cuydadoso el Iueues Santo, de que ha de alũbrar con vna hacha la procesiõ, de las llamas destas hachas se ha de originar el fuego, con que estos hã de ser abrasados, porque siruen a Dios con cosas hurtadas, como Cayn, de quien dize san Pedro Chrysologo, que en el mismo seruicio que yua hazer a Dios, de ofrecerle los diezmos de sus miesses, en ellos lleuaua el fuego del infierno: *Cain gestans, sibi stipulam fomentum, per quod exureretur inuenit.* *S. Petr. Chrys.*

En el Leuitico mandaua Dios, que no le ofreciessen miel: *Ne quidquam fermenti, & mellis adolebitur in sacrificio Domino.* Y la razon porque no queria, que le ofreciessen mieles, porque las auejas la hazen de flores hurtadas, no es otro el empleo de las auejas, sino hurtar de jardin en jardin, aborrece este Señor mucho, que le siruan con cosa hurtada, rehusaua el Esposo de baxar al jardin de su Esposa, porque auia miel en el, y la Esposa considerãdo que esse podia ser el impedimento, para q̃ el Esposo no la visitasse, comiose toda la miel, y assi le dixo: *Comedi fauum cum melle meo.* Como si dixera, bajad Esposo mio, y visitad me, que ya no ay cosa que huela a hurto. *Leuit. capit. 2.* *Cantic. c. 5. nu. 1.*

Aora quedara entendido aquel lugar de los Prouerbios: *Fauus distillans labia meretricis.* Dezirnos, que los labios de la Ramera, son vn panar de miel, es aduertirnos, que cada palabra suya es vn bandolero, que procura quitar la capa, robar la bolsa, a quien con ellas trata. *Proue. capit. 5.*

En la entrada de Hierusalen le siruieron al Hijo de Dios, vnos con ramos, y otros cõ palmas, que es la razon

zon que los primeros le crucificaron, y los que le ſiruieron con capas, fueron eſcogidos para ſer las primeras colunas de ſu Igleſia? es facil la reſpueſta, los que le ſiruieron con ramos fueron robos de heredades agenas, aunque pequeños, y por lo que tuuieron de hurto, ſe trocaron en lanças; el aplauſo en *crucifige, crucifige*, de aqui quedò eſte Señor tan laſtimado, que aborrece ſeruicios hechos de coſas hurtadas.

S. Math. cap. 21. S. Ioa. 6.

San Pedro Celenſe, viendo que en el milagro de los panes, y de los peces, el Hijo de Dios conſultò con ſan Felipe, diziendo: *Vnde ememus panes vt manducent hij*, dize el Santo: *Domine Ieſu, non quæras à Philippo, quære à proditore tuo, hic habet marſupiũ*, conſultad Señor con Iudas, que es el depoſitario, el confidente de lo poco, o mucho que en vna caſa ay, no quiſo porque era ladron, y eſte Señor no quiere que concurran con ſu Mageſtad al remedio de ninguna neceſsidad.

S. Petr. Celen. li. de panib. capit. 1.

Y concluyamos el diſcurſo con lo que dize Iſichio Geroſolymitano: es de opinion, que el buen Ladron ſe ſaluò por interceſsion de la Virgen nueſtra Señora, que deſde el pie de la Cruz, rogò a ſu Hijo por el; y aſsi cõ ſu poderoſa interceſsion ſu Mageſtad le abrio el Parayſo, las palabras del Iſichio (haziendo relacion de la Virgen nueſtra Señora) aſsiſtiẽdo en el Caluario ſon eſtas: *Aperiebat enim Paradiſſum: quoniam Latronem introductu rus erat in Deum*. La razon deſto pienſo que fue, ſegun dizen los que eſcriuen la vida deſte ſanto Ladron, que quando la Virgen nueſtra Señora yua a Egypto, eſte Ladron la ſalio a robar, y viendo en ſu Mageſtad la compoſtura, y honeſtidad de ſu roſtro, tan admirable, no ſe atreuio a robarla, y porque pudo robar, y no robò, le premia el cielo, con que la Virgen en buena ocaſion le abra el Parayſo, que por ſer Ladron tiene neceſſidad de toda la interceſſion de la Virgen nueſtra Señora.

Iſichio 2. tom. BB. PP. de laud. Virgin. M.

Y es mucho de notar, que eſtrenò el Hijo de Dios, ſu Paſsion en vn Ladron, el fue el primero que ſe ſaluò en ella, y lleuò las primicias de aquella precioſa ſangre, porque todos vieſſen ſu eficacia, pues podia ſaluar vn ladron, como en el Iapon,

que todos los tesoros estan en espadas, y quando vna sale tal, el que la hizo, prueua la dando vna cuchillada a vn cerrojo, y rebanandole como si fuera de masa, para que vean los azeros de la espada: assi Christo para q̃ vean la eficacia de su Passion, sea el primero que se salue en ella vn ladron, por esso no quiere que le siruan con cosas hurtadas, sino con propias.

DISCVRSO Quarto.

QVE VNA MALA hermana es peor que el demonio.

Et huic erat soror nomine Maria.

Dignas son de toda alabança estas dos hermanas, pues se quisieron mancomunar para representar la vida actiua, y contemplatiua que se deue hallar en las almas que dessean ser muy perfetas.

Canti. 3. En el capitulo tercero de los Cantares introduze el Espiritu Santo a la Esposa, que en lo retirado de su coraçon, buscaua a su Esposo desseosa de verle cara a cara, y de gozar de la vision Beatifica en esta vida, y valle de lagrimas, dize: *In lectulo meo per noctes quæsiui quem diligit anima mea, quæsiui eum & non inueni*, y como en esta vida por ser viadores, no podemos gozar de la vision Beatifica, dize: *quæsiui eum & non inueni*, dize Guillelmo declarando este lugar: *Quærebat per speciem, quem habebat per fidem, & gratiam*, cara a cara le queria ver viuiendo en carne mortal, y esto no es possible mientras viuimos. *Guillel. in Can. 3.*

Luego dixo: *Surgam & circuibo ciuitates per vicos, & plateas, quæram quem diligit anima mea*, Ruperto leyò, *Surgam, & circuibo Hierusalem terrestrem*, buscare cõ el exercicio de la vida actiua, por hospitales, carceles, haziendo bien a mi proximo, predicando, confessando, enseñando el camino del cielo a los ignorantes, esto es buscar a Dios por el exercicio de la vida actiua. *Ruper. Abb. in Canti. 3.*

Honorio leyò, *Surgam, & circuibo Hierusalẽ cæleſtẽ*, buscarele por el exercicio de la vida cõtẽplatiua, pódreme en oracion, penetrare essos cielos, y no parare hasta hallarle, quiero dezir, hasta que mi alma se vna con el *Honor. in Cant. c. 3*

con

con lazos de charidad, esso es, *Surgam, & circuibo Hierusalem cœlestem.*

Estos dos exercicios se hallaron en Marta y Madalena, la vna se empleaua en cõtemplar, y la otra en hospedar al Rey del cielo, y ambas a dos representauan estas dos virtudes, de vida actiua, y contemplatiua, que con eminencia se hallaron en la Madre de Dios Señora nuestra, vacò hasta los tiempos de la encarnacion a la vida contemplatiua, luego en encarnando el Hijo de Dios, empeçò a exercitar la vida actiua, caminando a casa de Zacharias a limpiar la culpa original al niño Iuan, luego se empleò en alimentar a su niño Dios en peregrinar en compañia de su Hijo, pero todo esto sin perder vn punto la presencia de su Dios, de modo que en vn mismo tiẽpo se hallaua en esta Señora lo altissimo de la vida contemplatiua, y lo perfetissimo de la vida actiua, que esso por ventura quiso dezir San Athanasio hablando desta Señora: *Variegataque permanet,* vestia el alma de librea de varias gracias con que la adornaua, y todo estaua figurado en estas dos hermanas.

S. Luc. capit. 1.

santissimas Marta, y Madalena, confusion grande de las hermanas que en estos tiempos se ven en el mundo, que si se mancomunan no es para seruir a Dios, sino para seruir al diablo.

En el Exodo dize la Escritura que Moysen hizo vnas cortinas, para poner delante del Tabernaculo, las quales estauan asidas cõ vnos alamares, en corriendo la vna se corria la otra: *Fecit ansas hyacintinas in ore cortinæ alterius similiter.* La letra original Hebrea dize, que de tal suerte se juntauan estas cortinas con alamares, *sicut fœmina soror ad sororem*, como dos hermanas se suelen dar las manos, quantas ay en el mũdo, que corren como cortinas, y si como hermanas se aman, y se dan las manos, es porque la vna es cortina de la otra, la vna es muger de prendas, pero liuiana, que en su casa la miran muchos ojos, principalmente los del marido que rebienta con zelos, viene la hermana solicita con el cuñado que la de a su hermana, porque vã a sacar vna anima de Purgatorio, y van a meter dos en el infierno.

Exo. 36.

Litera origina.

Hermanas como cortinas.

Dixo San Gaudencio, en los tratados que haze sobre el

S. Gaudent. in tractat. in Exodum. el Exodo, *Sit domus Christiana immunis à choro diaboli*, que la casa donde se professa Christiandad, se guarde mucho deno ser coro del demonio, que quiso dezir este Santo en vn dicho tan dificultoso como este? oyd la respuesta, acometele el demonio a vn Religioso con vna gran tentacion, hallase afligido y atropellado, que haze, vase al choro, y alli arrodillase a los pies de Dios, y lo q̃ por si no pudo, q̃ fue librarse de la tentaciõ, pudo con el coro en virtud de la oracion que hizo.

Assi ni mas ni menos el demonio procura diuertir vna muger honrada, y apartarla de su marido, no puede por si solo, vase a su hermana, o amiga, muger liuiana a quiẽ el demonio tiene por su coro, y lo q̃ por si no pudo, cõ aquel infernal instrumẽto, esso pues quiso dezir S. Gaudẽcio en dezir: *Sit domus Christiana immunis à choro diaboli*, hermanas que como cortinas se dã las manos siruiendo de cortina la vna a la otra para encubrirse, y rematarse mas presto.

A proposito de lo que vamos diziẽdo, hallaremos en *Leuitic. capit. 13.* el Leuitico las cõdiciones q̃ mandaua Dios q̃ guardasse el leproso por ser mal de cõtagio. *Habebit vestimenta dissuta, caput nudum, os veste contectum, contaminatum, ac sordidum se clamabit*: traera los vestidos descosidos, la cabeça desnuda, la boca cubierta, o tapada con la capa, dara vozes, que vẽga a noticia de todos q̃ està leproso, y cõtaminado, para que se guarden del, Origines Procopio Gazeo, el sapientissimo Lyra reparan sapientissima, y agudamente con Theodoreto, quæst. 17. in Leuiticum. porque mandauan al leproso que traxesse la cabeça descubierta, dize el Santo: *Vt notus sit ne fiant impuritatis participes, qui accedunt ad illum*, descubra la cabeça que es la parte principal de la persona, y conozcanle por leproso, porque por ventura por traer oculta la lepra, no la pegue a quien se llegare a el. *S. Theod. q. 17. in Leuiti.*

O que de hermanas leprosas que ocultan sus enfermedades cõ capa de virtud, y a lo dissimulado vienen a solicitar la hermana para hazerla participante de su contagio, biẽ fuera que esta cortina se corriera, y vieran todos su lepra para que se guardaran de tan perniciosa criatura, y ya que ella

se

ſe quiere perder, no ſolicitarà a la cordera inocente para lleuarla tras ſi.

DISCVRSO V.

QVE NO FVERON cumplimientos los de Marta, como los que ſe vſan en el mundo.

Marta autem ſatagebat circa frequens miniſterium.

NO fuerõ cũplimientos los ſeruicios de Sãta Marta, para cõ Chriſto nueſtro Señor, como los q̃ aora ſe vſan en el mũdo, ſino muy de coraçon, y con muy gran volũtad le hoſpedaua en ſu caſa, y le daua de comer, eſſa fuerça tiene aquella palabra, *Marta autem ſatagebat circa frequens miniſterium*. Aduertencia es eſta del grã Padre San Auguſtin: *Bene Martha circa corporalẽ Domini neceſsitatem, vel voluntatem miniſtrabat quaſi mortali*, aunque crehia Marta que era Dios Omnipotente y poderoſo, tambien crehia que era mortal en quanto hombre, y como a tal de todo coraçon, y con toda ſu voluntad le alimentaua, aliñandole para comer, todo aquello que ella podia alcançar.

S. Aug. de verbis Domini.

Que confuſion tan grande, para algunas perſonas deſtos ſiglos que todo quanto hazen, aſsi con Dios como con las gentes, ſon cumplimientos falſos, cumplimiento ſi atendemos a ſu etimologia, quiere dezir cumplo y miento, conuida vn hombre, a comer a ſu caſa a otro, que le fue a viſitar, y en el interior eſta temblãdo no admita el cõbite, de ſuerte, que eſtà cumpliendo con el amigo de palabra, y en el interior eſtà mintiendo, eſtos ſe llaman cumplimientos, que es lo miſmo que cumplir, y mentir.

Dixo el Eſpoſo: *Surge Aquilo, & veni Auſter.* Los Expoſitores ſobre eſte lugar, dizen que aqui el Eſpoſo no dize q̃ ſe leuãte el viẽto cierço, y que ſople, antes le manda con imperio, que ſe vaya, y que no ſople, *ſurge Aquilo*, vete de aqui viento cierço, da la razon deſto Eſtefano Canturienſe, dize que la razon porque le manda que ſe auſente, es *quia ſtrepuit, & non pluit*, todo es hazer ruydo, ſin llouer, ni fecũdar la tierra, diſſimuladamente en eſte viento arroja Dios de ſi vnos hõbres, y vnas mugeres, q̃ todos ſon aparienciaſ, y cumplimien-

Cantic. capit. 4.

Stepha. Cantur. lib. alegoriarum ſcripturæ.

plimientos vanos, sin tener sustãcia, ni virtud, viuen de cumplimiento con el mundo, y aun cõ el mismo Dios, sin que se halle en ellos ver dad en su trato.

Aquella higuera que mal dixo el Hijo de Dios, quando subia a Gerusalen a morir en vna Cruz, de quien ha ze mencion San Matheo, y San Marcos, viola el Saluador del mũdo, pomposa pero sin fruto, echola la maldicion, diziendo: *Nunquam ex te fructus nascatur in sempiternum, & arefacta est continuo ficulnea*, al punto se secò, y aduierte San Marcos, *nondum erat tempus ficorum*, que no era tiempo de higos: entra el glorioso Padre S. Agustin dificultando, qual fue la culpa deste arbol, por la qual el Hijo de Dios la castigò con tanto rigor y aspereza? *quæ culpa arboris in fecũditas*? sino era tiempo de higos, q̃ culpa tuuo la higuera en no tener fruto, pues por que la castigan, responde el Sãto cõ vna agudeza tã elegãte como suya, *illorũ est culpa sterelitas, quorũ fecũditas est volũtas*, disimuladamẽte, en esta higuera maldize el Hijo de Dios a vnos hombres, y a vnas personas, que estãdo en su mano, el ser fecundos, y el lleuar fruta de verdad, no quierẽ sino andar cõ las mentiras de la Corte, y los cũplimientos vanos, que aora se vsan todo lãpaço, todo follaje, todo apariencias mẽtirosas, assi cõ las gẽtes, como cõ Dios, malditas seã tales higueras, dize Dios, pues estãdo en su volũtad el ser fecũdas, no quierẽ lleuar por fruto otra cosa, q̃ mẽtiras, y cũplimientos vanos. *Illorum est culpa sterelitas, quorum fœcunditas est voluntas.*

S. Mat. 21. S. Mar. 11. S. Aug. tract. 54. in Ioan.

Cõsidero yo al mũdo en el estado en q̃ està, como vn liẽço d Flãdes, q̃ todo quãto ay en el es mẽtira, en vna floresta, vereys muchas damas, y galanes, bãqueteãdose, y todo es mentira: en otra parte muchos perros q̃ vã siguiẽdo vn corço, y todo es mẽtira, y apariẽcias vanas, alli vereys en vna carroça muhas gentes que parece van platicando cõ risa, todo es apariẽcia vana, tal es este mũdo como este lienço de Flandes, q̃ todo lo q̃ ay en el son apariencias de verdad, estãdo muy lexos della. S. Gregorio Magno le llamò: *Arundine tum qui more arundinum per temporalem gloriam foris, quasi ad alta proficiunt, sed intus a soliditate veritatis inanescunt*, como las cañas q̃ todo es ruy

S. Greg. Magn. lib. 33. moral. c. 3.

 do,

do, y apariẽcia fresca, y hermosa, muchas hojas verdes, y en el coraçó las cañas, *ina nescunt*, tal es el mundo, y tal es la Corte de los Reyes, ruydo de cañas, coches, cauallos, fiestas, vanos cumplimientos sin sustancia en quãto mundo vano tiene por coraçon al demonio, que fue
Iob. 40. lo que dixo Iob: *Dormit in secreto calami*, duerme en el secreto del cañaueral, como si dixera el Santo: todos los cumplimientos vanos tienẽ por alma al demonio, no fueron assi los de Santa Marta con Christo nuestro Señor, antes obras muy cũplidas, en lo q̃ toca a sustentarle en lo tẽporal, todo lo qual està encerrado en aquella palabra, *Martha autem satagebat circa frequens ministerium.*

DISCVRSO VI.

QVE EN LA VERDAdera virtud està vinculada la mayor persecucion.

Quæ stetit, & ait Domine, non est tibi cura, &c.

EN esta persecucion en q̃ Marta depone, y se quexa de su hermana Madalena, aqui pues digo q̃ se cumple lo q̃ dize el Espiritu Sãto en el libro de la Sabidu-
Sap. c. 3. ria. *Fulgebunt iusti, & tanquã scintida in arundineto discurrent*, a cẽtellas se cõparã los justos, no sin particular mysterio, porq̃ en la cõparaciõ se descubre la grã persecuciõ: vereys q̃ adonde quiera q̃ cae vna centella, todos la procuran a pagar, y extinguir, tal es la persecuciõ de los justos, todos los procurã apurar, y echar del mundo, y miẽtras mas virtuosos, mas agria es la persecucion; con sentimiento grande lo dixo la Magestad de nuestro Dios, quexandose por la boca de Dauid, *qui deuorãt plebẽ meã* Ps. 13. & *sicut escampanis*, dize esta me 4. tafora, lo amargo de la persecucion de los justos, y las ansias con q̃ los perseguidores hazen en ellos suertes, como pan dize que se los cõmen, que ni tiene espinas, ni huessos en q̃ poder reparar, todo es de comer hasta la corteza y todo, assi el justo, todo es de comer, para el tyrano, para engullirsele no halla en q̃ reparar, *qui deuorãt, plebem meam sicut escampanis.*

Pero lo que haze mas lastimosa la persecucion, es, quãdo es hermana, o hermano los que persiguen, siente se esto tanto, q̃ quien me auia de aliuiar, me atropelle, y me hũda, q̃ viene a ser vn genero de martyrio, y assi dixo el Concilio Niceno estas palabras harto graues:

pero

perseсutorũ sauitiam supplent dissimilitudines morũ, q̃ quando entre hermanos, o hermanas no se conforman en las costũbres, sino q̃ vna es muy virtuosa, y otra no lo es tanto, la q̃ no lo es, o por embidia, o por tener mal natural persigue a la virtuosa, este trabajo por venir de mano de hermana, que auiẽdome de amparar, procura apurar la paciẽcia, es vn genero de martyrio, *persecutorum sauitiam supplent dissimilitudines morum*, dize Dios, yo gusto q̃ en mi Iglesia aya siempre martyres, faltan Nerones, y Dioclecianos que los martyrizen, pues entren en su lugar la desemejança de las costumbres, que fue lo que dixo el Sabio, hablãdo en nõbre destos tales. *Circunueniamus iustum, quia contrarius est operibus nostris*, de modo que no hallan mas razon para oprimir al justo, de que no concuerdan en costumbres, los vnos se inclinã amar a Dios, y seruirle, los otros a vanidades, de aqui pues nace la persecucion q̃ en los ojos de Dios tira plaça, como si fuera martyrio. Y assi dixo el gran Tertuliano aquel dicho q̃ tã celebrado ha sido a este proposito: *Plures efficimur quoties metimur, semen est sanguis Christianorum.* Al passo q̃ los tyranos, o los perseguidores procurã deshazer a los amigos de Dios, a esse passo se multiplicã mas, porq̃ la sangre que vierten en la persecucion, es semilla de sieruos de Dios, y de cada gota que vierten en tierra, nace vna macolla de santos, y valerosos Martyres.

Concil. Nicen. lib. 3. in rescript. Marci Papæ.

Lib. Sab. c. 2. n. 12.

Tert. lib. apo. c. 1.

Pero tres cosas hallo yo q̃ notar en esta persecuciõ de Marta. La primera, q̃ luego q̃ se determinò de acusar a su hermana, nos aduierte el Euangelista, q̃ *stetit, & ait non est tibi cura*, reparad en aq̃lla palabra, *stetit*, q̃ la q̃ andaua tan feruorosa en seruir a su Maestro, por el mismo caso q̃ llegò a acusar a la hermana, *stetit*, parò en la virtud, y dexò de merecer, sin duda ninguna, como se colige de los yerros en que cayò, vno fue poner dolo, y descuydo en el Hijo de Dios, reparo fue del Dotor Angelico Sãto Thom. *Interpelauit Dñm, & de sorore cõquæsta est*, reparad en aq̃lla palabra, *interpelauit Dñm*, q̃ todo lo q̃ quisie redes significa, o por lo menos si atẽdeys a las significaciones q̃ tiene este Verbo, no hallareys a Marta en esta ocasiõ libre de alguna culpa.

S. Thom. cathen. in Luc. cap. 10.

Lo segundo que hallo en que reparar, que no se fue sin reprehension Marta, y la caridad tan grande, con q̃ Christo nuestro Señor boluio por Madalena, lo vltimo la paciencia desu herma na, que nise exasperò, ni bol uio por si; ha de ser el justo en la persecucion, como la rosa del sol, de quien dize Plinio: *Heliotropi miraculum sequitur solem etiam nubilo die*, como la rosa del sol, que le va siempre mirando, y careandose cõ el; aunque las nuues, o nieblas, se la põ gan delante: tal ha de ser el justo, que aunque se le pongan delante, nuues de perse cuciones, y le quieran obscurecer, entre nieblas de disgustos, nunca ha de perder la presencia del sol de justi cia como no la perdio Madalena; han de ser en este caso, como el osso colmenero, q̃se come los panales de miel y no le dà mucha pena que le piquen las abejas, como quien dize yo me como lo q̃ mas desseaua, piquen las abejas lo que quisieren; assi las almas santas; ceuense en las dulçuras de la oracion, andense tras los panares de miel, de los sacramẽtos, y si los liuianos, o liuiacas, los mormuren, o persiguieren, digã lo que dixo el osso, yo me como la miel, piquẽ las abejas quanto quisieren.

Plin. lib. 22. c. 21. naturalis histor.

Y si queremos ver exemplificado todo lo dicho en las diuinas letras, hallaremos en ellas a San Pablo en vna parte expeliẽdo demonios, en otra parte metiendo, y acomodando demonios. Quando los saca y los expele hallamos q̃ le persiguen, le prenden, y le açotã, quando los acomoda, nadie le dize nada, ni le enoja.

Veamos esto con mayor claridad, entra S. Pablo en Roma, y en aq̃lla sazõ vn Romano tenia vna moça ende moniada, dio el demonio en adiuino, veniã muchos Romanos a cõsultarle, haziase muy rico el amo porq̃ todos se lo pagauan, acertò san Pablo a toparse con esta moça endemoniada expelio el de monio por hazerla biẽ, quã do el Romano lo supo, viẽdo q̃ alli cessaua su ganãcia, lleuò a S. Pablo, y a sus compa ñeros ante la justicia, y dan do vozes dixo: *Hi homines conturbant ciuitatem nostram cum sint Iudæi anuntiant morem, quem non licet nobis suscipere, neque facere cum simus Romani*: prendieronle, açotaronle fuertemente, porq̃ lançò el demonio. *Act. c. 16*

En

En otra parte la veremos 1. Corinthiorum, cap. 5. acomodando vn demonio a vn Corinthio deshonesto, porque no se rematasse en su sensualidad, de suerte que San Pablo fue causa de que este hombre estuuiesse endemoniado. *Tradere huiusmodi Sathanæ in interitum carnis*, aqui no huuo quien persiguiesse a Pablo, ni quien le echasse en la carcel.

1. Corin. cap. 5.

Lo mismo sucede a la Madalena, quando se llena de demonios, y haze su alma vn reualse de pecados hediondos, pues nos dize San Marcos, que expelio Christo de su alma siete demonios, aqui no la persigue Marta: ni ay quien la vaya a la mano, pero quando expele demonios de su conciẽcia, con intensos actos de contricion, con ardiente charidad, con perpetuas lagrymas, aqui es dõde la persiguen, y todo quanto haze le parece a Marta que es ociosidad, pues deponiendo della dixo a Christo: *Domine non est tibi cura, quod soror mea reliquit me solam ministrare.*

Demos por realce desta dotrina lo que dize Dauid en el Psalmo 101. que hablãdo del pecador, quando del estado de la culpa passa al estado de la gracia, dize: *Factus sum sicut nicticorax in domicilio*. Sanctes Pagnino buelue: *Fui sicut bubo, vel bubo solitudinum*, quando pecador se compara a la lechuça *Factus sum sicut nicticorax in domicilio*: porque assi como esta aue viue en las tinieblas de la noche, y passa el dia haziendo gestos al Sol, assi es el pecador, gusta de andar embuelto en las sombras de sus culpas, menospreciando toda santa inspiracion.

Ps. 101.

Sanctes Pagnin. Ps. 101.

Pecador cõparado a lechuza por su culpa.

Quando justo se compara al buho, que tiene tan hermosos ojos, que embidiosas las auezillas de su hermosura, todas se los procuran sacar: assi fue la Madalena, quando lechuça nadie se acordaua della para darla pesadumbre, quando se conuierte y tiene ojos mas hermosos q̃ el buho, se los procura sacar su hermana, o digamos que sus ojos fueron dos rios de la plata, donde se hallaron tantas perlas de preciosas lagrymas. Aprendamos desta Santa a tener paciencia en las persecuciones.

Y sino digamos para saluar a Marta, que esta quexa fue vna embidia santa de

ver tan aprouechada a su hermana, y tan metida en contemplacion, como lo dixo el Dotor Angelico: *Erat enim Maria intenta dulcedini verbi Domini*, viendo que ella no llegaua a tan gran perfecion, con embidia santa se quexa, que quisiera ella que se trocaran las suertes.

S. Thom. in Cathe. Luc. c. 10.

A este proposito dixo san Bernardo. *Felix domus, & beata semper congregatio, vbi de Maria Martha conquaritur; nam Mariā Marthæ emulari indignum prorsus est.* Dichosa la Religion a donde las Martas, que son los que tienen los oficios se quexan y tienen embidia santa alas Marias, esto es, a los contēplatiuos que no quieren oficios, y se estan siempre retirados en sus celdas, obedeciendo, y siguiendo vn choro. *Nam Mariam Marthæ emulari indignū prorsus est*, cosa indigna de que se tome en la boca que la Religiosa que puede ser Madalena, gastando su tiempo en contemplar, estè embidiando la suerte de las Martas, que son las que andan afanando con los oficios en el Conuēto, y muy quexosa del Padre Prouincial, que la dexò sin cargo, o sin oficio, *Felix domus, & beata semper congregatio, vbi de Maria Martha conquaritur: nam Mariam Marthæ emulari indignum prorsus est.*

S. Bern. ser. 5. de Assump. V. M.

Desdichado del Religioso que haze diligencias con el superior, y busca medios en el siglo para que le den oficio, pudiendo ser Madalena, quiere ser Marta, comprando con sus reuerencias y cortesias oficios mecanicos; cuydando si ay pan, si ay vino, lo que ha de ser su condenacion. Dize San Bernardo deste tal: *Minus erat damnabile in sæculo perire, quam in Monasterio*: menor condenacion fuera la deste desdichado Religioso quando se condenara en el siglo, mayor infierno tendrà por auerse condenado en la Religion, por auer pretendido el oficio en que enredò su saluacion.

DISCVRSO VII.

QVE LOS SOLICITOS de los bienes temporales, se contentan con darle a Dios nuestro Señor la mitad del coraçon.

Martha, Martha solicita es, & turbaris erga plurima.

La glosa ordinaria dize, que este repetir dos veces

zes el Saluador del mundo el nombre de Marta, fue indicio de amor, *repetitio indicium est dilectionis*, y acrecienta a esto el Sapientissimo Lyra, que tambien es como vn linage de compassion, por quanto Marta representa a los solicitos del mundo, en las cosas que menos importan, en las quales andan sorbidos, y enagenados, sin acordarse que son criados para la bienauenturança, hazen como su vltimo fin, esto caduco y transitorio que presto se ha de acabar. *Quia opera actiua vitæ solicitudinem, & distractionem mentis inducunt, & frequẽter perturbationem ingerunt*, y lo mismo dize Hugo Cardenal, que dize assi, que tal vez anda vn alma tan solicita en las cosas del mundo, que no se acuerda de si; antes dize, que se han de tomar con tanta templança, q̃ el que las haze, y tiene por su exercicio esse empleo no ha de ser oluidandose de si. *Vel certe, quia solicita debet esse, ita de alys, vt se non obliuiscatur.*

Gloss. ordi. in Lucã c. 10.

Sapiẽ. Lyra in Lucã 10.

Hug. Cardin. in Luc. 10.

Es mucho de aduertir, que de vna Marta hizo dos Martas: *Marta Marta solicita es*, es dezirnos que los solicitos, y los grangeros del mũdo, lo ordinario es partirse, procurãdo dar la mitad del coraçon a Dios, y la mitad a sus tratos, y contratos, condenacion conocida, como lo dixo Oseas, *diuisum est cor eorum nunc interibũt*, y en el Leuitico dize la Escritura: *Omnis adeps Domini erit, iure perpetuo*, esta injundia, o grossura, que por derecho siempre ha de ser de Dios, significa el coraçon del hombre, y la voluntad, esta jamas se ha de partir, o sino digamos con la Glosa Interlineal, q̃ significa el afecto que amorosamente, y muy recogido ha de yr siempre a visitar a su Criador, y Redentor, las palabras de la glosa *omne desiderium Deo, nihil mũdo offeratur.*

Oseas c. 3.

Glos. Inter. in Leuit. cap. 3.

En este sentido declara San Gregorio Nisseno aquellas palabras del capitulo quarto de los Cantares: *Vulnerasti cor meum in vno oculorum tuorum*, las palabras, y la exposicion de San Gregorio Nisseno: *Qui ad solam illam Dei naturam, visus acumen dirigit in cæteris omnibus cæcus est.* Dize el Esposo a la Esposa enamorasteme Esposa mia, mirandome cõ vn ojo, dize el Santo que es lo mismo que dezir, quien tiene a Dios por blanco de sus

Cant. 4. Gregor. Nisse. homel. 8. in Cant.

sus acciones,ha de estar ciego para ver las cosas del mũdo.

Y que cierto es,que aunque mas se diuidan como Marta,en la fatiga de adquirir las glorias mundanas nũca se veran hartos,elegantemente lo dixo san Agustin, sobre aquellas palabras de

Psal. 4. Dauid: *A fructu frumenti vini, & olei sui multiplicati sunt*,dize el Santo no dixo, *satiati*, bien puede multiplicar las haziendas, pero hartarse no pueden, porque solo Dios es el que llena los vazios del alma,buelue a dezir San Agustin:

S. Augu. in Ps. 4. *Cum dedita temporalibus voluptatibus anima,semper exardescit cupiditate, nec satiari potest.*

El gran Tertuliano compara las glorias deste mundo,sus fastos, sus dignidades al camaleon,que parece que suena vn animal espantoso, como su nombre està arrimado al leon, quien no le conoce pensarà que es vn animal prodigioso que vierte veneno, que despedaça con vñas, y es vna sauandija tan pequeña, que toda se encubre, y se dissimula en las viñas,con la hoja de vna

Tert. lib. de pal. c. 3 parra, dize Tertuliano. *At cum offenderis apud vineam fermo sub pampino totum, ridebis illico*,son como el camaleon las glorias del mundo, que nombrandolas parecen espantosas: las excelencias de los Duques,las señorias de los Condes,los cien mil ducados de renta, las presidencias, las priuanças con los Reyes,camaleon,camaleon,que como a este sonando tanto,le cubre la hoja de vna parra,a estas glorias, y soberanias, que tengo dichas, las cubre todas vna mortaja,todo se ha de venir a aluergar debaxo de la cubierta de vn atahud.

Esto sin duda quiso dezir el Santo Rey Ezechias,quãdo le dixo Esayas de parte de Dios,q̃ se dispusiesse para morir,en aquel cantico q̃ compuso dixo. *Generatio mea ablata est,& cõuoluta a me,qua si tabernacula pastorum*:como si dixera; es possible que la grandeza de los Reyes, mis faustos, mi Magestad ha de parar debaxo de vn tumulo,que como en la choza de los pastores,hincã en tierra quatro estacas,y encima ponẽ vn gaban, y alli se aluergan, assi de tablas, y pocos maderos, cõ vnos lutos encima hazẽ vn tumulo,debajo del qual se abreuia la Magestad de los Reyes,*Generatio*

Glorias del mundo que pequeñasen la muerte.

mea ablata est, & conuoluta est à me, quasi tabernacula pastorum, camaleon que siendo el nombre espantoso y pomposo, todo el cabe debaxo de la hoja de vna parra, o glorias del mundo, que llegada la muerte cabeys todas en vn ataud.

Es cierto que se diuiden los amadores de las glorias mundanas, procurando seruir a dos Señores, por vna parte quisieran saluarse, y por otra no faltar a sus gustos, dixo Dios por Sophonias: *Disperdam qui iurant in Domino, & iurāt in Melchon*, yo destruyre a todos aquellos que juran por mi, y juran por el ydolo Melchon, San Geronymo declara este lugar, que no tiene poca dificultad, diziēdo: *Hi sunt qui saeculo pariter, & Domino putant se posse seruire*, estos son los que diuiden sus coraçones, entendiendo que pueden seruir a Dios, y al mundo.

Sopho. c. 1.

S. Hiero.

Esa. 65. Dixo Esayas, *Vae qui ponitis fortunae mensam, & libatis super eam*, ay de aquellos q̄ poneys mesa a la fortuna, y la ofreceys sacrificios, los Setēta dizen. *Vae qui paratis daemoni mensam*, ay de los q̄ ponen mesa al demonio, otros bueluen: *Vae qui paratis mensam Mercurio*, que es el padre de los ladrones, quiere dezir todo lo dicho, ay hombres que por vna parte esperan en Dios, y le miran como sumo bien, y por otra parte, aquellos de quien les parece que les ha de venir alguna buena fortuna, les ponen la mesa, esto es, les regalan, les adulan, les inciensan como si fuerā Dios, y tal vez el oficio que le da es el demonio de su condenaciō, estan adorando vn hombre, que en los ojos de Dios es vn demonio: y porque en estos dares y tomares suele auer sus dadiuas, y grangerias, dize: *Vae qui paratis mensam Mercurio*.

Septuag. Interpr.

Allà dixo Seneca: *Non habet, vt putamus fortuna longas manus, neminem ocupat, nisi haerentem sibi*: no ay mas fortuna q̄ arrimarse a aquel que le parece que le ha de hazer afortunado, adorandole como si fuera demonio, y los vnos, y los otros todos ponen la mira en Mercurio, para salir medrados en lo temporal, aunque se pierda a Dios.

Seneca epist. 82.

MO,

MORAL.

Varias exposiciones desta palabra, porrò vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit.

Cathe. in Luc.c.10 LA primera exposiciõ sea del gran Padre y Dotor Angelico Santo Thomas, que declara estas palabras de la saluacion del alma, y de todo lo que conduze para ella, dize assi ponderãdo aquella palabra: *Vnum est necessarium. Vnum sunt Pater, & Filius, & Spiritus Sanctus*, quien tiene a Dios todo lo tiene, no auiamos de anhelar por otra cosa, solo esto nos auia de dar cuydado, dixo Dauid hablando con su alma, *Psal. 41.* *quare tristis es anima mea, & quare conturbas me*, alma mia porquè estàs triste, porquè me cõturbas, responde San Agustin por su alma, y dize: *Quare conturbo te, nisi quia nondum sum ibi, vbi est dulce? non vis vt conturbem te, posita in hoc saeculo, & peregrina adhuc à domo Dei mei.*

No basta la corona, ni el cetro, ni arrastrar purpuras, ni tener conglomerados todos los aueres del mundo, si faltasse Dios, *vnum est necessarium*, vna cosa es necessaria y duradera, poderosa para llenar los vazios del alma que es Dios, y estar en su gracia, porque aunque sea vn Rey Dauid, si està inclinado a la muger agena, como era Bersabe, hale de conturbar su alma, y çoçobrarle todas las glorias, porque todas ellas son transitorias, solo el seruir a Dios es permanente.

Dificulta San Isidoro, *S. Isid. in Exo. 23.* porque Dios daua a su pueblo el manà antes de salir el Sol al romper del alua, y las codornizes por la tarde, responde el Santo: *Vesperè dantur, quia cuncta quae carnaliter concessa sunt, finem erant habitura*, significan las codornizes las glorias que estan anexas a lo que es sangre, y carne, los contentos mundanos, danse por la tarde, que està inmediata a la noche, para significar en esto que aquello porque agonizan los hombres les durarà poco, y se acabarà presto, por estar fuera de la esfera de la virtud: el manà symbolo de las diuinas consolaciones, dase por la mañana en señal de su duracion.

Tambien podemos entender

der por esta palabra, *porro vnum est necessarium*, el aborrecimiento de lo que es torpeza, y la resolucion para amar lo que es espiritu y pureza, y assi la bendita Madalena se determinò a dar de mano a lo vno, y a estimar lo otro, della se puede dezir: *Maria optimam partem elegit.*

Aquel tendra a Dios en su alma, y en este particular escogera la mejor parte que fuere espiritual, y con perseuerancia mortificare las passiones de su carne, dixo San Pablo: *Mortificate membra vestra, quæ sunt super terram*, ò como declaran ordinariamẽte este lugar, *dum sunt super terram*, mientras viuimos siempre hemos de estar mortificando nuestra carne sin fiarnos de años, ni canas, ni virtud, porque al mas viejo suele hazer mas guerra la carne.

S. Paul. ad Col. c. 3.

Yo la comparo a vna criada muy antigua de vn Cura que ha que la tiene en casa treynta años, quando moça empeçò a mandar en su casa quando muger ya entrando en los quarenta años mando mucho mas, quando vieja todo lo manda, y se quiere hazer Señora de todo, atropellando al pobre Cura sin auer quien se auerigue con ella; assi es nuestra carne quando moça mandò y quiso atropellar el espiritu, quãdo se entra mas en dias, quiere mãdar mas, y es mas terrible, a la vejez, lo quiere mandar todo, *porro vnum est necessarium*, que es Dios con pureza, y assi quiẽ se resuelue a ser limpio, y puro, *optimam partem elegit.*

SEGVNDA EXposicion.

Porro vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit, &c.

SAn Gregorio Magno lib. 5. moralium, declara estas palabras: *Porro vnum est necessarium, Maria optimam partem elegit*; de la oracion, y contemplacion dize assi, *Magna sunt actiuæ merita, sed contemplatiuæ potiora*, grãdes son los merecimientos que se prometen a quien sirue a Dios por el camino de la vida actiua, pero mayores son sin comparacion los q̃ estan vinculados a la vida contemplatiua para assegurar Madalena su perseuerãcia, y acabar de verse libre de tantos enemigos como eran tantos deprauados afectos

S. Greg. Mag. lib. 5. Moralium.

ctos acogiose a la oracion y contemplacion.

Y para que veamos quan poderosa es la oracion y cõtemplacion, atendamos a lo que hizo el Propheta Ionas

Ion. 2. tragado de la ballena, *& erat Ionas in ventre piscis tribus diebus, & tribus noctibus, & clamauit Ionas ad Dominum Deum suum de vẽtre piscis, & dixit, clamaui de tribulatione mea ad Dominum*, lo que hizo tres dias, y tres noches en el vientre de aquella bestia, fue contemplar, y orar, y en virtud de la oracion, fue libre de tan gran tribulacion.

Notò San Geronymo sobre este sucesso, que no dixo el Propheta, *clamabo*, sino *clamaui*, no habla de futuro, sino de cosa que passò, para enseñarnos que en virtud de la oracion, que hizo se librò de la garganta y buche de la ballena, dize Gerony-

S. Hier. in Ionam cap. 2. mo *non dixit Propheta clamabo, sed clamaui, nec de futuro precatur, sed de praeterito gratias agit*, enseñandonos en esto, que en virtud de la oracion que hizo se librò de tã gran tribulacion.

Assi la Madalena, de quien dize la Iglesia, que se vio en la garganta de otra ballena mas fiera, que fue el infierno: *Maria soror Lazari, qua tot commisit crimina ab ipsa fauce tartarij redit ad vitae limina*, tragada la tenia el infierno, acogiese a la oracion, y contemplacion con que se asegurò para no boluer mas a caer, y se librò de tantos afectos deprauados enemigos de su alma, no ay arma para librarnos de los enemigos visibles, è inuisibles del alma, como la santa oracion.

Atendamos a lo que dize 4. Reg. c. 6. la sagrada Escritura, la muchedumbre de enemigos q̃ vinieron sobre el pueblo de Dios, que hizo el Santo Propheta Eliseo, mãdò que se pusiesse gente en arma para defender el pueblo? no por cierto, pues que hizo? sepamos? orò: *Orauit Eliseus, & dixit, percutite iam gentem, hanc caecitate*, con hazer oracion los hirio Dios con ceguera, de modo que no sabian de si, y los vnos se boluian contra los otros.

Oyamos a San Ambrosio sobre este caso: *Ecce vna oratio Elisei totum exercitum vulnerauit, quae caterua Regum, quae turba militum talem victoriam perpetrarunt*: no ay S. Amb. ser. 1. de Eliseo. cosa tan poderosa para vencer enemigos, como acoger nos a la santa oracion, y ella

lo puede todo, no ay peligro de que no libre, ni vitoria que no alcance, pues si la Madalena escoge el contemplar, y orar mysteriosamente, se dize della, *porro vnum est necessarium*, *Maria optimam partem elegit*.

TERCERA Exposicion.

SAN Basilio declara estas palabras, *vnum est necessarium*, dela templança en el comer, como Marta multiplicaua tantos platos, dixola el Señor: Marta solicita andays, tantas preuēciones para mi, *vnum est necessarium* vn plato me basta a mi para socorrer la naturaleza, o cōfusion de las comidas deste tiempo, de adonde se originan tantas desgracias, y tantas perdidas: en vn dia murio de repente el Sacerdote Eli, dos hijos en la guerra, vna de sus nueras tuuo vn parto desgraciado: y dize el gran Tertuliano, que era casa esta donde reynaua la gula, no se podia esperar sino vn castigo vniuersal que alcançasse a padres, y a hijos, y nueras. *Hanc enim meruerat à Deo plagam domus impudens sacrificorum carnalium defraudatrix*, y San Gregorio Magno, ponderando aquellas ausias que tenia en el infierno el rico Auariento, de que le refrigerassen la lengua, aduierte el Santo, q̄ supuesto que todo el estaua rodeado de fuego, porque se quexaua mas de la lengua, que de otra parte alguna de su cuerpo, dize que como en el mundo fue gloton, todas las enfermedades de la gula van a parar a la lē gua con tal extremo, que aun en el infierno duran. *Ostenditur, quia opulando quotidie, crebrius in lingua peccauerat, qui totus ardens refrigerari se in lingua pracipuè requirebat*. O que grandes daños son los que de la gula se siguen, y quan mysteriosamēte dixo quien dessea nuestro bien, *porro vnum est necessarium*.

Relatus a S. Thomâ, cathena in Lucam 10.

Tert. aduersus Phi. c. 16

S. Greg. Magn. 3. p. past.

Y para confusion del desorden de las mesas destos siglos, el cuydado en los bāquetes, de multiplicar platos. Oyamos lo que dize el Propheta Amos de aquellos tiempos dorados. *Væ qui opulenti estis in Sion, qui cōmeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti*, es mucho de notar, que el crimen era tan grande, que los assombra cō aquella palabra, *Væ*, que siempre amenaça llanto

Amos c. 6.

llanto eterno, sepamos qual era la culpa, pues la pena y el castigo era vn infierno? quereys saber el pecado destos? *Qui comeditis agnum de grege, & vitulos de medio armenti,* se tenia por gran glotoneria en aquel tiempo comer de vn cordero tierno, o de vn cabrito, esto era lo supremo de la gula.

Que si el Propheta viera lo que passa en esta hera, tanta muchedūbre de hijos de Adan que no comen para viuir, sino viuen para comer, y ha llegado el desorden en esta materia a tal extremo q̃ andā libros impressos de cozina, y yo puedo ser testigo de vna comida que se dio en la Corte adonde sin leuantarse de las sillas leuantarō tres o quatro vezes los mā teles poniendo siēpre seruicios nueuos y nueuos principios, siendo mas de treciētos platos los que a la mesa se siruieron, y quando la misma gula quisiera dar vna comida no pudiera ser con este excesso, dexo a parte las circunstancias de truanes, y musicas que todo es para mas multiplicar ofensas de Dios.

Comida q̃ se dio en la Corte de Madrid.

Bien viene esto cō lo que dize Tertuliano en el libro Apologetico capitulo treynta y nueue, hablando de los Christianos de la primitiua Iglesia, quando se combidauan a comer, o por parentesco, o amistad, no se sentauan a la mesa sin que primero todos mācomunados tuuiessen vn rato de oracion, pidiendo a Dios en ella no se siguiesse en aquella mesa alguna ofensa suya, sus palabras son estas: *Non prius discumbitur, quā oratio ad Deum pragustetur.*

Tert. lib. apo. c. 39

Y aun en la ley vieja hallamos que para celebrar la Pascua del Phasè comiendo aq̄l cordero, mandaua Dios: *Tollat vnusquisque agnum per familias, & domus suas.* San Gregorio Nazianzeno no se permitia comer en solla, porque no se siguiesse alguna ofensa de Dios, aora todo se haze al reues, todo es combites y gastar las haziēdas en estas demasias, dexādo los hijos pobres, no se contentan con hazer plato a la necesidad, sino a la vanidad y soberuia: luego mysteriosamente el Hijo de Dios a Marta que andaua solicita multiplicando platos, la dixo: *Martha, Martha solicita es, & turbaris erga plurima, porrò vnum est necessarium.*

Exod. c. 12.

S. Greg. Naziāz. orat. 2. de Pasch.

(*,*)

DISCVRSO vltimo.

QVE LO QVE EN EL viejo Testamento fue seno de Abrahan, en esta ley de gracia es seno de Maria Señora nuestra.

SAn Iuan Damasceno dixo vn encarecimiento de la virtud dela hospitalidad, hijo de su espiritu y santidad. *Peregrinus Dei est collyrium, qui eum excepit confestim visum recipiet*, es tã agradable virtud la de la hospitalidad: que llamays hospitalidad? recebir en vuestra casa al pobre peregrino para que descanse si quiera vna noche, dar vn quarto de casa ala pobre viuda, cuyo desamparo es grãde, albergar en vuestra chimenea y lumbre al huerfano, curar al criado quando cae malo sin embiarlo al hospital, esta se llama virtud de hospitalidad, que en los tiempos de la primitiua Iglesia florecia entre aquellos primeros Catolicos: ya por nuestros pecados se ha buelto esta virtud casa de duende, apenas se conoce en casa particular, ya se ha recogido a los hospitales, que ha dicho della San Iuã Damasceno? *Dei est collyrium*, que es colyrio, y alcohol de los ojos del alma, que el que se exercita en esta virtud, le da Dios mucha luz, para que no yerre el camino de su saluaciõ, y alcance mysterios altos, y soberanos.

S. Ioann. Damasc. lib. 3. Parallelorũ, c. 37.

Sin duda ninguna q̃ el venir el Verbo a las entrañas de Maria S. N. como peregrino, fue porque esta virtud dela hospitalidad la siruiesse de colyrio a los ojos del alma, porque en aquel puro siendo viadora, fuesse tambiẽ comprehensora, y viesse a Dios como le ven los bienauenturados en el cielo. Oyamos lo q̃ a este proposito dize San Pedro Chrysologo. *Vna puella sic Deum in sui pectoris capit, recipit, & oblectat hospitio*: notad aquella palabra, *hospitio*, que dà a entender, q̃ Dios quiso venir a esta Señora, como peregrino, por alcoholarla los ojos del alma con la diuinidad: y esso tambien parece q̃ dixo Sã Methodio: *Filius Dei indignus venit ad te*, quiso que en el punto de la Encarnacion fuesse esta Señora comprehensora para que conociesse el Dios que recebia en su alma, y q̃ para esta suma felicidad se dispusiesse cõ la virtud de la hospitalidad: cõfirma esto S. Athana. que

S. Petr. Chrysol. ser. 140.

S. Meth. ser. de Purificatio.

que hablando deste punto de la Encarnacion, dize: S. Atha. *Hac proinde ista noua Eua mater vitæ appellatur, variegataque permanet ad primitias vitæ immortalis omnium viuentium*, nota aquella palabra, *variegataque permanet*, que significa vestido hecho de girones, o de colores varios, assi quiso Dios vestir el alma desta preciosa Señora, destas dos soberanias jũtas, que siendo viadora y mereciendo como tal, fue comprehensora al tiẽpo de concebir al Verbo por obra del Espiritu Santo, esso es, *variegataque permanet*, y para esta felicidad nunca vista en alguna pura criatura, se dispuso con la virtud de la hospitalidad.

En esta virtud afectuosamente se exercitò Abrahã, pues le llama San Chrysostomò, S. Chrys. hom. 41. *Venator pauperum, quia qui prateribant venabatur pro sua quiete ducens ministrare viatoribus*, caçador de pobres, que se ponia en assechança a la puerta de su Tabernaculo, para ver si passauan pobres lleuarlos a su casa para lauarles los pies y darles de comer, dize la Escritura, que estando puesto vn dia en espera vio tres hombres que como peregrinos venian caminando: *Cumque eleuasset oculos, apparuerunt ei tres viri stantes prope eum: quos cum vidisset cucurrit in ocursum eorum de hostio tabernaculi, & adorauit in terram*, Genes. c. 81. de aqui consta que esta ua siempre hecho caçador de pobres a la puerta de su casa, y dize luego la Escritura que dixo: *Domine si inueni gratiam in oculis tuis, ne transeas seruum tuum*, si eran tres los que vio, como dize: *Domine*, hablando con vno, opinion de todos los expositores, sobre este lugar, que aqui conocio el mysterio de la Santissima Trinidad, y en la apariencia de los tres Angeles conocio las tres personas diuinas, que como se exercitaua en esta virtud de la hospitalidad, ella le siruio de colyrio a los ojos de su alma; y de tal suerte le acicalò la vista, que viuiendo en carne mortal, conocio a Dios; o grandeza de la virtud de la hospitalidad.

Quando la Esposa no se exercitaua en esta virtud, no nos dize la Escritura q̃ su lecho estaua florido. Cant. 3. *In lectulo meo per noctes quæsiui, quẽ diligit anima mea*, no haze mencion aqui de flores, pero quando en su cama recebia a su Esposo Christo, o al pobre,

pobre que le representa, exercitandose en la virtud de la hospitalidad, al punto florecio su cama, como lo dizen aquellas palabras de los
Cant. 1. Cantares, *lectulus noster floridus*, reparo fue de Giliberto Abad, que quando el lecho de la Esposa era singular suyo, no florecia, pero quando era comun, que le ocupauan pobres, como si fuera vn parayso, brotaua flores, las palabras del Do-
Gilibert. Ab. ser. 2 in Cant. tor: *Qui communis est, floridus est vetustatis nihil habēs, nihil corruptionis. Quando verò proprium suum lectulum dicit, nulla ibi fit mentio floris*, y en este sentido declaran algu-
Psal. 67. nos aquellas palabras: *si dormiatis inter medios cleros*, la letra original dize: *si cubetis inter medios leueles*, si murieredes entre calderos, y trenedes, serà dichosa y bienauēturada vuestra muerte, como antiguamente se dezia de los muy nobles (tiene pēdon, y caldera) porque en la guerra con sus gastos, y haziendas sustentaua parte de los soldados, y essa es la razon porque algunas armas de casas excelentissimas tienen por blason grande las calderas, y algunos linages nobilissimos tienen por apellido calderas, tomandole de sus antepassados, que como poderosos Señores, con sus expensas, y a costa de sus haziendas trahian caldera en la guerra, para sustentar parte del exercito. Litera orig. Ps. 67.

Pues si esto ha hecho a tātas cosas nobles, justo es que en esta milicia Christiana, quien en su casa exercita la virtud de la hospitalidad, para sustentar pobres, sea en los ojos de Dios noble, y gratificado con buena muerte, esso pues es, *si cubetis inter medios leuetes, pene columba de argentate, & posteriora dorsi eius in palore auri*, S. Agustin leyò *in viriditate auri*, en exercitandose vna alma, en la virtud de la hospitalidad no la faltaran a la hora de la muerte, las plumas o alas del diuino Espiritu, paloma candida, para que buele al cielo y las esperanças con que saldra desta vida, seran mas verdes y mas loçanas que vn parayso terrenal. S. Augu. in Ps. 67.

En esta virtud florecio Abrahā, en ella se exercitò continuamente, llegò el tiēpo del morir, y dixole Dios q̄ le queria lleuar al limbo, que era el lugar del descanso de los Santos de aquel tiempo, y como en la corte, quando su Magestad, aun criado que tiene vn oficio

honroſo, le dan otro mejor, ſuplica a ſu Mageſtad, que ſea con retencion del primero: aſsi Abrahan eſtimò en mucho que Dios le quiſieſſe embiar al limbo: pero ſuplicò a Dios, que la merced que le hazia, fueſſe con retencion de que alli pudieſſe exercitar la virtud de la hoſpitalidad, recibiendo en el limbo a todos los Sãtos que allà fueſſen, aſsi ſe lo concedio Dios, y por eſſo ſe llama ſeno de Abrahan, porque recibia los que allà yuan, con afecto, y con amor, como queriendolos entrar y acomodar en ſus miſmas entrañas, por eſto ſe llamò ſeno de Abrahan: es penſamiento de San Pedro Chryſologo: *Parum ſe beatum credidit, ſi in ipſa ſuperna gloria, ab hoſpitalitatis pio ceſſaret officio, & ſolis bonis frueretur diuinis*, no tuuiera por ſuma felicidad Abrahan, el limbo, ſino le diera por oficio el hoſpedar a todos los que allà yuan.

S. Petr. Chryſolo. ſer. 121.

Pues reſpondiendo al titulo deſte diſcurſo, digo que lo que en la vieja ley, fue ſeno de Abrahan, en eſta ley Euangelica, es ſeno de la Reyna del cielo, vno de los oficios que en el cielo haze, es recebir los que allà van, dandoles abraço de paz, y aplicandolos a ſu pecho, gozandoſe mucho de ver el fruto de la paſsion de ſu Hijo, y no es juſto que lo que damos a Abrahã, qui temos a la Reyna de los Angeles.

Quien como eſta Señora viuiendo ſe exercitò tanto en la virtud de la hoſpitalidad, como a peregrino recibio a ſu Hijo, y en ſu caſa jamas faltaron pobres, y aſſi dixo San Ambroſio: *In prece pauperum ſpem ponebat*: y aſsi San Ephren ſaludando a eſta Señora la dize: *Aue refugium peccatorum, & hoſpitium*, San Iuan Geometra la dize, *Salue Virgo viatorum, ſotia impigra, lumen errantium luſtrans his, iter in tenebris*, y San Pedro Chryſologo dixo, *Nomen Mariæ hoſpitalitatis eſt virtus*. Si mejor que Abrahan ſe exercitò en la virtud de la hoſpitalidad, juſto es que ſuba a la gloria con retencion de ſu oficio, y que allà hoſpede a los que van de acà, y que lo que era ſeno de Abrahan, ſe diga ya que es ſeno de Maria Señora nueſtra, que es circunſtancia que haze dulciſsima la gloria.

S. Amb.
S. Ephr. orat. de laud. V. M.
S. Ioann. Geomet. hymno. 4.
S. Petr. Chryſolo.

Diganos Bernardo, si se llama la gloria seno de Maria Señora nuestra, citado de San Buenauentura, dize, estas palabras: *Maria omnibus sinum misericordiæ aperit, vt de plenitudine eius accipiant vniuersi, captiuus redemptionem, eger curationem tristis consolationem, peccator veniam, iustus gratiam Angelus lætitiam, denique tota Trinitas gloriam, filij persona carnem.*

S. Berna. relat. a S. Bonau. in specul.

Como Abrahan en el limbo era intercessor por los que quedaron en la tierra, y juntamente hospedaua alos que yuan a el: assi la purissima Virgen nuestra Señora, estando en el cielo intercede por todos los que acà quedamos: demodo que del seno de su charidad, cogen todos lo que hã menester: el cautiuo, libertad: el enfermo, salud: el triste, consuelo: el pecador, perdon: el justo, gracia; hasta los Angeles alegria: que digo los Angeles: toda la Trinidad recibe gloria, todos cogen de su seno, no solo consuela a los que quedaron acà, si no que tambien a los que van allà, apaciblemente les da entrada en el cielo, albergandoles en su seno; esto es en su propiciacion.

Oyamos vn lugar, del Maestro dela historia Escolastica, hablando con el dia, en que fue concebida esta Señora dize: *Salue dies veneranda Concepcionis, in qua initiatum est Sacramentum nostræ redemptionis, per quam extincta est flamma versatilis, & aperta ianua nostræ salutis,* como si dixera, Dios te salue dichoso dia, en que fue concebida la Reyna del cielo, dia festiuo, para los hijos de Adan, pues en el se dio principio al mysterio de la Redencion, pero lo que haze a mi proposito, es aquella palabra, *Per quam extincta est flamma versatilis, & aperta est ianua nostræ salutis,* como si dixera: Por este dia, y por està Señora quitò Dios de la puerta del Parayso, el Cherubin, que con vna espada de fuego impedia el passo, y puso otro Cherubin, que es Maria, para que franquee la entrada a todos, y esta Señora benignamente los reciba en su seno, esto es en su beneplacito, para que entiendan todos que lo que antiguamente fue seno de Abrahan, ya es seno de la Reyna de los Angeles.

Magist. hist. scholast. liuelo de Cõcept. V.

Cierro mi discurso con

vna cosa graue, y ponderosa. Quando San Pedro en la prision de Christo nuestro Señor metio mano al terciado, y hirio al sayon, dixo su Magestad, embaynad Pedro: *An putas, quia non possum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi modo plusquam duodecim legiones Angelorum*. Tres cosas hallo yo en este lugar dignas de gran ponderacion. La primera noto con San Paschasio, que quando este Señor se vio en el mayor conflicto, y riesgo de la vida, cercado de sayones, que le quieren prender para lleuarle a la muerte, vnos cō lanças, otros con partesanas, y sogas, todos le maltratan, y escupen en semejante trance se oluida de si, y toda su memoria estaua en librar a sus doze Dicipulos: pensays que si conuiniera, no pidiera yo a mi Padre doze legiones de Angeles, dize San Paschasio, porque dixo doze legiones de Angeles, no mas, ni menos? porque correspondian a sus doze Dicipulos, las palabras del Santo: *An putas, quia nō possum propter duodecim Apostolos, etiam duodecim legiones Angelorum impetrare*, de modo que se oluida de si, por acordarse de los suyos: conuiene hijos que desde este punto empiece a padecer persecuciones mi Iglesia, que sino doze legiones de Angeles vinieran a defenderos, en el mayor peligro se oluidò de si por acordarse de los suyos a quien ama mas que a si.

S. Mat. 26.

S. Pas. in Mat. 26.

El segundo reparo que hallo en estas palabras: pregunto, y Iudas no era vno de los doze? Si, pues si acabaua de hazer la entrega, siendo traydor y aleue a su Señor, como desseaua tambien legion de Angeles para tan mal discipulo, que dixo doze legiones de Angeles pudiera yo traer? El caso es, que ya estaua oluidado de la injuria, y aunque le acabaua de entregar, no le tenia por enemigo, y assi le dixo en el prendimiento: *Amice ad quid venisti*? que como dixo Anselmo, es de tal condicion este Señor, que *inimicos amatores prosequitur*, a los mayores enemigos busca, y haze biē como si fueran grandes amigos. *S. Ansel.*

Lo tercero y vltimo en que se deue reparar, porque dixo doze legiones de Angeles para doze hombres:

no bastauan doze Angeles, para defenderlos, sobre vno que cada vno tenia de su guarda? pues porque dixo doze legiones? porque el verdadero amor no se contenta con poco, ostentase a fuerça de grandes dadiuas, y siempre le parece queda corto. Del mesmo modo la Reyna del Cielo, como nos ama tan tiernamente, no se contenta con poco, quiere que sus fauores sean amontonados; en esta vida nos fauorece, en la otra nos aguarda; por cien mil caminos busca nuestro remedio: y si alguna cosa la pudiera çoçobrar la gloria que goza, es el cuydado que tiene de nuestra saluacion, hasta recebirnos en su seno, que acabando en gracia en este valle de lagrymas, passemos al seno de su descanso, y gloria, *quam mihi, & vobis, &c.*





EN LA SOLEDAD DE LA MADRE DE DIOS.

Thema.

Stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius, Ioannis, cap. 19.



RANDE espectaculo es Señores el ver morir al Hijo de Dios en vna cruz por culpas nuestras, y a la afligida Madre al pie della traspassada de dolor, sin poderle dar algun consuelo. Tres diferencias de espectaculos hallo yo en las diuinas letras. La primera, 2. Regum cap. 23. dize la Escritura: *Banaias interfecit virum Ægyptium dignum spectaculo*, que vn Cauallero de la Corte de Dauid, matò a otro Cauallero Egypcio, moço hermoso, discreto, rico, finalméte fue su muerte digna de espectaculo.

Libr. 2. Reg. c. 23

Con mas razon podremos dezir, que la muerte de Christo nuestro Señor fue digna de espectaculo, pues ninguno tan noble, tan rico, tan sabio, murio en el medio de sus dias: espectaculo es mirar vna cosa con assombro, lastima, y pasmo, justo es que atendamos a la muerte del Saluador del mũdo, con todas estas circunstancias.

La

1. Cor. c. 4. La segunda diferencia de espectaculos que yo hallo en las diuinas letras, es en San Pablo, donde dize el Apostol. *Expectaculum facti sumus Deo Angelis, & hominibus.* Santo Thomas dize, que aqui habla de la muerte de los Apostoles, y martyres, q̃ el mismo Dios, y los Angeles hizieron espectaculo para verles morir tan pacientemente, rogando por los perseguidores, y tyranos q̃ les quitauan la vida: mayor espectaculo es ver morir al Hijo de Dios, ninguno con tanta paciencia ninguno rogò con tanta charidad por sus enemigos.

S. Thom. in Paul. 1. Corin. cap. 4.

La tercera diferencia de espectaculos, està en San Lucas cap. 23. donde dize: *Omnes qui venerant ad expectaculum*, habla de la muerte de Christo nuestro Señor, que vinieron a ver morir al Hijo de Dios, teniendo su muerte por prodigiosa, digna de pasmos, y assombros: pues al que tantas marauillas auia hecho, le ponian en vna Cruz como a malhechor. No podemos hablar deste espectaculo aspantoso a Dios, a los Angeles, y a los hombres, sin el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a la Madre de Dios obligandola cõ la oracion del Aue Maria.

S. Luc. 23.

DISCVRSO I.

QVE QVISO CHRISTO nuestro Señor, que su preciosa Madre se hallasse al pie de la Cruz, para darla como a primogenita de la Iglesia, las llaues de sus tesoros.

NO carece de gran mysterio el traçar la diuina prouidencia que la Virgẽ nuestra Señora se hallasse presente a tan lastimosa tragedia, como fue la muerte de su Hijo: algunas razones traeremos de parte del Saluador del mundo, y algũnas de parte de la afligida Madre suya.

De parte de Christo nuestro Señor, quiso su Magestad con particular prouidẽcia, que su Madre se hallasse en su muerte al pie de la Cruz, para darla como a primogenita de la Iglesia, las llaues de sus tesoros: dispone el derecho, l. cũ pater, §. pater pluribus, ff. de leg. 2. q̃ quando el padre de familias rico, y poderoso, muriere sin mayorazgo, llame a la

L. cũ pater, §. pater pluribus, ff. de legatis 2.

hora de la muerte a la primogenita de su casa, y la entregue las llaues de sus tesoros, y el sello con que autorizaua todos sus despachos: assi declaran esta ley Bartulo, y Baldo, pues como Christo nuestro Señor, gran Padre de familias, muriesse en vna Cruz, y no tuuiesse mayorazgo, quiso que la primogenita de su familia, que fue Maria Señora nuestra, se hallasse a su muerte, para recebir las llaues de sus mayores tesoros, no digo las llaues de abrir las puertas del cielo, por modo de absolucion, que essas dexoselas a San Pedro, otras llaues preciosas de los tesoros de Christo Señor nuestro, con las quales enriquece las almas, estas llaues quiso dexar a su Madre.

Barto. & Baldus.

Dixo San Bernardo: *Nihil Deus nos habere voluit, quod per manus Mariæ non transiret*, todas quantas mercedes ha determinado el Altissimo Dios hazer a los hombres, quiere que passen por las manos de su preciosa Madre, y San Bernardino Senẽse dixo: *Nõ timeo dicere, quod omnium gratiarum effluxus, quandam iurisdictionem habuerit hæc Virgo, de cuius vtero, quasi de quodam diuinitatis Occeano riui, & flumina emanabant omnium gratiarum.*

S. Bern. serm. de Natiuit. V. M.

S. Bernardin. ser. 61.

Y no se contentò Christo nuestro Señor con dexarla en la muerte las llaues de sus tesoros, sino que otras llaues reconditas que tenia este Señor al lado del coraçõ de la muerte, y del infierno, como consta del capit. 1. del Apocalypsi; *Habeo claues mortis, & inferni*, estas llaues tambien se las quiso dexar a su preciosa Madre, para que entendamos que no hemos de tener buena muerte, sino fueremos deuotos desta Señora, su Mageſtad es quien tiene la llaue para abrirla al bien morir, como lo dize la Iglesia en vn himno; *Tu regis alti ianua, & porta lucis fulgida, intrent vt astra flebiles, & cœli fenestra facta est*, puerta del altissimo Dios se llama esta Señora, *Tu Regis alti ianua, & porta lucis fulgida*, y ventana por donde entra la luz al alma, por esta puerta entrẽ como estrellas hermosas, y resplã decientes los que saben ser tus deuotos, y llorar sus culpas, justo es que en premio tengan tan dulce muerte, como es entrar en la gloria por intercession desta gran Reyna.

Apoc. 1.

In hymn. Virginis.

Tiene juntamente las llaues

ues del infierno, que se las dexò su Hijo desde la Cruz, para que su preciosa Madre le cierre a quien ella quisiere. Aduierte Galatino, y traelo de Rabbi Raban, y de Rabbi Iosem, que en Lunes criò Dios el fuego del infierno. *Deus Sanctus, & benedictus in secunda Sabbati creauit ignem, qui non extinguetur in sempiternum,* de modo que en Lunes criò el fuego del infierno: pues caminando con la opinion de los q̃ dizen que esta Señora fue concebida en Lunes, bien podemos dezir, que quando criò el fuego del infierno en Lunes, puso los ojos en q̃ en Lunes auia de criar a vna Señora tan poderosa, a quien auia de dar las llaues de esse fuego, para que cerrasse sus puertas a quien ella quisiesse. *Habeo claues mortis, & inferni,* estas llaues desde la Cruz se las da a su Madre, para que abra puerta a vna buena muerte a quien quisiere, y cierre el infierno a quien la supiere seruir, todo està en manos desta gran Señora.

Petr. Galati. lib. 3. c. 13.

Que mas mandaua el derecho? que el padre de familias dexe a su primogenita, no solo las llaues de sus tesoros, sino el anillo, o sello con que autorizaua sus despachos, para que la tal Señora despache como ella quisiere, y esso significa, como lo aduirtieron San Ambrosio, y Teofilato in Psalmo 38. que a los Obispos como a Padres de tan grandes familias, al consagrarlos les dan vna sortija de oro, o anillo a modo de sello, con que dè autoridad a todo lo que despachare; y tambien lo aduierte San Isidoro Arçobispo de Seuilla, y pone las palabras con que se haze la ceremonia. *Accipe annulum discretionis, & honoris fidei signum, vt quæ signanda sunt signes, & quæ aperienda sunt pandas;* del mismo modo, no se contentò el Hijo de Dios con dar a su Madre desde la Cruz las llaues de sus mas ricos tesoros, sino que la dio tambien el anulo signatorio, para que diesse con el autoridad a todas sus peticiones, y a las virtudes de sus deuotos, porque fuessen virtudes corrientes en la gloria.

S. Ambr. & Theophilat. in Psal. 38.

S. Isidor. lib. 1. de Eccl. officijs c. 5.

Afirma Clemente Alexandrino, que no ha faltado entre los poderosos del mundo que han armado nauios, quien en las anchoras ha puesto la señal del anulo signatorio, marcandolas

Clemens Alexan. lib. 3. del pedagog. cap. 11.

con

con aquella su marca, o sellandolas con aquella sortija con que se daua autoridad a los mas importantes despachos, y esto haziã por si acaso aportasse el nauio derrotado, y la gente muerta, ya con la hambre, o aduersa fortuna algun puerto estraño, por la marca de las anchoras se conociesse el nauio, como los grandes Señores ponen a los halcones, o neblies piguelas de plata, y en ellas el nombre del Señor, por si se pierde por alli venga a su dueño.

Quiere San Pablo, que las anchoras sean symbolo de la Esperança. *Qui confugimus ad tenendam propositam spem, quam sicut Anchoram tutissimam habemus*, pues estas anchoras de la Esperança marca Maria Señora nuestra cõ el anulo signatorio, para si en algun tiẽpo nuestras esperãças se derrotarẽ, por la marca bueluan a la Virgen, a quien llama la Iglesia nuestra Esperança, *Spes nostra*. Y para que teniẽdo la Magestad de nuestro Dios respeto a nuestras esperanças, por verlas marcadas con el sello y autoridad de su Madre, procure y quiera que las correspõda la pacifica possession de la gloria: y para que se entienda que esta Señora saca a los pecadores muchas vezes del argel de las culpas, y que acogiendose a su deuocion, no ay esperança tan agostada que no pueda reuerdecer: por lo qual el Idiota la llama, *Spes desperatorum*, Esperança del mas perdido pecador.

S. Paul. ad Heb. c. 6. n. 18.

In Salue Regina.

Idiota de laud. V. M.

En confirmacion de lo dicho, la Synodo Ephesina tomo 6. cap. 7. hablando con esta Señora, dize: *O venter in quo communis libertatis syngrapha confecta est*, aquella palabra, *syngrapha*, significa carta de libertad, sellada, y autenticada con el anulo signatorio de Maria, para que el Altissimo Dios conozca por sieruos suyos a los que lo fueren de su Madre, y paraque por su intercession de libertad al mas cautiuo pecador.

Synod. Ephesi. to. 6. c. 7.

De adonde quedarà entẽdido aquel dicho tan dificultoso del Seraphico Padre San Buenauentura, que en el Psalterio que haze a esta Señora, la llama, *Primiceria*, y Georgio Veneto la llama: *Redemptionis Christi primiceriam*, y San Bernardo: *Virginitatis primiceriam*, este vocablo, *primicerio*, antiguamente tenia varias signifi-

S. Bona. in Psal ter. Virg.

Georg. Venet. in sua har mo.

Cant. 2. tom. 3.

S. Bern.

ficaciones. El soldado que por mas valiente, y de mayores prēdas, era en la guerra de mas estima, y tiraua la mayor plaça, aquel le escriuian en tablas de cera: el primero llamauale, *primicerio*, assi llamar Georgio Veneto a Maria Señora nuestra, *Redemptionis Christi primiceriā*, es como si dixera: Esta Señora es la que se lleuò las primicias de la sangre de Christo, y dezir San Bernardo, que es, *Virginitatis primiceria*, es como si dixera, soys Señora la Reyna de la virginidad, y de las virgines tambien soys la Reyna.

San Buenauentura la llama, *Primiceria*, que quiere dezir, que en todas materias es la primera esta Señora, la primera que en tablas de cera escriuio la libertad del pecador, sellādola cō el anullo signatorio; la primera en hermosura, en merecimientos; la primera hija de Adan sin culpa original; la primera a quien van las consultas de todo el bien que Dios ha de hazer a su Iglesia, esso es ser Maria, *Primiceria*, y por esso quiso el Hijo, que como primogenita de su Iglesia assistiesse en su muerte al pie de la Cruz, a tomar las llaues de sus tesoros, y el anillo con que se autorizan las prouisiones Reales en la casa de Dios.

DISCVRSO II.

QVE EL QVERER EL Hijo de Dios que su preciosa Madre se hallasse presente a su muerte, fue porque quiso padecer en dos cruzes en el Caluario, y para que supliesse la falta de los ingratos.

EL sapientissimo Cayetano, ponderando el silencio que tuuo el Saluador del mundo delāte de Herodes, dixo: *Elegit silentium ad cumulum passionis*, que para dar cima, y vltima perfeciō a su passiō, eligio aquel silencio, aquel no responder a las preguntas que hizo Herodes, porque con responder, o hazer lo que el Pontifice le pedia, pudiera escapar su furia, no quiso sino que le tuuiessen por loco cō callar, y aquello escogio por vltimo esmalte, y releuante accion a sus passiones, para darlas el cōplemento: yo dixera cō licēcia de tā grā Dotor: *Elegit vt Mater eius esset iuxta crucē ad cumulum passionis*, eligio para mayor dolor, que la afligida Madre assis-

Cayet. in Luc. cap. 23.
S. Luc. c. 23.

asistiesse al pie de la Cruz.
S. Epiph. serm. de laud. V. Mariæ. San Epiphanio llamò a la Reyna del cielo, *Cruciformis*, semejante a la Cruz, muchas exposiciones hemos dado a este dicho, y por ser tan graue, siempre ay que dezir sobre el, alude el Santo en llamarla, *Cruciformis*, a lo que cuenta la Escritura
Gen. 30. de las varas de Iacob: *Posuit virgas in canalibus, vbi effundebatur aqua, vt cum venissent greges ad bibendum, ante oculos haberent virgas, & in aspectu earum conciperent, & factum est, vt in ipso calore coitus oues intuerentur virgas, & parerent maculosa, & varia, & diuerso colore respersa*, al concebir las ouejas, mirauan las varas descortezadas, y todos los corderillos salian manchados. San
S. Ioann. Damasc. Iuan Damasceno dixo, que la gracia de milagros dio principio al ser de Maria, no se atreuio la naturaleza a dar principio a obra tan grande al tiempo que la gracia la dio el ser, miraua a la Cruz, y pasion de Christo, en cuya virtud se librò de todo pecado, de aqui es, que salio la Virgen tan parecida à la Cruz; como los corderillos a las varas descortezadas, *Cruciformis*, soys Virgen semejante a la Cruz, tan amarga como ella.

Pues como el Hijo de Dios desseò tanto padecer por los hombres, no se contentò con padecer en vna Cruz, quiso tener a su Madre presente en la muerte, por padecer en dos cruzes a la par; dos cruzes quiso que le atormentassen, en la que estaua crucificado, y la afligida Madre que no le atormentaua menos.

Grãdes finezas hizo Dios por los hombres, pero ninguna me parece que llega a esta.

Gran fineza fue por toda vna eternidad estar padeciendo en los desseos de encarnar y morir, como lo dixo Esayas: *Expectat Dominus, vt misereatur vestri*, estuuo por toda la eternidad padeciendo en los desseos. Esa. 30.

Gran fineza el llamarse, *Agnus occisus ab origine mundi*, cordero muerto desde el principio del mundo, pues fue muriendo en todos los sacrificios, para mejor ensayar su muerte, y disponer la, executando alli con el desseo, lo que no podia con la obra. Apoc. c. 13. n. 8.

Gran fineza el querer padecer en la leche de la Madre, pues porque se la diesse asustada, traçò el yr huyẽdo de

de Herodes no yua huyendo de la muerte,como lo dixo Chryfologo. *Hinc est, quod Christus fugit, vt cedat tẽpori, non Herodi, neque enim mortem fugit qui venerat de hoste reportare victoriam*, porque traçò esta persecucion, por padecer en la leche de su Madre.

S. Petr. Chryfolo. serm. de fuga in Ægyptũ 150.
S. Matt. cap. 2.

Gran fineza lo que dize Tertuliano, que se despojò Dios de sus mas ricas prenda, y luzidos pundonores, y se los dio al hombre: *Vt tantum homini conferat, quantum Deo trahit*: todo quanto a si se quita, es para enrique cer al hombre,sus pundonores, su sossiego, su honra, su sangre,su vida: pues que fin tiene Dios en tan gran liberalidad? luego lo dize Tertuliano: *Et ex aquo agebat Deus cum homine, vt homo ex aquo agere cum Deo posset*, quiso quitarse a si, y dar al hombre, para ygualar las balanças, haziendole su ygual para que se tratassen familiarmente, como dos amigos, haziendo comunes los bienes de entrambos, y el trato tan familiar, como si fueran hermanos, *& ex aquo agebat Deus cum homine, vt homo ex aquo agere cum Deo posset.*

Tertul. 2. lib. cõtra Marci. c. 21.

El caso es, que la justicia en el parayso despojò al hõbre de la gracia, y justicia original,por su pecado quedò con nieblas, en el entendimiento, dureza en la voluntad, lastimado en todo lo demas; entra la misericordia en la Encarnacion,institucion de la Eucharistia, y muerte de Christo, restituyendolo todo, y haze que Dios humanado comunique cõ el hombre, enriqueciendole con sus mayores tesoros, que es lo que dexa dicho Tertuliano, *& ex aquo agebat Deus cum homine, vt homo ex aquo agere cum Deo posset*, gran fineza fue esta de amor.

Grande fue lo que sucedio en el huerto, pues acudiendo la sangre a socorrer aquel coraçon afligido, arrojò fuera los socorros de la naturaleza, para padecer a todo padecer, gran fineza de amor, pero estas, y otras muchas callen todas con auer querido padecer en dos cruzes a la par,vna en la que estaua crucificado, y otra la afligida madre, q̃ no le ator mentaua menos, esto nos ha querido dezir Epiphanio,en dezirnos que la Virgen nuestra Señora, fue *cruciformis*, muy parecida a la Cruz en atormẽtar al Hijo. *Luc. 22.*

Pero

Pero respondamos al titulo deste discurso, que quiso el Hijo de Dios, que la Virgen assistiesse en el Caluario al pie de la Cruz, para que supliesse la falta de los ingratos.

S. Paul. 1. Cor. c. 11. San Pablo dixo: *Vir non debet velare caput suum, quia imago, & gloria Dei est*, palabras tan graues como dificultosas, el varon no cubra su cabeça, ni la eche velo, porque es imagen y semejança de Dios. El sapientissimo Cayetano declara este lugar en sentido mistico, en tendiendo por la cabeça a Christo nuestro Señor, de quien dixo San Pablo: *Omnis viri caput Christus est*, repito las palabras de Cayetano, *velum siquidem in capite viri, signum est velationis sui capitis mystici, huiusmodi velatio contrariatur gloriæ Dei.* Cayetan. in Paul. 1. Cor. c. 11.

Pues sepamos, que nos querra dezir San Pablo con estas metaforicas locuciones, de que el varon no cubra su cabeça, que es Christo, pena de que borrarà en si la imagen y semejança de Dios, fue como si dixera, ad uiertan las almas que son esposas de Christo, no le hagan adulterio negandole en tranzes rigurosos, quando corre ocasion de confessarle, no le hagã adulterio negandole por la criatura: porque en lenguaje de escritura, cubrir el rostro y cabeça, siempre significò desleal tad, y adulterio, y perdida de la gracia, como consta de muchos lugares.

Y de la manera que vn diamante se labra con poluos de otro diamante, vn lugar graue declaremosle con otro.

Prueuo este lugar con otro de los Cantares, dixo la Esposa al Esposo: *Indica mihi vbi pascas, vbi cubes in meridie ne vagari incipiam post greges sodalium meorum*, dezidme Esposo, donde aueys de festear al hilo del medio dia, porque no ande yo vagueando entre las cabañas de los pastores, los 70. Interprete dizen: *Ne efficiar sicut operta*, no parezca yo ramera, o adultera, y para dezir esto dizelo con esta metafora; no parezca yo muger de cabeça y rostro cubierto. Cant. c. 1.

Quando los ministros de justicia sacaron al Tribunal a Susana, para que recibiesse sentencia de muerte, para testificar que era verdad lo que auian dicho los juezes, la sacaron con el rostro y cabeça cubierta, que los viejos la mandaron descubrir, Daniel, cap. 13.

brir, y dize el Texto sagrado, *Vt satiarentur decore eius*, para hartarse de su hermosura, propia condicion del pecador, quando no puede hartarse de la realidad, se contenta con hartarse delos acidentes, dando muchas puñaladas en seco a su miserable alma, con pensamientos lasciuos, y deshonestos.

Liber. Ester. c. 5 Y en el libro de Ester hallaremos, que quando cayò de la priuança Aman, luego que el Rey le mandò lleuar a la horca, llegaron los Caualleros de la Camara, y le cubrieron el rostro y cabeça.

Y en confirmacion de todo lo dicho, quãdo la finagoga se quiso diborciar de su Esposo Christo Iesus, le cubrio la cabeça con vna corona de espinas, y para hazer la ceremonia del diborcio, le tapò los ojos con vn lençuelo, con todo lo dicho quedarà bien entendido el lugar de San Pablo: *Vir non debet velare caput suum, quia imago, & gloria Dei est*, y la exposicion de Cayetano, *Velum in capite viri signum est velationis sui capitis misthici, huiusmodi velatio semper contrariatur gloria Dei*; cubrir la cabeça a Christo es hazerle adulterio, negarle por la criatura, o caer de su gracia.

Quando tantos ingratos le niegan, y le ponen en vna Cruz, entonces la Virgen nuestra Señora le confiessa por todos, assistiendo al pie de ella, *stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius*, supliendo la falta de los que le auiã dexado, y juntamente le negauã, con desseo de que por esta falta, no fueran condenados, que bien lo ponderò S. Anselmo. *Nescit Mater aliud agere, quam incessanter miserere peccatoris: & pro nobis omnibus astare omnium Saluatori.* *S. Ans. in quodã sermone.*

Pero mas a mi proposito Hugo de Santo Victore. *O Virgo Christi quanta tua pietas est efficatia, & virtutis; quæ non solum monetem, sed & remouentem in viam probebis, dirigisque salutis*, nota aquella palabra: *quem non solum mouentem, sed & remouentem in viam probebis dirigisque salutis*, aun a los que contradizen, persuade, porfia haziendoles bien, no se cansa de rogar por ellos, hasta que los trae a camino de saluacion. O quantos enemigos vinieron en la muerte de su Hijo, o quantos le desampararon en aquella hora, y por todos assistia al pie de la Cruz, rogan- *Hugo S. Victor.*

gan-

gando por ellos, y procurãdo llenar su obligacion. O gran Señora, digna de ser seruida de todas las criaturas.

DISCVRSO III.

QVE LA VIRGEN nuestra Señora estaua al pie de la Cruz para enseñarnos a sentir los dolores, y amarguras de su precioso Hijo, y del sentimiento desta Señora.

NO puede auer ingratitud tan grande, como q̃ vna criatura no siẽta, y llore las pasiones de su Redẽtor, pues es cierto que el amor le mouio a este piadosissimo Dios a morir por mi, oluidarse facilmente del beneficio de la Redencion, es de brutos: y assi la piadosa Madre al pie de la Cruz procuraua suplir nuestras faltas, sintiendo por todos, viendo quan floxos somos. En esta parte dixo Esayas,
Esa. 51. *oblitus es Domini creatoris tui,* oluidastete de tu Dios en quanto Criador, grande oluido, grande injuria, y dize la letra original, donde nuestra vulgata dize, *Oblitus es Domini Creatoris tui: Vulnerasti Dominum creatorem tuũ,* alanceaste a tu Dios; oluidandote del beneficio de la creacion: pues si el oluidarse vna alma del beneficio de la creacion, es alancear a Dios, que es oluidarse del beneficio de la Redencion, serà alancearle muchas vezes.

El Psalmo veynte y vno que trata de las passiones de Christo nuestro Señor, tiene por titulo, *Procerba matutina,* y dize otra letra, *ad respõdendum,* este Psalmo que contiene las passiones de Christo Saluador del mundo, se compuso *ad respondendum,* para que todos respõdan a sus vozes: que te llaman Christiano aquellos cinco mil y tantos açotes, que te llama aquella cruel bofetada, aquella aspera corona de espinas, aquella muerte de cruz, que respondas si quiera, ya que no lo hazes con mortificacion, responde con contemplacion, contempla y duelete de lo mucho que padecio por ti aquel soberano Señor. Psal. 21.

Dize san Lucas, que quando estaua el Saluador con aquellas agonias en el huerto, *Apparuit ei Angelus confortans eum,* con que pudo la criatura cõfortar a su Dios, porque vna cosa es confor- Luc. 22.

tar,

tar, es dar vna beuida de jacintos à quiẽ està para rẽdir el espiritu, que hizo este Angel, pues no le consolò con palabras, sino que le confortò. *Apparuit ei Angelus confortans eum?* Que hizo este Angel, que pudo confortar a Dios afligido entre agonias de Muerte? Dize vn Moderno, que el Angel tomò cuerpo, y que le imitaua en las agonias, y sudar sangre: *Ea potissima ratione consolabatur, non quidem verbis vlis; sed quadam assistentia, & societate: tunc etiam consideratione: atque ponderatione eorũ quibus Christi anima mæroribus angebatur: adque etiam habitu, gestuque simili assumpto, vt Christo asseriore flectẽte genua ille, etiã flecteret, & cum humi postrato se quoque prosterneret.* De modo, que el Angel procuraua imitar sus passiones, y agonias, en todo, y por todo, y en esso consistio el conorte que le dio, *Aparuit, ei Angelus confortans eum.* La criatura conforta al Criador solo cõ que le imite en las amarguras de su Passion.

Pineda in Iob, to. 1. cap. 2. ver. 12. & 13. in fin.

Pues como somos tan floxos en este particular, tãpoco deuotos, y la Reyna del cielo sea piadosa Madre nuestra, *stabat iuxta Crucẽ Iesu*, estaua al pie de la Cruz sintiendo lo q̃ todos deuiamos sentir, porq̃ la Passion de su Hijo, no quedasse defraudada del sentimiento que se la deue. Quien podra dezir lo q̃ padeciò esta afligida Señora al pie de la Cruz, viendo morir al Hijo que tanto amaua. Ponderemos el dolor desta afligida Señora, y Reyna nuestra, quãdo Dios quiso prouar a Abrahã, le dixo: *Tolle filium tuũ quẽ diligis Isaac.* La versiõ de los 70. Interpretes dize: *quẽ dilexisti*, al q̃ tu amauas, de modo q̃ para auerle de sacrificar el hijo, primero quiso q̃ se desnudase del amor q̃ le tenia, y afecto de padre amoroso, porq̃ le pareció a su Magestad, q̃ sino es desnudandose del amor de padre, no tẽdria animo para poder executar el golpe.

Genes. 22.

Trasla. ex sep. interpr. Genes. 22.

A la Reyna del cielo no la dã esse lugar, ni fue possible, en tã buena Señora, por desnudarse del afecto de piadosa Madre para morir el Hijo: no solo se desnudò del amor q̃ le tenia, sino q̃ el sentimiento q̃ el Eterno Padre auia de tener en la muerte de su Hijo, q̃ pues le amaua con infinito amor, obligacion le corria de q̃ fuesse infinito el sentimiẽto: pero q̃ remedio, q̃ no puede admitir

La Virgen sintio por si, y por el Padre Eterno.

eſte Señor peregrinas impreſiones? Que remedio para q̃ la muerte de ſu Hijo no quede desfraudada del ſentimiento que el Eterno Padre deue tener? Lo que hizo fue comprometerſe en la afligida Madre, para que ſintieſſe lo que el Eterno Padre auia de ſentir, y aſsi fue grande ſu dolor.

Arnoldo dize, que eſtaua tal eſta Señora al pie de la Cruz, que *moriebatur*, *& non poterat mori*, q̃ moria ſin poder morir, en la forma q̃ quãdo Iacob luchò toda la noche cõ el Angel; es poſsible que vn Angel, en toda la noche no pudo derribar, y vencer vn hombre: y mas q̃ dizẽ muchos, q̃ fue el Verbo diuino en figura de Angel, pues como no le derriba? El caſo es, q̃ quãdo Iacob yua a caer el miſmo Angel le daua fuerça, y le tenia porq̃ no cayeſſe: aſsi luchaua en Maria Señora nueſtra la pena con la vida, en la qual pena, y tribulacion, eſtaua Dios embuelto, quando la pena la yua a derribar, y a quitar la vida, fortaleziala el Autor de la gracia: y aſsi dize biẽ Arnoldo, *moriebatur*, *& non poterat mori*, moria ſin poder morir.

Arnol. Carno. tractatu de ſeptẽ Verbis in Cruce.

Geneſ. cap. 32.

Euſeb.

Dixo Euſebio. *O quãta pietate polles, o virgo Chriſti, quos enim Deus ſaluare non poteſt peruiſtitiam: tu per tuam ſaluas in quodã miſericordiam infinitam.* Graues, y ponderoſas palabras, yo las dexo a la expoſicion de otro que ſepa mas q̃ no yo: quieren dezir, o ſoberana Señora, y como reſplandeceys en ſer piadoſa, pues aquellos aquien Dios no ſalua por ſu juſticia, vos ſaluays por vueſtra infinita miſericordia, a los que Dios no ſalua por ſu juſticia, porque es juſto juez, y pide ſu juſticia pugnitiua, ſer ſatisfecha, y que caſtigue, a eſtos ya dada la ſentencia, y ſuſtãcia do el proceſſo, entretiene la cauſa eſta piadoſa Señora, y apela con las mil y quinientas de Dios irritado para Dios miſericordioſo.

Galica. ſermone.

Pero lo que haze gran dificultad en eſte lugar, es aquella palabra, *tu per tuã ſaluas miſericordiã infinitam*, como llama infinita a la miſericordia deſta Señora, y deſte miſmo parecer es Oroſio: *Maria ſiquidem, non ſolũ, ſicut Deus, ſed quaſi pluſquã Deus, quos enim nõ poteſt ſaluare Deus per iuſtitiam, ipſa per ſuã ſaluat miſericordiã infinitã*, nota aquella palabra: *Maria nõ ſolũ, ſicut Deus, ſed pluſquam Deus*, y jũtamẽte nota, *per ſuã ſaluat miſericordiã infinitam.*

Oroſ. in Cantic.

Tam-

Tambien dize este Dotor q̃ es infinita la misericordia de Maria Señora nuestra.

Yo pienso, q̃ estos dos Dotores tomaron esta dotrina de san Anselmo, que hablãdo con esta Señora dize: *Tu quasi Deus, & plusquam Deus, Dei enim potentiam tu transcẽdisquia nos tua saluat misericordia, quos saluare non potest sua iustitia*, aun cõ mas pōderosas palabras lo dize este santo, q̃ los dos Dotores arriba citados, porq̃ dize S. Anselmo, *tu potentiã Dei transcẽdis*, se haze Señora absoluta del poder de Dios, y sus atributos, y dispone dellos a la medida de su piedad.

S. Ansel. vide Lirã in fine expositio. Psalmor.

Pero ponderemos aquella razon: *Non solum quasi Deus, sed plusquam Deus, quos enim non potest saluare Deus per iustitiam: ipsa per suã saluat infinitam misericordiam*, assentemos primero, que la Virgen nuestra Señora, no es Dios, ni tiene infinitos atributos, pues q̃ quieren dezir estos Sãtos en llamar infinita ala misericordia d̃ Maria.

Epiloguemos en vna exposiciõ lo que pudieramos dezir en muchas, quando la Cananea perseuerò cõ mucha fe en seguimiẽto d̃ Christo, ya rendido aquel soberano Señor de su Fè, y de su necessidad la dixo: *O mulier magna est fides tua. fiat tibi; sicut vis*, dize San Iuan Chrysostomo, que aquel *fiat* que la dio, que fue primo hermano del *fiat* cõ que criò el mũdo; *Hæc vox fiat tibi sicut vis, illi a finis est, quã dictum est fiat Cœlum, & factum est Cœlum.* De modo que en pago de su fe, la dio vn *fiat* de infinita virtud, què si ella le quisiera aplicar a la salud de vn mũdo entero, vn mũdo sanara, ella le limitò acomodando solo a la salud de su hija.

S. Mat. 15.

S. Chrys. hom. 53.

Pues si a la Cananea en pago de vna virtud, qual fue su Fè la da vn *fiat* de infinita virtud, que mucho que a la Reyna de los Angeles, cuyas virtudes fueron superiores, que de sus purissimas entrañas vistio al Verbo, en correspondencia, y premio la diesse que vsasse del atributo de su misericordia, como su Magestad gustasse, o como esta Señora quisiesse, en este sentido dizen los santos, que tuuo infinita misericordia, y del mismo modo podemos dezir, q̃ todas sus virtudes fuerõ infinitas, su amor infinito, al qual correspõde casi infinito sentimiento, *stabat iuxta Crucẽ Iesu Mater eius*, estaua esta afligida Señora traspassa-

da de infinito sentimiento.

Stabat iuxta Crucē Iesu Mater eius. Tambien podemos dezir, que estaua dispuesta para repartir los tesoros cō que conuida su Hijo puesto en la Cruz: dixo la Esposa, hablando deste diuino, y soberano Señor. *Sicut malus inter ligna siluarum, sic amicus meus inter filios.* Es mi Esposo puesto en la Cruz respecto de los otros hombres, como vn mançano, respeto de muchos arboles siluestres: No aueys notado, que todos los arboles siluestres, son auaros, la zarça tira de la ropa, que parece os quiere capear, como bandolera, la enzina que cubierta tiene la fruta, embuelta entre hojas asperas, que para que comunique su fruta, es menester que se juntē los concejos, viejos, moços, niños, y mugeres a palos para que dè la fruta, el castaño q̄ encerradas tiene sus castañas, dētro de los heriços, son auaros los arboles siluestres: pero el mançano que liberal, que franco, estiende sus ramas, y ofrece su fruta.

Cant. c. 2.

Nota.

Assi dize la Esposa, que es Christo, respeto de los otros hombres: *Sicut malus inter ligna siluarum, sic amicus meus inter filios.* Pues como puesto en la Cruz, este mãçano mystico, estiēde sus braços, y ofrece el fruto de su sangre, para que entendamos, que todo este bien nos ha de venir, por Maria Señora nuestra, quiere que en esta ocasion estè al pie de la Cruz, por cuyas manos, è intercessión se han de repartir estos thesoros.

Y assi dixo Ricardo: *Nihil a trono Dei diuini muneris defluit, aut descendit, quod per Maria manus non per transierit,* no haze Dios merced alguna, sin que passe por aquellas preciosas manos de la Reyna del Cielo.

Ricar. de S. Victor.

Y San Ignacio: *Impossibile est aliquem saluari peccatorem, nisi per tuum, ò Virgo auxilium, & fauorem.*

S. Ignat. in epist. ad B. V.

San Bernardo habla con mayor dulçura que todos, y con mayor ponderacion: *Nescirem quonam refugerem quod nā sperarem: quomodo me saluarem, si non me totum Maria gratia commēdarem.* Pues porquè este Señor puesto en la Cruz empeçò a repartir los thesoros de su Passion, quiso que assistiesse su preciosa Madre en el Caluario, para que passasen por sus manos tan grandes riquezas.

S. Bern. in lib. de dulcedi. anima.

DISCVRSO. IIII.

EN QVE SE PONEN varias exposiciones desta palabra, ftabat iuxta Crucem Iefu Mater eius.

ES mucho de notar aquella palabra, *ftabat*, que dize perfeuerancia con reuerencia, adorando al foberano Hijo fuyo, con la reuerencia y perfeuerancia que a tan gran Señor fe deuia; o como nos enfeña efta afligida Señora, a dar a Dios cumplidas las reuerencias, llena la adoracion, y el culto, y amor, fin intercadencias, innumerables Reynos, y Prouincias, y en particular muchos fujetos fe han rematado en fus culpas, por darle a Dios menguados los pundonores, y cercenadas las cortefias.

Embian los Principes de Gerufalen vna embajada a San Iuàn con los Sacerdotes y Leuitas. *Miſerunt Sacerdotes, & Leuitas ad Ioannem*, la gente mas autorizada de la Republica, embiaron otra embaxada a Chrifto nueftro Señor, preguntandole, fi era licito pagar el tributo al Cefar, y efta embaxada dize S. Mateo q̃ fe la embiarõ *cũ Herodianis*, con los pajes de Herodes, juzgãdo q̃ fe deuia mas reuerẽcia a Iuan, que a Chrifto: que fe figuio fepamos de dar la cortefia menguada? aquella fentencia tan rigurofa. *Ego vado, & quæretis me, & in peccato veſtro moriemini*, morireys en vueftro pecado.

S. Ioan. capit. 1.

S. Mat. 22.

S. Ioan. capit. 8.

Quien vio al Rey Enrico Otauo de Inglaterra, tan gran Catolico, tan aficionado al fantifsimo Sacramento del Altar, que efcriuio vn libro defte myfterio, y vino a perder la Fè, el alma, y todo el Reyno, de Catholico fe boluio Herege, porque fepamos? porque perdio el refpeto al Vicario de Chrifto, dio menguada la cortefia al Pontifice, faltò en el culto que deuia a la Iglefia, y verdadera religion.

Ya dexamos dicho, como mi Padre Elias quifo reformar el Reyno de Ifrael, que le tenian profanado los falfos Prophetas de Baal, empeçò por el Altar, *Curauit altare Domini, quod deſtructum fuerat*, y es de aduertir, que auiendo de dezir reparò, edificò, leuantò el Altar: vfa defte termino, *curauit altare Domini*, que es termino de medicina: y afsi el fapientifsi-

Lib. 3. Regum, 18.

Caieta. in lib. 3. Reg. cap. 18. tissimo Cayetano declarando este lugar, dixo: *Curauit Altare Domini ad instar sapiẽtissimi medici*: porque de la manera que el sabio medico por el pulso conoce lo bueno, o lo malo que ay en vn cuerpo humano, assi el Altar es el pulso del Reyno por el culto diuino, por las reuerencias, y cortesias, si se le dan a Dios, o colmadas, o faltas, se echa de ver la prosperidad, o miseria del Reyno, pero intercadencias en vn pulso son muy peligrosas, el Altar es el pulso del Reyno, intercadencias en el culto diuino indicio de grande enfermedad en la Republica.

S. Luc. cap. 17. num. 21. Dixo nuestro Señor por San Lucas: *Regnum Dei intra vos est*, el Reyno de Dios està dentro de vosotros, que es vuestra alma. El que quisiere sàber si este Reyno està prospero, o no, tomele el pulso, el pulso del Reyno de tu alma es tu seruir a Dios, si en este pulso ay intercadencias, ya le firues, ya le dexas, ya le buelues a querer, ya le oluidas por la criatura, mal pulso, muchas intercadencias tiene.

San Hilario dize, que Christo en el huerto no temio la muerte, sino *tempus mortis*, el tiempo de su muerte, porque sabia que en el *S. Mat. 27.* auian de descaecerse los suyos, y no auian de perseue- *S. Hila. canone 33. in Mat. 27.* rar en el bien, y esto siente mas que la misma muerte: *Curauit altare Domini*, empeçò Elias por el altar a reformar el Reyno, que de hombres que me oyen perdidos y rematados, han perdido el tiempo, la hazienda, la salud, la gracia, los juros, hasta los hijos, y hijas se les van perdiendo. Hombre quiereslo recuperar todo, empieça como Elias por el altar. *Curauit altare Domini*, empieça por lo espiritual, haz vna buena confession, perseuera en el bien, y todo lo perdido se te boluera a casa.

No se le ha de dar a Dios menguado el culto y reuerencia, y mas en su Templo a donde se le han de pagar los actos de religion que se le deuen: està su Mageftad en todo lugar por essencia, presencia, y potencia, pero no en todo lugar obra de vna misma manera; en el cielo manifiesta su gloria, en el infierno haze hostentacion de su justicia, en el mundo de su prouidẽcia, en el Templo de su misericordia, como lo dixo Dauid: *Suscepimus Deus misericordiam, in* *Psa. 47.*

medio

medio templi tui, es circunstancia de bien orar en la Iglesia, oyr Missa en la Iglesia, comulgar en la Iglesia, para recebir esta misericordia; el que tiene oratorio en su casa, y allà oye Missa, y se confiessa, dale a Dios menguados los actos de religion, q̃ quiere que se le vengan a pagar al Templo, con perseuerancia, esta perseuerancia nos enseña la Virgen nuestra Señora al pie dela Cruz, y esso sueno aquella palabra, *stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius*, con perseuerancia adorãdo, enseñandonos a dar a su Hijo el culto con atenta reuerencia, y sumo aprecio.

S. Ioã. 19

Stabat iuxta Crucem Iesu, estaua enseñandonos que si queremos ser fecundos en el espiritu, nos acerquemos a la Cruz, que es la que haze fecundos: no sin mysterio llamò Christo a su Madre desde la Cruz muger. *Mulier ecce filius tuus*. Ya dexamos en el tercero, o quarto discurso de la pura Concepcion, que està en este tomo, vna exposicion harto aguda de Felipe Abad bone Vallis, que el llamarla muger, y no madre, fue por mirar por la honra desta Señora: muchos de los q̃ se hallarõ presentes a aquel espectaculo dela muerte de Christo, le teniã por ladrõ, y por el mayor de los tres, en opinion de aquellos, si la llamara madre, la tuuierã por madre de vn ladrõ famoso, dexauala deshõrada, y assi no quiso llamarla sino muger.

Phelip. Abb. lib. de septẽ verbis Domini.

Llamola tambien muger con particular mysterio. Tres diferencias ay de mugeres, *Virgo puerpera, & mulier*, y todas se hallaron en la Madre de Dios, fue Virgen purissima, *puerpera*, donzella preñada, y parida como lo dize la Iglesia, *enixa puerpera Regem*, fue muger que significa Matrona, esto es, madre de inumerables hijos, llamala muger, quãdo està junto a la Cruz, *stabat iuxta Crucem Iesu*, para dar a entender, que essa fecundidad la vino de la Cruz.

La Virgẽ fue tres vezes muger.

Aduierte el Euangelista, que para ayudar a lleuar la Cruz a Christo nuestro Señor, *angariauerunt Simonem quendam Cirineum patrem Rufi, & Alexandri*, que necessidad auia de dezirnos, que Simon Cirineo fue Padre de Rufo, y Alexandro, que ambos a dos fueron grandes Santos? solo para aduertirnos, como la Cruz que

S. Mat. 27.

ayudò a lleuar al Saluador del mundo, le hizo fecundo de hijos Santos, el que quisiere recebir espiritu, y santidad, acerquese a la Cruz de Christo, en esta pretension estaua Maria Señora nuestra quando estaua *iuxta crucem.*

Mas, *stabat iuxta Crucem Iesu Mater eius*, atendiendo cõ suma atencion aquellos mysterios, y enseñandonos, no nos hemos de diuertir en ellos: porque como se le aparecio Dios a Moysen en vna çarça, no se le aparecio en vn mançano lleno de mançanas hermosas, o en vn peral? porque la fruta no le diuirtiera, y estuuiesse atento a lo q̃ Dios le queria dezir. *Exod. 2.*

Consejo del Espiritu Santo en el libro de los Cantares, *coma capitis tui sicut purpura Regis vincta canalibus*, todos tus pensamientos, o alma, han de ser tenidos en la sangre de la passiõ de tu esposo, y es mucho de notar aquella palabra, *vincta canalibus*, pensamientos tan atentos, que han de estar atados aquellos raudales de sangre que corren de aquella Cruz: no te diuiertas alma en la contemplacion de tan soberanos mysterios, ata el pensamiento, fixale en el Crucificado Dios tuyo, y aprende de su purissima Madre, *qua stabat iuxta Crucem*, la atencion cõ que esta Señora estaua a la vista destos misterios. *Cant. 7.*

DISCVRSO V.

QVE EL PVNTO Rigurosso, y de mayor obligacion, en esta ocasion, es predicar la soledad de la Madre de Dios.

DEsseando satisfazer al desseo, è intento deste dia, que es la soledad de la Virgẽ, intento q̃ por ventura, para no ser tan facil el cũplir con el, le veo oluidado de todos, dexare consideraciones comunes, que tocan, o en la passion del Hijo, o en angustias de la Madre, y tratare solamente de la soledad y tristeza de la Virgẽ, muerto, y enterrado su Hijo: començando a hazer tiẽpo al nombre de soledad, se opone el nõbre d̃ cõpañia tã dulce y tã prouechoso, como desseado. Criò Dios al hõbre, y dize, Gen. 2. *Nõ est bonũ hominẽ esse solũ faciamus ei adiutorium simile sibi.* No està bien solo, demosle cõpañia semejante de su naturaleza, que en no lo siendo, viue el hõbre solo, acompañaranle al primer hombre, quan- *Genes. 2.*

quãtos animales auia Dios criado, y quãtas plantas, flores, y arboles auia en el parayso, que cõ todos ellos estuuiera solo, en no teniendo compañia semejante. *Dicitur enim aliquis solus est in horto, quamuis sint ibi multæ plãte, & animalia*, y es lo que sucede cada dia. Estarà vn Principe en su jardin donde tiene arboles que diuierten la vista, flores el olfato, pajaros el oydo, llegan a preguntar por el dõde està? en el jardin, quien le acompaña? Solo està, porq̃ le falta otro semejãte, y tiene tãta verdad esta dotrina (dize Sãto Thomas) que si en Dios no huuiera mas de vna persona diuina, por asistencia que tuuiera de Angeles, y hombres, se estuuiera solo.

S. Tho, 1. part. q. 31. c. 3.

Pues pareciẽdole a Dios que no era bien que estuuiera Adan solo, diole a Eua, compañia parecida a el, que es tan natural entre los hõbres, el viuir en compañia, que dixo Aristoteles en el libro de su Republica, que el que se apartaua del comercio de las gẽtes, o era Dios, o era bestia. *Si quis est qui congressus est, & societates hominũ ferre non possit, aut nullo egeat, quod se ipso cõtentus sit, his profecto in parte ciuitatis non est habẽdus, ita vt bellua, vel Deus putandus est*, tan natural es al hombre la compañia, como està ponderado.

Aristo. lib. 1. de Rep. c. 2.

El Sabio dize assi, *In tribus placitũ est spiritui meo, quæ sunt probata coram Deo, & hominibus*, en tres cosas se agrada mucho mi alma que parecen bien a Dios, y a los hombres, *concordia fratrum, amor proximorũ, & vir, & mulier sibi bene consenties*, hermanos en compañia, no desunidos, ni embidiosos como Cain, y Abel, q̃ mas les parece bien a este Señor, el esposo, y la esposa quando viuen en vna cõformidad, lo q̃ està biẽ muy agradable, la cõpañia de vna madre cõ vn buẽ hijo, y assi pondera el Tostado, que la madre de Sisara aquel desdichado Capitã rezelosa de sus sucessos, miraua por la ventana y daua gritos, porque la fatigaua su ausencia, no ay cosa que assi atormente como la ausencia de los hijos.

Lib. Sapien. cap. 25.

Iudicũ, capit. 5.

Rachel lo prouarà bien, quãdo dize a su Iacob, *da mi hi filios, alioquim moriar, cui iratus respondit Iacob, nũquid pro Deo ego sum qui priuaui te fructu vẽtris tui*, dame hijos, y sino cierta es mi muerte, no quiere Rachel vida sin hijos.

Genes. 30.

Y en

Y en esta conformidad se puede notar, que al morir Christo, queriendo mostrar al mundo el cuydado que han de tener los hijos cõ los padres, *exemplum pietatis*, dize San Ambrosio, dexando a San Iuan por amparo de la Virgen nuestra Señora, no se le dexa con titulo de amigo, hermano, o esposo, sino de hijo, *mulier ecce filius tuus*, como quien dize, no ay consuelo como la compañia de vn buen hijo: y assi el mayor dolor, y soledad mas triste, es aquel en que se pierde vn buen hijo.

S. Ioan. 19.

S. Amb. cit. à S. Tho. in cat. Ioa. 19.

Oyamos al mismo Dios por Zacharias, cap. 12. *Effundant super domum David, &c. Et plangent eum planctu quasi super vnigenitum, & dolebunt super eũ, vi doleri solet in morte primogeniti*. Leuantaran los ojos a mirar a su Dios crucificado, a Dios hecho hombre por su amor, y crucificado por su causa, y que dolor, y lastimas al verle, y como sera el dolor? como en la muerte del Hijo, y mas el primogenito que es el mayor dolor.

Zacharias, cap. 12.

Es buena prueua el proceder de Dios, q̃ quãdo quiso reduzir al Egypcio a su volũtad diuina, ni a las mugeres quitò los maridos, ni al contrario, quitoles los hijos primogenitos, *& percussit omne primogenitum in terra Ægypti*. Como quien dize es el mayor dolor la soledad, y ausencia de vn hijo, y mas primogenito.

Segun esto, que soledad y tristeza la de la Reyna del cielo. Ieremias cap. 1, de sus Trenos, dixo de su ciudad, lo que con mas verdad podemos dezir de Maria Señora nuestra: *Posuit me dessolatam toto die præ merore confecta*. O que sola y triste estays Virgen santissima este dia, o esta noche, por la falta del tal Hijo, en el qual podeys dezir, *egressa sum plena*, todo me sobraua con la compañia de mi Hijo, *& vacuam reduxit me Dominus*, y todo lo he perdido con tal perdida, que compañia aquella, y que soledad la presente, viste a mi Hijo Iesus muerto en la Cruz, sabed que en el he perdido vn dulce Esposo. *Dilectus meus mihi, & ego illi*, he perdido en el vn verdadero amigo, y sobre todo he perdido la compañia del mejor hijo de cielo, y tierra, en cuya soledad, o quemar de penas, y congojas, o que soledad tan triste, y que tristeza tan sola.

Ierem. capit. 1.

Cantic. capit. 1

La soledad mas sentida que jamas se ha padecido, porque es soledad y ausencia de la compañia mas dulce que jamas huuo en el mũdo: prueualo elegantemente la prueua en la ausencia amenaçada de otro hijo, habla el Texto sagrado, Gen. 22. de Abrahan, y dize, que *postquam gesta sunt tentauit Deus Abraham*, despues de varios sucessos, tentò Dios a Abrahan, *Tentauit, & probauit*, y prouole, explicò Agustino, q. 57. in Gen. vea el mũdo lo que tiene Dios en Abrahan, que Dios bien se lo sabia, y assi dize otra letra, *glorificauit*, pusole Dios en ocasion de mostrarse, y ganar gloria, que prueuas del justo a este fin miran, la prueua fue terrible, *tolle filiũ tuum vnigenitum*, el querido que ay muchos por mil razones aborrecidos, *quem diligis Isaac*, que es el gozo de su padre, quando otros son la tristeza. San Ambrosio. *Isaac risum significat risus autem insignum lætitiæ est*, gran prueua que ha de ser de g ã dolor la muerte de hijo tal, *tolle*: o que hijo os han quitado de los ojos, hijo el primero, y el vnico, que es el mayor amor, y mas para las madres.

Genes. 22.

Augus. q. 57. in Genes.

S. Amb. libr. de Isaac, capit. 1.

Alomenos Dauid tã prudente, queriendo declarar el grande amor que a Ionatas tenia, no le declarò con otro amor que el que tiene la Madre al hijo vnico. *Doleo super te frater mi Ionata decore nimis, & amabilis, sicut amorem mulierum, sicut mater vnicum amat filium, ita ego te diligebam*, hijo vnico, grande amor para vna madre, Christo Hijo vnico, q̃ amor le tendria la Virgen, *quem diligis*, con que razon, queriale la Virgen con tres amores, queriale con el amor natural de Madre a hijo vnico, que es el mayor amor en lo natural, sobre este amor, le tenia el amor de la gracia, q̃ el de la Virgẽ para cõ Dios, dize San Buenauentura, fue el mayor que ha tenido pura criatura. *quid mirum si præomnibus dilexit, quæ præomnibus dilecta est*, el mayor amor de la gracia: otro amor ay que llamã de justicia, deuido a la cosa amada, por razon de sus perfeciones, y excelencias, y este amor en la Virgen era grandissimo, porque el amado, nõ solo era hijo suyo, sino tambien Hijo de Dios, infinitamente perfecto, via la bondad haziendo milagros en bien de todos,

Libr. 2. Reg. c. 2.

S. Bona.

en

en daño de nadie, conociendo tantas perfeciones: amauale con el amor de justicia sobre el de naturaleza, y gracia, *quem diligis*, el querido como Isaac, que es el contẽto del mundo, dize San Ambrosio: *Quis autem ignorat, quod is vniuersorum lætitia sit, qui formidolosè mentis, vel pauore compresso, vel merore sublato factus omnibus est remisso peccatorum.* Quitando a la Virgen este Hijo, que soledad, que tristeza la suya.

S. Amb. vbi sup.

Otros hijos le quedauan a Dauid, y con todo con ver la muerte de Absalon, se halla tan solo, que dize, quisiera antes verme muerto, que padecer la ausencia de mi hijo: *Fili mi Absalon, Absalon fili mi, quis mihi tribuat, vt moriar pro te*, y que hijo tan diferenre falta oy a la Virgen; Absalon llamauasse padre de la paz, *Absalon pater pacis*, explica San Geronymo, y los hechos eran de guerra, pero Christo fue Principe de la paz, y assi fue fuerça fuesse grande el sentimiẽto de la Reyna del cielo.

Libr. 2. Reg. cap. 18. v. 33.

S. Hier.

SIGVESE EL MISmo assumpto.

MVchos hijos le quedauan a Iacob, y por lleuarse a Bẽjamin perdido, y Ioseph preso, dize Iacob q̃ le dexan sin hijos, *absque liberis me esse fecistis*, q̃ diferente Ioseph el Hijo de la Virgẽ, *filius acrescens, &c.* que diferente Benjamin, *filius dextera*, faltandoos Virgen vn hijo que vale por tãtos, dezid Reyna del cielo que para vuestra tristeza haran aquellas palabras de aquella triste Madre, q̃ dezia: *Eu, eu, me fili mi, vt quid te missimus peregrinari, lumen oculorum nostrorum, baculum senectutis nostræ, solatium vitæ nostræ, spem posteritatis nostræ, omnia simul, sed te habentes, non debuimus dimittere ire à nobis.* Ay de mi Hijo mio, luz querida de mis ojos, consuelo, y regalo de mi vida, y que dolor suena en mi alma no gozando de vuestra vista, o que menos os hecha el alma mia, *anima mea*, le diria con Esaias, *desiderauit te in nocte, sed spiritu meo in præcordijs meis, de mane vigilabo ad te*, o como os hecha menos el alma en la noche desta ausencia, mas sola y triste q̃ la tierra sin el Sol con q̃ viue, *anima mea*, no se hallaua el alma de Maria sin la presencia de Christo, y no me admiro, que quien le conoçe menos que la Virgen, tam-

Genes. 42.

Lib. Thobiæ, c. 10. num. 4.

Esa. cap. 26.

tampoco se hallauã sin ella: acuerdense de aquel seguir Pedro a Christo la noche de su passion. *Petrus autem sequebatur eum à longe:* à donde vays Pedro, mirad que si le seguis, ay gran peligro de negarle, no importa dira el amor de Pedro, que quiero mas gozar de su presencia, entre los peligros y rezelos de negarle, que confessarle, perdiendo la vista de su presencia, encarecimiento de Theodoreto: *Satis duxit sequens negare, quam fugiens confiteri,* tanto quiere la presencia de su Christo.

S. Mat. cap. 26.

S. Theodoretus orat. 2. de charitati.

Oygan otro lugar no menos curioso: Sube Christo a los cielos, y viendo los Diciplos que se ausenta de su compañia, los ojos fuentes, quedan suspensos, mas tristes que la noche, tanto que necessitan de consuelo del cielo, que les vino por mano de dos Angeles, que les dizen: *Viri Galilei, quid statis aspicientes in cœlum,* que tristeza es esta, mirad hombres que el ausentarse Christo aora, es para remedio vuestro, que sino se ausenta no vendra el Espiritu santo, *Nisi ego abiero*, dize Christo, *Paraclytus non veniet ad vos*, si sentis la ausencia de Christo, aduertid que gozays la presencia, y compañia de su Madre Maria: verdad es, pero ausencia de Christo, aun la Virgen, ni su compañia no da el total consuelo, y assi no le tienen, ni se aliẽtan, hasta que los Angeles les dizen que han de tornar a gozarle. *Hic Iesus qui assumptus est à vobis sic veniet.* San Iuan Chrisostomo: *Ne cõsternarent illorum animos subiecerunt sic veniet, & sic respirarunt aliquantulum, cum audissent eum denuo rediturum,* que mucho que Maria santissima, que conoce tambien a su Hijo se halle tan triste, que diga, *anima mea, &c.* Ay Hijo mio, Sol diuino, y qual te has puesto a mis ojos, y que sola me hallo sin tu vista: afligeme la memoria del gusto que mi alma recibia mirando tu beldad diuina; quando considero el regalo que mi alma recibia quando entrauas dulce Iesus mio por mis puertas cãsado de la predicaciõ, fatigado delos caminos, perseguido de tãtos emulos de tu bondad, y de si mismos, pues queriã como de hecho lo hizieron, extinguir su vida, quitando os la vuestra.

Actor. 1.

S. Ioan. cap. 19.

S. Ioan. Chrysos.

Y para concluyr la verdad, y el intento con prouecho al alma: si la ausencia de

de la vista corporal de Christo causa tanta soledad, que sola, y triste deue estar el alma, que por vn pecado mortal se halla sin su Dios, y mas en este santo tiempo.

Declaralo vn afecto bien sentido de vn gentil idolatra que se refiere en el Genesis. Saie Labã en busca de Iacob, que enojado, que razones tan sentidas imaginò q̃ dezirle, a no le yr Dios a la mano, en fin puesto en su presencia, dizele esto: *Ad tuos ire cupiebas, & desiderio erat tibi domus patris tui, cur furatus est deos meos*: Mirad Labã que solo os mandan que no le hagays daño, ni le maltrateys, bien podeys dezirle vuestro sentimiẽto, tãpoco vos amàys vuestras hijas, q̃ no aueys sentido el q̃ os las ayan lleuado, sin despediros dellas, y dadolas vuestra bẽdicion, tan poco amor mostrays a vuestros nietos, tan hermosos como queridos, tãpoco estimays la haziẽda, pues yo se q̃ lo sentis todo como no os quejays, como no lo pedis, respondera con las palabras referidas, *cur furatus est deos meos*. Lleuame mis dioses, aquiẽ adoro, essa perdida siento, esto procuro restaurar, y pierdase todo lo demas, que con mis dioses nada me falta, y sin ellos ni hijos, nietos, hazienda, no la quiero, ni lo estimo, que con mis dioses todo lo tengo, si este aprecio se haze de los falsos dioses, que aprecio se deue hazer del verdadero Dios a quien tanto deuemos, que mucho que tenga tal sentimiento la Virgẽ, siente alma el ausencia de Dios, q̃ sin el te hallaras muy sola, si le has perdido por las culpas, dize San Bernardo, y no te atreues a pedirle acõpañe tu alma, llega a su Madre Maria: *Ad Deum non audes acudere, vade ad Mariã, & ostende ei tua facinora*. Y q̃ hara entonces la Virgen? Prosigue Sã Bernardo: *Et ipsa ostendet pro te filio pectus, & vbera, & filius ostendet Patri latus, & vulnera*. Con que se alcançara lo que pretendes que es el perdon, porque dize el mismo santo: *Pater non negabit filio postulanti, & filius non negabit Matri interpellanti, & mater non negabit peccatori ploranti*. Llegate pecador lloroso a la Virgen y dila: mas si tu lengua calla, hable la mia en nombre de todos: Pesanos Reyna del cielo de vuestra soledad tan triste, pesanos que nuestras culpas, ayan ocasionado daños tãtos, mas si esta soledad

Genes. cap. 31.

S. Bern.

padeceys esta noche, esperad vna mañana alegre, cesse el llanto, y sentimiento, que con la muerte de vuestro Hijo ofrecido en sacrificio està ya Dios aplacado, prestò llegara la mañana, en que vereys el arco de tres colores, pronostico de paz, la paloma coronada de oliua, presto vereys aquella flor florida, que es vuestro Hijo coronado de gloria.

De præcatio salue Regina. Aduirtamos el mysterio de aquellas palabras, que la Iglesia dize en la Salue hablando con esta Señora: *Illos tuos misericordes oculos ad nos conuerte*. Pregunto si habla con esta Señora como con presente, porque habla de los ojos, como si estuuieran ausentes: *Illos tuos misericordes oculos ad nos cõuerte*, aquellos vuestros ojos misericordiosos, no parece que auia de dezir, sino essos vuestros ojos misericordiosos, pues como dize aquellos? quales aquellos: sin duda ninguna quiere dezir: *Illos tuos misericordes oculos ad nos cõuerte*, aquellos que en el Caluario pusistes en vuestro Hijo, y no le pudistes valer cõ ellos *ad nos conuerte*, boluedlos a nosotros, con aquella ternura, cõ que le mirauades, y ya que en el no pudieron surtir efecto de remedio, en nosotros aquellos ojos haran ricos empleos, remediarã necessidades grandes, hallarã ocasion para hazerse famosos. Alcançandonos luz, feruor, perseuerancia, y gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN

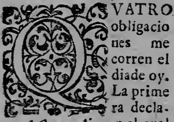


EN LA SOLENIDAD

DE NVESTRA SEÑORA DEL

Carmen, fiesta que se haze al santo Escapulario, que de mano desta gran Señora, recibieron sus Carmelitas, el singular priuilegio de salir el primer Sabado del Purgatorio, el que dignamente le trae, celebrase esta fiesta a diez y seys del mes de Iulio.

Beatus venter, qui te portauit. Lucæ. 12.



VATRO obligaciones me corren el dia de oy. La primera declarar el Euangelio, en el qual santa Marcela alaba la dignidad de Madre de Dios, diziendo: *Beatus venter, qui te portauit.* La segunda, tratar de los premios con que la Reyna del cielo ha querido autorizar la Religion del Carmen. La tercera del priuilegio del santo escapulario. La quarta, la eficacia cõ que esta Señora ruega por sus Carmelitas.

Ofreceme vn lugar san Buenauentura que lo abra- *S. Bon. in Spe-*

ça

ça todo en su espejo, dixo *in Maria est quadruplex gratia, gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & labiorũ*: en la Reyna del cielo ay vna gracia, que es de quatro modos, gracia de dones, gracia de premios, gracia de priuilegios, y gracia de labios, gracia de dones, a qui se cumple con el Euangelio, pues el mayor es ser Madre de Dios, que es lo q̃ alaba santa Marcela, gracia de premios, los infinitos cõ que Maria Señora Nuestra ha hõrado esta sagrada Religion, gracia de priuilegios, para si, y para hõrar a otros: la vltima gracia de labios, su poderosa intercessión, para rogar por sus Carmelitas, estas quatro obligaciones corren al predicador, el dia de oy no se puedẽ predicar, sin el fauor de la gracia, pidamosla, &c.

DISCVRSO I.

QVE CHRISTO NVESTRO Señor, se preció mas de santo, que de Rey, y no reparando en q̃ le procuraron quitar algunos de sus atributos en el de la santidad, cuydadoso se opuso a la defensa del.

Thema.

Beatus venter, qui te portauit.

De modo q̃ dize S. Buenauentura, *in Maria est quadruplex gratia, gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & gratia labiorum.* Destos quatro generos de gracias hemos de hazer quatro discursos para este sermon, en este primer discurso trataremos de la primera gracia, q̃ es de dones, *in Maria est gratia donorũ.* El mayor de todos es ser Madre de Dios, y assi dixo S. Bernardino Senense: *Maius est hoc donũ, quod sit Mater Dei: quã quod sit domina creaturarũ*, don llamò a la dignidad de Madre de Dios, *in Maria est gratia donorum*, dize San Buenauentura, y el mayor es ser Madre de Dios, para esto huuo menester grã santidad, y assi Marcela al Hijo, y a la Madre les alaba de Santos, quando dize: *Beatus venter qui te portauit.* *S. Bern. Senen. to. 1. ser. 25*

Por lo qual veamos q̃ dize el libro de los Prouerbios, *surrexerũt filij eius, & Beatissimã prædicauerũt.* Biẽ la pudieran alabar de hermosa, pues lo era por todo extremo de discreta, o recogida, no la alabã, sino de santa, q̃ es de lo q̃ mas se precian el Hijo, y la Madre. S. Dionisio Areopagita, difiniendo la santidad, dixo: *Sanctitas est* *Prou. 31.*

 ab S. Dionisio A-

reopag. lib. de diuinis nominib. c. 12. *ab omni scelere libera, perfecta que ac omni ex parte incontaminata puritas*. Esto alaba Marcela, diziendo: *Beatus venter qui te portauit*, de santo alaba al Hijo, y de santa alaba a la Madre, limpia la Madre de toda macula de culpa.

Christo nuestro Señor se preciò mas de santo, que de Rey, ni de otro qualquier atributo, la opinion de santo le dio cuydado: *Quem dicunt homines esse filium hominis*, no estima la grandeza de la corona: respeto de la santidad. S. Matt. 16.

En la Genealogia, que va contando san Mateo del Hijo de Dios, donde va haziendo relacion de sus progenitores, empieça diziendo: *Liber generationis Iesu Christi filij Dauid*: No dixera: *Filij Dauid Regis*. Como quando le llama Padre de Salomon, que dize: *Dauid autem Rex genuit Salomonem*. Haze cabeça san Matheo del linaje del Saluador del mundo, con Dauid por santo, por gran penitente, quãdo le intitula abuelo de Christo, segun la carne, no le llama Rey, sino *liber generationis Iesu Christi filij Dauid*. Llamale Dauid santo, y penitente: dando a entẽder que el Saluador del mundo se precia mas de la santidad que de la corona de Rey. S. Matt. 1.

Pero quando le llama Padre de Salomon, llamale Rey: *Dauid autem Rex genuit Salomonem*. Porque esto es de lo que se precian mas los hombres, y con lo que se honran.

La segunda, prueua desta verdad entran los Reyes en Ierusalen: preguntando. *Vbi est, qui natus est Rex Iudæorum*. Pero Herodes no quiso que fuesse Rey, y assi dixo: *Ite interrogate diligẽter de puero*, porque no dixo: *Ite interrogate diligenter de Rege nato*, San Chrysostomo dize, que le embidiaua el ser Rey, que es con lo que los hombres se autorizan. S. Matt. 2. S. Chrys.

Pero reparemos que luego dixo el Euangelista, hablando de la estrella, *stetit vbi supra erat puer*, y hablando de los Reyes, dize: *Et intrantes inuenerunt puerum, cum Maria Matre eius*. Niño le llama dos vezes, y no Rey, que Herodes embidioso, le llame Niño, no me espanto: pero que el Euangelista, que es de casa, no le llame Rey, esto me admira, que le llame Niño, que quiere dezir, inocencia, y santidad, llamale assi, por

que

que sabe, que se precia mas de Cordero inocente, y santo, que de Rey.

Hizo el milagro del endemoniado, y dixaron sus enemigos, *in Belcebu principe demoniorum eijcit demonium.* En esta ocasion la prouidencia de su Padre Eterno buscò quiē le acreditasse: Dos cosas le quitauan el atributo de la omnipotencia, pues dixeron que en *Belcebu Principe demoniorum*, auia hecho el milagro, quitāle tambien la santidad: pues le hazen consorte, y compañero de demonios, despierta Dios a Santa Marcela, que buelua por la honra de Christo, y de su Madre, y de q̄ le alaba? de Santo: *Beatus venter qui te portauit.* A la Madre, y al Hijo alaba, en estas palabras de Sātos. pues como no buelue por el atributo de la omnipotencia? Que tambiē corria riesgo? No se haze caso de esso, respeto de la santidad, que es vn Señor este que se precia mas de santo, que de Rey.

Luc. 11.

Saquemos por consequēcia, breuemente de lo dicho el aprecio que de la santidad deuemos hazer: pues el Encarnar el Hijo de Dios, el morir en vna Cruz, todo lo endereçò a tener vna Esposa santa, como nos lo dize San Pablo, *Christus dilexit Ecclesiam, & se ipsam tradidit pro ea, vt illā santificaret mundas, labacro aqua in verbo vitæ vt exhiberet se, sibi gloriossam Ecclesiam non habentem maculam, aut rugam, sed vt sit sancta, & immaculata.* A fin de q̄ fuesse santa, vierte su sangre por ella.

S. Paul. ad Ephe. 5. nu. 25.

En confirmacion de lo dicho, quādo el Hijo de Dios hizo aquel famoso milagro delos panes, y de los peces, dize san Iuan: *Iesus ergo cum cognouisset, quia venturi essent, vt raperent eum, & facerent eum Regem fugit in montem.* Como conociesse que le auian de arrebatar para hazerle Rey con passo alentado, se metio en el monte, agudamente sobre este caso dize el gran Padre San Agustin: *Erat autem Rex, qui timebat fieri Rex:* Rey era el q̄ temia no le hiziessen Rey, pues porque huye? Dize Agustino: *Nec talis Rex, qui ab hominibus fieret, sed talis, qui hominibus Regnum daret.* No queria ser Rey, como los hombres le querian a su proposito temporal para q̄ les diesse pan, y fuesse su cabeça, no queria ser sino lo que le venia de herencia de

S. Ioan. 6.

S. Augu. in Ioā. 6.

su padre Rey santo para dar gracia, y gloria, que este Señor mas se preciò siempre de santo, que de Rey temporal, mas de Autor de la gracia que de temporales pundonores.

Este lugar que acabamos de dezir està guiñando, y pidiendo la mano a otro de san Mateo, puesto en la Cruz el Saluador del mundo, le dixeron sus enemigos: *Si Rex Israel est, descēdat de Cruce, & credimus ei.* Si es Rey de Israel baxe de la Cruz, y le daremos el Reyno, y creeremos en el, dize Rabano, sobre este lugar: *Si autem tunc de Cruce surgeret, virtutem nobis pacientiæ non demonstraret.* Quiso preciarse mas de Maestro Santo, que desde la Catredra de la Cruz enseñaua a tener paciencia, que no de Rey temporal, enseñandonos, que siempre se preciò mas de Santo que de Rey.

S. Mat. 27.

Rabanus relatus a S. Tho. in cath. in Mat. 27.

Esta es la razon, porq̃ los que son verdaderamēte santos, anteponen la santidad a todo quanto el mūdo puede ofrecer, que bien lo ponderò Filon Iudio: *Bonus vir in hoc proprie possidet, ne seipsum quidem verum de Thesauris Dei, quantum potest accipit & merito, cum mundi ciuis sit, ideò nullam priuatim in orbe patriam habet quippe qui hareditatem habet, non vnam quampiam Regionem, sed mundum vniuersum.* No quiere posseer nada, por posseer la santidad, ni a si tampoco se possee: *Verum de Thesauris Dei, quãtum potest accipit.* Todo su cuydado, es hazerse Santo de los thesoros de Dios, y siēdo ciudadano del mundo, no tiene particular viuienda en el, en nada delo temporal echa rayzes.

Phil. lib. de vita Moysi.

Ay dolor, y que de ellos ay que echan por camino contrario, y diferente, anteponē el vicio a toda santidad, que elegantemente, y con quanto sentimiento, que lo dixo San Gregorio Niseno: *Virtus vapulat, cum vitia florent,* florecer los vicios, y los pecados, no es otra cosa sino amarrar la santidad, y virtud a vna coluna, para darla cinco mil, y tantos açotes.

S. Greg. Nissen. hom. 12. in Canti.

Siendo la santidad la que dà aun viuiendo a los hombres inmortalidad, dixole Dios a Moysen, quando se acercaua a la çarça: *Solue calceamenta de pedibus tuis.* Que de exposiciones q̃ han dado los Santos a estas palabras, por ser tan myste-

Exod. 3.

rioſas: pero ninguno como Origines: *Moyſes ab Ægypto exiens calceamenta geſtabat de pellibus mortuis, quando veluti mortalitate conſtrictus: cum vero ceperit proficere ad virtutẽ, & aſcendere ad montem Dei; atque inmortalitatibus miniſtrare, tunc dicitur ad eum, vt inditia mortalitatis abijciat*. Fueron los çapatos ſimbolo de la mortalidad, en empeçando Moyſen a ſer ſanto le mandan que ſe los quite en ſeñal de que la ſantidad empieça deſde eſta vida, hazer inmortales a los que la profeſſan, ea Moyſen que deſde oy todo vueſtro empleo ha de ſer tratar cõ Dios, quitaos los çapatos, ſimbolo de toda mortalidad; para q̃ entendays q̃ el trato con Dios aun en eſte valle de lagrymas, da prendas de inmortalidad, ya deſde oy preciaos mas de ſanto que de paſtor.

Origin. hom. de el Cana.

Dos obligaciones la corrian oy a Santa Marcela de alabar al Hijo, y a la Madre, de Rey poderoſo, que como tal lançò el demonio: Y de Santo, pues reſtituyò al endemoniado la virtud que le faltaua, calla Marcela, y no engrandece la omnipotencia de Rey, y alaba la ſantidad, diziendo: *Beatus venter, qui te portauit*.

DISCVRSO II.

QVE EN MARIA Señora nueſtra huuo gracia de premios para ſi, y para enriquecer ſus deuotos Carmelitas

DExa dicho ſan Buenauentura, q̃ *in Maria eſt gratia donorum, gratia premiorum, gratia priuilegiorum, & gratia labiorum*. En eſte diſcurſo hemos de tratar de la gracia de premios: con que Dios enriquecio a eſta Señora, y enriquecio a ſus sieruos, tiene gracia de premios para ſi como lo dize el ſanto, *gratia premiorum, in cœlo ſuper gratia meritorum*.

In ſpeculo Virginis, cap. 6

Vbi ſupr.

Tambien eſta Señora tiene gracia para premiar a ſus deuotos todos los ſantos, o los mas dellos deſta ſagrada Religion, ſon premios cõ que la Virgen la ha querido premiar, dadiuas gracioſas de ſu mano, porque ſu Mageſtad les ha traydo a eſta Religion ſagrada.

En los Numeros vemos q̃ mandò Dios a Moyſen: *Mitte viros qui conſiderent terram Canaam, quam daturus ſum filijs Iſrael*. Embio vno de cada Tribu, conſideraron las ciudades los frutos, la eſta-

Numer. cap. 13.

tura grãde de los hombres, vinieron diziendo: *Venimus in terram ad quam misisti nos, quæ re vera fluit lacte, & melle, & ex his fructibus cognosci potest*, por este razimo de vuas se podra conocer lo que la tierra es.

Relacion de la tierra de promission.

Cultores fortissimos habet, & vrbes grandes, atque muratas, esto es lo segundo que dixerõ dela tierra de promissiõ. Lo tercero, *vidimus mõstrua quædam de genere gigãteo, quibus comparati quasi locustæ videbamur*, vnos hombres dixeron que tenia, que parecian gigantes.

Lo quarto que aduirtieron: *Terram quam lustrauimus deuorat habitatores suos*, se tragaua la tierra sus mismos habitadores, esta tierra de promissiõn, dizẽ los santos, que significa la Iglesia, y vsando de la figura methonimia, tomãdo la parte por el todo, representa mi Religion.

Empecemos por el razimo, que venia sobre los ombros de Iosue, y Caleb, estos fueron los que hizieron la relacion, y animaron para la conquista, estos exploradores, en mi sagrada Religion, son San Cyrilo Alexãdrino, y San Iuan Patriarcha Gerosolymitano, este nos dio regla, y modo de viuir, antes de la de Alberto Patriarcha, que es la que professamos, estos son los exploradores de mi Religion, porque hablaron della, sustẽtaron el razimo bellissimo de Maria sobre sus ombros, pues San Cyrilo Alexandrino en el Cõcilio Efesino defendio q̃ se auia de llamar, *Theotocos*, que quiere dezir Madre de Dios y San Iuan Patriarcha nos dio en reuerencia desta Señora regla.

S. Cyr. S. Ioã Patriarcha ser. 44.

Tratemos deste bellissimo razimo, Maria Señora nuestra, que por hazernos tan singulares mercedes, nos puso nombre de hijos suyos: antiguamente, nos llamauamos hijos de Elias, pues q̃ remedio, para que con propiedad nos podamos llamar hijos de la Reyna del cielo, ponenos nõbre esta Señora, y vistenos cõ el escapulario traydo del cielo, cõ lo qual por dos caminos nos adopta por hijos singulares.

Lo primero poniendonos nõbre de hijos de nuestra Señora del Carmẽ, los q̃ antiguamẽte se llamauã d̃ Elias, vease en la Escritura, como el poner nõbre a vna criatura, era ceremonia para adoptarla por hijo, tenemos vn lugar para prouar esta verdad, *Gen. 30.*

en

en el Genesis, donde Rachel viendo q̃ no tenia hijos, desseosa de tener vn hijo, pidio a su marido Iacob, q̃ de su esclaua Balá la diesse vn hijo, hizose preñada de Iacob la esclaua, hallose al parto Rachel, leuantò de tierra la criatura, diziendo: *Iudicauit mihi Dominus, & exaudiuit vocem meã, dãs mihi filiũ, & idcirco appellauit nomẽ eius Dã*, de modo que para adoptar le por hijo, le puso nombre.

Del mismo modo la Madre de Dios, a los q̃ antiguamente nos llamauamos hijos del Profeta Elias, para adotarnos por hijos, pusonos nombre de Religiosos de nuestra Señora del Carmen, cõ que nos adoptò por suyos, y este es vn gran don con que ha enriquecido esta Religion.

Genes. 3. Notò vna cosa San Chrysostomo, que no se puede negar, sino q̃ tiene grande agudeza, dize q̃ porque quãdo Dios vino por el Parayso buscando a Adan le llamò por su nõbre, *vbi est Adam?* no pudiera dezir dõde està este transgressor de mis preceptos, este ingrato este liuiano, q̃ me acaba de ofender, no dixo sino *vbi es Adã?* dize el Santo, *ex suo ipsum nomine appellans, & dicens Adam vbi es? Amorem suum, & multam circa ipsum curam ostendit.* El llamarle por el nõbre, que le auia puesto, fue indicio que al que auia caydo, y perdido la gracia, y justicia original, le queria adoptar otra vez por hijo, y dar le su gracia, y curar de su remedio. *Amorem suum, & multam circa ipsum curã ostendit.*

S. Chrys. hom. 7. ad populum antio.

Quãdo el Hijo de Dios resucitado se le aparecio a la Madalena la dixo: *Mulier quid ploras?* Y viendo q̃ no le auia entẽdido, ni conocido, para lleuar la de luz, y amõtonados fauores pusola nõbre, o llamola por su nõbre, diziẽdo Maria, al punto llena de inteligẽcia, la qual yua cõ el nõbre q̃ la dio respõdio: maestro mio, y Señor mio, es gran pensamiẽto de S. Gregorio Magno: *Postquã eã cõmuni vocabulo appellauit ex sexu, & agnitus non est*, llamandola muger, no le conocio: *Vocat eam ex nomine: ac si ei aperte dicat recognosce eum a quo recognosceris Maria ergo: quia vocatur ex nomine recognoscit Auctorem.* La Virgen nos quita el nombre de hijos de Elias, y nos da nueuo nõbre de Religiosos de nuestra Señora del Carmẽ, para cõ el nombre, que

Ioan. 20.

S. Grego. Magn. hom. 25. in Euangel. Ioan.

nos pone sobre la adopcion de hijos suyos, llenarnos de luz, y de grandes fauores.

Segunda ceremonia, como nos adoptò por hijos Maria Señora nuestra.

La segunda ceremonia q̃ la Reyna del cielo hizo con sus Carmelitas en señal que los adoptaua por singulares hijos, fue vestir a nuestro general San Simõ con el escapulario baxado del cielo, ay muchos lugares en la Escritura, de donde se colige, y se ve con euidencia, que el cubrir con habito, es ceremonia con que se adoptan los hijos.

Ezec. 16

El primero sea del Profeta Ezechiel, quãdo Dios vio aquella alma perdida, embuelta en los ascos de sus culpas, para sacarla d̃ pecado, y adoptarla por hija, le dixo: *Vidi te conculari in sanguine tuo, & expandi amictũ meũ super te, & facta est mihi, &c.* Cõ cubrirla con su capa de esclaua del demonio fue hija.

Luc. 15. S. Petr. Chrysol. in vno ser. de filio prodigo.

Quando el hijo Prodigo se vino a la casa de su padre, que ceremonia hizo para recebirle por hijo? El que por su culpa se auia buelto bestia, como lo dixo san Pedro Chrysologo: *Ase migrauit, & totus in vestiam transit.* Salio de si, saliendo del estado de la gracia, y boluiose vna bestia, pues sepamos de que ceremonia vsa el padre para restituyrle en el numero de sus hijos? *Afferte cito stolam primam,* echose como si dixeramos vn escapulario sacado de los tesoros de sus repuestos, y con esso con confiança empeçò a gozar de las riquezas, y fauores de su padre.

El tercero lugar sea, quando el santo Profeta Elias, la primera vez que llamò a Eliseo, y le adoptò por hijo, sepamos que ceremonia hizo? dize la Escritura: *Misit pallium suum super eum, & relictis bobus secutus est eum.* Echole la capa encima, y luego Eliseo se juzgò por hijo de Elias, dexò los bueyes, y siguiole. *Libr. 3. Reg. ca. 19.*

Ceremonia de la Iglesia.

Con esto quedara entendido aquella ceremonia q̃ la Iglesia haze, quando Bautizan la criatura, despues de auerla desnudado, quando està dentro en la pila; ponẽla en la mano vna vela encẽdida, que significa la Fè que ha de professar, y cubrenla la cabeça cõ vn capillito blãco, en señal de q̃ cõ aquella ceremonia, y lauandola con aquel Sacramento la culpa original, la adoptan por hija, o hijo de Dios: darnos la Virgen el escapulario traydo de los tesoros del Cielo, y vestirnos con el, fue de

zir

zir que nos adoptaua por sus hijos.

Bula de Sixto. IIII. Y cõfirmo todo lo dicho, en la Bula que nos cõcedio Sixto Quarto, que empieça: *Dum attenta meditatione pensamus*, en el cuerpo de la Bula dize estas palabras: *Venustissima Virgo Maria, quæ Dominum nostrum Iesum Christũ, admirabili cooperante virtute Spiritus Sancti genuit, ipsa produxit ordinem Beatæ Mariæ de Monte Carmeli.*

Gregor. XIII. Gregorio XIII. dize assi: *Ipsaquemet Virgo Maria hunc ordinem in lucem edidit proprio que titulo insigniuit.* Dize este santo Pontifice en la Bula que comiença, *vt laudes gloriosissimæ*, que la misma Virgen sacò a luz esta Religion.

Iul. II. Y Iulio Segundo en otra Bula del mismo tenor q̃ esta, en lugar de *in lucẽ edidit*, dixo: *genuit*, engendrò: Adõ de se deue notar, que los Põtifices a quien assiste el Espiritu Santo, y està siempre iluminando para tratar de la filiacion que esta sagrada Religion del Carmen tiene de la Reyna del Cielo, vsan de los mismos terminos cõ que se puede dezir en todo rigor que el Verbo Diuino fue engendrado por ella.

Y como del Hijo de Dios confessamos dos generaciones, vna eterna, y otra tẽporal, la eterna de Padre, sin q̃ se le conozca Madre, la temporal de Madre sin Padre.

Assi en esta sagrada Religion se conocen dos generaciones, vna de Padre sin Madre, hasta los tiempos de la gracia, no conocio mas que a su fundador Elias, desde la Encarnacion del Hijo de Dios conocio a la Virgen nuestra Señora por Madre sin Padre, porq̃ ella nos dio el titulo de hijos suyos, como dizen los Pontifices. *Prorioque titulo insigniuit*, siendo el todo, y toda la substancia desta Religion.

Boluamos a la tierra de promissiõ ya q̃ hemos tratado del razimo, q̃ es Maria, dixeron della los Exploradores: *Cultores fortissimos habet, & vrbes grandes, atq; muratas.* Significã estas ciudades treynta y cinco Prouincias q̃ tiene esta sagrada Religion, q̃ con quinze que tienen los Padres Descalços Carmelitas, hazen cincuenta, tiene insignes Conuentos en Roma, Napoles, Alemania, y Polonia, en Religion, y obseruancia delos primeros el de Lisboa, el Colegio de Sã Alberto de Seuilla, el Conuento de Valencia, Barcelona, y Zaragoça, todos insignes,

signes, y Religiosissimos.

Lo tercero que dixeron de la tierra de promission, q̃ tenie los hombres, *de genere giganteo*, estos son los Santos de esta Religion, Nuestro Padre Elias, su dicipulo Eliseo, dos Cyrilos, vn San Alberto, vn San Iuã Damasceno, vn San Angel, vn San Andres Fesulano, y otros inumerables en santidad, todos, *de genere giganteo.*

Lo vltimo, q̃ dixeron de la tierra de promission q̃ se tragaua sus habitadores *terra deuorat habitatores suos.* Simbolo desta Religion, q̃ su mucha penitencia principalmente los padres Carmelitas Descalços, *deuorat habitatores suos.*

DISCVRSO III.

QVE EN MARIA Señora nuestra huuo gracia de priuilegios para enriquecer a sus Carmelitas, y de la Bula Sabbatina, que fundamento tenga, y que autoridad.

LA tercera gracia, q̃ pone S. Buenauentura en esta Señora es gracia de priuilegios *in Maria est gratia priuilegiorũ*, y aunq̃ tiene muchos para enriquecer sus sieruos, con el q̃ autoriza la sagrada Religiõ del Carmen es singularissimo, q̃ corresponde a seruicios hechos a su Magestad por esta Religion.

Grandes, y muy singulares han sido los seruicios que esta Religion ha hecho a la Reyna del cielo. Por lo qual ha venido a merecer tãtos, y tan extraordinarios fauores, y mercedes como luego veremos, auiendose leuãtado con el hõrosissimo titulo de Ordẽ de la Virgen N. Señora, por tantos titulos q̃ seria nunca acabar de dezir.

Ya porq̃ esta Religion fue la primera que se fundò en honor de la Madre de Dios, teniendo presente mi gran Padre el santo Profeta Elias a esta Señora en figura de aquella nuuezita q̃ subia del mar del tamaño de la huella de vn hõbre con q̃ se fecundò la tierra, que fue expressa figura de la Virgen, como siẽtẽ los santos Padres, y Dotores, en especial San Agustin ser. 10. de Elia, S. Iuã Patriarcha, lib. de institutione primorum Monachorũ, San Epifaneo, lib. 2. contra hæreses, tom. 1. heresi. 51. S. Ambrosio, lib. 3. Regũ, cap. 19. Hugo Cardenal, ibidẽ Beuxamis, lib. 2. de cultu, & veneratione Sanctorum, cap. 2. el Maestro Fr. Geronymo

S. Aug. serm. 10. de Elia. S. Ioann. Patri. S. Epiph. S. Amb.

Gra-

Gracian sermone de origine Carmelitarum,&c.

Ya tambiē, porque el primer Templo que se fundò en honra desta gran Señora fue el que los Carmelitas edificaron en el Monte Carmelo, y fuerō los q̄ mas hōraron, y venerarō a esta grā Princessa, como cōsta de Iosepho Antiocheno en el lib, de la perfeta milicia de la primitiua Iglesia, y del Abad Trithemio en el libr. q̄ compuso de las alabanças de los Carmelitas. capit. 3. y del insigne Bautista Mantuano, in Apologia, pro Carmelitis, y de Carolo Tapia, in authentica ingresi capit. 17. y de otros muchos.

Ioseph. Antib. *Trith.* *Mantua.* *Carolus Tapia.*

Ya por ser tambiē los primeros, que introduxeron el mysterio de la pura, y limpia Concepcion, y por cuya tradicion se recibio en la Iglesia: *A quibus traditum tenemus*. Como lo dixo San Iuan Patriarcha de Ierusalen en el lib. arriba referido, y Ricardo Armacano Primado de Hibernia, en vn sermon predicado delante del Papa, y del Consistorio de los Cardenales en Auiñon de Francia, y nueuamente lo prueua, no cō menos erudicion, que autoridad el Padre Pedro de Ojeda de la Compañia de Iesus en vn libro intitulado informacion Ecclesiastica, por la limpia Concepcion: y el Maestro Fray Iuan Bautista de Lezana, en su Apologetico de la Concepcion de nuestra Señora.

Vbi sup. *Ricardus Armacan.* *P. Petr. Ojeda.* *Magister Lezana.*

Ya por auer defendido siempre el honor desta Señora, como en el Concilio Efesino, en el qual presidio mi Padre san Cyrilo Alexandrino, y condenò a Nestorio, que dezia que no se auia de llamar Madre de Dios afirmando constantemente, ser, y deuerse llamar (*Theotocos*) *hoc est, Mater Dei.* En el qual Concilio se determinò que de derecho se deuia a la Religion del Carmen el titulo de Religion de la Virgen, y lo confirmaron todos aquellos Santos Padres, como consta de las Coronicas Carmelitanas antiguas, y modernas.

Ya porque mi Padre San Gerardo Patriarcha Antiocheno, y primer Martyr de Venecia, hizo que se llamasse la Virgen (Señora) y de aqui se recibio esta tan loable, y santa costumbre en toda la vniuersal Iglesia, como lo dize Iuan Boni-

Bonifacius. Bonifacio Iesuyta, en el libro de la historia virginal de nuestra Señora, tratando de Ierardo, y el Padre Fray *Carthagena.to.4.* Iuan de Cartagena, tom. 4. homiliarum Catholicarum, homil.de mirandis Deiparę Virginis Mariæ.

Ya tābien porque mi Padre, y Dotor san Iuan Damaceno, fue el que sin duda mas alta, y afectuosamente escriuio las alabanças, y excelencias desta Señora.

Ya finalmente, porque se le ha dado la hermosura del Carmelo: *Datus est ei decor Carmeli*, q̃ son los hijos desta Religion tan estendida por todo el mūdo, Profetas, Patriarchas, Martyres innumerables, Dotores, Prelados, Obispos, Cōfessores, y Coros de bellissimas virgines, que trayendo su sacrosanto habito, que en la color de pardo, y blāco, q̃ son dos colores naturales, sin genero de mezcla alguna, de que fueron los vestidos de que vsò siempre la Virgē, como *Niceph. Calixt.* afirman Niceforo Calixto, lib. 1. cap. 2. y Rodrigo Dor *Rodri. Dorne.* nelas, in toto libro de vestimentis B. Mariæ, los quales assi en vida como en su propio habito imitarō a esta soberana Virgen, teniendo su Magestad por gloria el ser Madre de tan luzidos hijos.

Por estos assi como por otros muchos seruicios, merecio la Ordē el singular amor y patrocinio de la Virgen nuestra Señora, entre todas las Religiones de la Iglesia, y ser la primera que se leuātasse con titulo de hija desta Señora.

En cuya recompensa ha querido hazer a su Religiō, tā singulares fauores, que seria necessario vn gran volūmē para repetirlos, porque nos ha siempre fauorecido, honrado, amparado, librado de nuestros aduersarios, enriquecido con gracias, y priuilegios.

Pero en particular con el fauor, y gracias singularissimas de la Bula Sabatina, q̃ a mi ver es el priuilegio mayor que està concedido: sabida cosa es la merced q̃ hizo esta Señora a nuestro Padre S. Simon dandole de su mano la preciosa reliquia del santo escapulario, fue este Sāto glorioso deuotissimo de la Virgen nuestra Señora, en cuya alabança cōpuso muchas Antifonas, como son *Aue stella matutina*, y otras de que vsa la Iglesia, pero esta parece q̃ le cayò mas en gracia: que dize assi, *Flos Carmeli, vitis florigera, splēdor*

Cœli,

Cœli, virgo puerpera, ſed viri neſcia, ſingularis Mater mitis, ſed viri neſcia Carmelitis da priuilegia ſtella maris. Flor del Carmelo, reſplandor del cielo, arbol florido, Virgen ſingular, dad priuilegios a vueſtros Carmelitas Madre de piedad, eſtrella del mar.

Y fue aſsi, que para moſtrar al mundo el amor gran de que à ſu Religion tenia, rodeada toda de luz, y de Angeles, baxò del Cielo, y viſitando, y viſtiendo de ſu ſanto eſcapulario a ſu ſieruo S. Simon le dixo eſtas palabras: *Accipe dilecte mi hoc ſcapulare tui Ordinis, & meæ confraternitatis ſignum tibi, & cunctis Carmelitis priuilegium ſingulare: in quo moriens æternum, non patietur incendium ecce ſignum ſalutis, ſalus in periculis, fœdus pacis, & pacti ſempiterni.* Eſtas razones q̃ tãto han dado en que entẽder, ay muchos, y muy graues Autores que las aprueuan, pero baſte por todos el teſtimonio de la Congregacion de ſacris ritibus, que dize aſsi. *Non ſolum nomen clatu-ram, tantum munificentiſsima Virgo tribuit, & tutelam verum, & inſigne ſacri ſcapularis, quod Beato Simoni Angelico præbuit.*

Congregatio ſacrorũ rituũ.

Y en otra ocaſion ſe las declarò la Virgen nueſtra Señora al Pontifice Iuan XXII. en el verdadero ſentido, que parece podian tener, mandandole que concedieſſe a ſus Carmelitas los hijos de Elias que traxeſſen ſu ſacro eſcapulario, y obſeruaſſen ciertas ordenanças, ſegun la regla de ſu ſieruo ſan Alberto Patriarcha, y que el primer Sabado deſpues de ſu muerte ſaldrian de penas de Purgatorio, y les lleuaria a la gloria eſta reuelacion, y gracia concedida por la Virgen nueſtra Señora, y confirmada por el dicho Pontifice, que dize. *Hanc ſanctã indulgentiam accepto, robore confirmo in terris, ſicut propter merita glorioſæ Virginis Chriſtus conceſsit in Cœlis.* Eſtà aprouada, y confirmada por ocho Romanos Pontifices, en particulares bulas, y examinada por muchas Vniuerſidades.

Ioannis XXII.

Primeramente la Bula de Iuan XXII. q̃ comiẽça, *Ioannes Epiſcopus, ſeruus ſeruorum Dei vniuerſis, & ſingulis Chriſti fidelibus, vt prædictum ſacratiſsimo vticulmine, &c.* Tiene eſta Bula de antiguedad treziẽtos años, eſtà impreſſa en vn libro del Origen, y antiguedad, y gracias de la Orden dirigido al Iluſtriſsimo

mo Arçobispo de Napoles don Anibal de Capoa año de 1595. Y Paleonidoro dize, que en su tiempo estaua su original en el Monasterio Real de Londres de Inglaterra, y que su trasumpto está enel Monasterio de nuestra Señora del Carmen de Genoua.

Alexandro V. Confirma esta Bula Alexandro Quinto haziendo mencion de la reuelacion hecha al Papa Iuan XXII. en la que comiença: *Tenore cuiusdam priuilegij Ioannes vigesimi secundi praecessoris nostri*, su data en Roma 7. de Deziembre, apud sanctam Mariam maiorem el año primero de su Pontificado.

Clemens VII. Pero el Papa Clemente Septimo lo confirmò amplissimamente por dos vezes en la Bula que comiença, *Dilecte fili Nicolae audet Generalis Ordinis Beatae Mariae de Monte Carmelo*, y en la otra que comiença, *Ex Clementi sedis Apostolicae praemissione* datis Romae apud sanctum Petrum anno Incarnationis Dominicae pridiae idus Augusti Pontificatus nostri anno 7.

Gregor. XIII. Y assi mesmo Gregorio Decimo tercio la confirmò en la Bula, que comiença: *Vt laudes gloriosissimae Virginis.* Dize este mismo Pontifice en la dicha Bula, que antes auia confirmado el Papa Pio Quinto, su precessor inmediato por estas palabras: *Quam etiam idem Pius Quintus inmediatè precessor noster approbauit, & confirmauit.* Cuya Bula original està en nuestro Conuento de Milan, y la de Gregorio Decimotercio està en el Maremagnum Ordinis, y el Padre Manuel Rodriguez en el libro intitulado copilatio priuilegiorum ordinum, y en el tomo segundo de sus questiones regulares, question nouenta y seys articulo sexto. Lo mismo dize Gregorio Decimoquarto, y Sixto Quinto.

Pero en juyzio contradictorio, auiendose leuantado contra esta singular gracia ciertos emulos, que nunca faltan en las cosas grandes, auiendo visto, y considerado con grande atencion el negocio, lo determinò el Sãto Pontifice Paulo Quinto por estas palabras, *Videlicet Beatissimam Virginem Mariam animas fratrum, & confratrum suorum Carmelitarũ in charitate decedentium, obseruatis, obseruandis iuxta praedicti Ordinis statuta suis* *Paul. V.*

intercessionibus continuis, pijsque suffragijs, & meritis, ac speciali protectione post earum transitum præcipuè in die Sabbati, qui dies ab Ecclesia eidem Beatissimæ Virgini, dicatus est adiuturam, & liberaturam. Fue esta Bula examinada y aprouada por la Vniuersidad de Salamanca, cuyos pareceres, y decreto trae el Religiosissimo Padre Fray Thomas de Iesus, en el libro segundo de la antiguedad de la Orden, capitulo segundo.

Fray Thomas de Iesus.

Y lo que mas es que fue aprouada por la Audiencia de las causas de Roma, por el Iuez Apostolico, Referẽdario de su Santidad Alexãdro Riario Patriarcha de Alexandria: De que haze mencion Pedro Lucio en su compendio, y el muy Religioso Padre Fray Miguel de la Fuente en el suyo, que trae el trasumpto, y decreto de la causa.

Petrus Lucius Mich. de la Fuẽte.

Tiene esta gracia vna singularidad, que no la tiene ninguna de la Iglesia concedida a nadie, que si alguna la pudiera tener, era la de la Procincula, y esta no la tiene, porque como confiessan los mas interessados en esta parte, cuyo testimonio quiero traer sin valerme de los de mi casa, porque no se me diga: *Tu de te ipso testimonium perbibes testimonium tuum non est verum.* Que el Iubileo de la Procincula es comunicable a todas las Religiones, como lo confiessa el muy docto Padre Fray Manuel Rodriguez, en el tomo primero de sus questiones regulares, en la question cincuenta y ocho, por expressas palabras, como se podra ver alli, y el muy graue Padre Fray Iuan de Cartagena, dize que Clemente Septimo concedio que los Carmelitas le pudiessen ganar cada dia.

Carthagena to. 4. lib. 16. homil. 17.

Mas el de la Bula Sabatina, esto tiene de singular, y de grandioso para la Religion de nuestra Señora del Carmen, q̃ es singular gracia, esta sola para si sin poderse comunicar a los demas, como lo confiessa el sobredicho Autor Fray Iuan de Cartagena, tom. 4. de sus obras libro 16. homilia 17. *Singularissima certe gratia, quam nulla alia Religio potitur, gratia ista Bullæ Sabbatinæ propria est Carmelitarum, & non alijs communis, quamuis enim Seraphici Patris nostri Francisci habitum portantibus plenaria indulgentia concedatur, eius tamen reli-*

qui

qui mendicantium ordines participes reduntur eandēque Carmelitanæ familiæ concessit felicis recordationis Clemens Septimus. No se yo que se pueda dessear testimonio, ni mas graue, ni mas cierto.

O gracia singular, o cien mil vezes dichosos todos aquellos que hazen aprecio della, pues vemos q̃ en Roma el Pontifice Paulo V. quando confirmò este priuilegio, se echò el escapulario de nuestra Señora del Carmen, y a imitacion suya sele echaron todos los Cardenales, muy poco deuoto es quien pudiendo traer este Sãto escapulario no le trae.

DISCVRSO IIII.

QVE EN MARIA Señora nuestra puso el cielo gracia de priuilegios en orden a engrandecer su Real persona.

LA Tercera gracia, que san Buenauentura pone en esta Señora, es gracia de priuilegios, *in Maria est gratia priuilegiorum*, y no solo estuuo llena de gracia, de priuilegios para si, sino que tuuo singular gracia, para alcançar priuilegios para sus deuotos los Carmelitas.

In specu lo Virginis, cap. 6

Tratemos primero de los muchos priuilegios que el Cielo concedio a esta Señora, en orden a enriquecerla y engrandecer su persona Real: priuilegio fue en la Virgen, el ser concebida sin culpa original, entre todos los hijos de Adan.

Singular lugar es el q̃ nos ofrece san Ambrosio, para prouar esta verdad, quiere el santo, que el poner S. Mateo en el Euangelio donde va contando la Genealogia del Hijo, y de la Madre, a Fares, y a Zaran, diziendo: *Iudas autem genuit Phares, & Zaram de Thamar*, que estos dos hermanos, q̃ ambos lo fueron de vn parto, en ellos hiziesse el Espiritu Santo vna planta de la limpieza, y preseruacion de la Concepcion de Maria Señora nuestra. *Per geminorum mysteriũ gemina describitur vita, alterã secundum fidem, alteram secundum legem.* Quiere que Fares sea simbolo de la ley, y Zaran de la gracia, este al nacer sacò primero la mano, a la qual atò la partera vna cinta colorada, metiola dentro, y nacio primero Fares, buelue a dezir el santo: *Prior gratia, quam lex, & ideo tipus gratiæ manum, ante præmissit,*

S. Matt. cap. 1.

S. Amb. lib. 3. *in Luc. c.* 3.

missit, quia actus gratia antecessit, ley era q̃ todos los hijos de Adan fuessen cõcebidos en culpa, y luego entrasse la gracia, limpiãdoles en el Bautismo: pero Maria en el principio de su ser fue limpia; Zaran q̃ significa la gracia, sacò primero la mano, preseruandola de culpa, sin dar lugar a la ley q̃ para todos estaua establecida, esso es *prior gratia quam lex; & ideo tipus gratiæ manum ante præmisit, quia actus gratia antecessit.*

S. Andre. citatus à Abdia, Babilo. lib. 4. histor.

Prouemos esto cõ vnas palabras de S. Andres citado de Abdias Babilonico, q̃ dize assi: *Sicut primus Adã formatus est, ex terra antequã esset maledicta: ita secũdus Adã formatus est de terra virginea, nũquã maledicto subiecta*, fuera menoscabo del segundo Adan Christo Iesus, ser formado de tierra que no fuera vn cielo sin macula, pues el primer Adã fue formado de la tierra, antes que Dios la echasse la maldicion.

S. Igna.

Es grã cõgruẽcia de la purissima Cõcepciõ, el procurar Dios ocultar siẽpre al demonio el mysterio de la Encarnaciõ, cõ este fin, dize el martyr Ignacio, quiso Dios q̃ su Madre se desposase cõ el santo Ioseph, *vt partus dia bolo zelaretur*, para ocultarle el mysterio de la Encarnaciõ, pues si la Virgẽ no fuera cõcebida sin culpa, fuera im possible ocultarle el mysterio, para prouar esta verdad.

Chiste q̃ sucedio a vn caua llero Italiano.

Es de aduertir q̃ vn Cauallero tenia dos criados cõfidẽtes, ambos dormian en su antecamara, en vna cama, vna noche el vno quando le parecio q̃ dormia su amo, se leuãtò con sumo silencio, y passãdo por el mismo aposẽto de su Señor, yua, o a solicitarle vna hija, o abrirle vn escritorio, sintiolo el amo, y leuantose al punto; el criado q̃ sintio su Señor se auia leuãtado, boluiose a la cama muy aprisa, por no ser conocido, el dueño, no dio vozes por no deshõrarse, o deshõrar sus hijas, pareciole q̃ auia de ser dificultoso el conocer el delinquẽte, porq̃ estauã dos criados jũtos en vna cama, q̃ seria bueno q̃ hizieffe para conocer al desleal? puso la mano sobre el coraçõ de ambos, pareciẽdo le, q̃ el q̃ de los dos diesse saltos inquieto, aquel era el culpado, por aqui conocio el ladron, o desleal, tomò vnas tijeras, y para conocer le a la mañana, cortole vn poquito del cabello, q̃ le cahia sobre la frente, el moço

viendose perdido, y q̃ auia de ser conocido a la mañana de su señor, q̃ hizo para deslũbrarle al cõpañero q̃ dormia cõ el, cortole otro tãto cabello de la misma parte, sin que lo sintiesse, venida la mañana llamò el señor los criados, q̃ le diessẽ de vestir, cuydadosamẽte leuantò los ojos, para ver el culpado: y como les viesse ambos cortado el cabello, quedose perplexo, sin saberse determinar, y assi se escapò el moço del delito q̃ auia cometido, y el señor siẽpre viuio admirado de la sagacidad cõ q̃ se libro, y perplexo, qual de los dos fuesse el delinquente.

Bien sabia el demonio, q̃ todos en la Concepcion, auiã de contraer culpa, como la yuan cõtrayẽdo, escapose le Maria en su Cõcepciõ, tuuola por Hijo de Dios, entẽdio q̃ era el hijo profetizado, aunq̃ en trage de muger dissimulado, despues, quãdo vio q̃ Christo en su Concepciõ, tãpoco tuuo pecado, aqui fue dõde quedò perplexo, sin poder determinar qual de los dos fuesse el Hijo de Dios, luego si Maria fuera cõcebida en culpa, no tenia el demonio que dudar, ni que estar perplexo, como siẽpre lo anduuo adiuinãdo.

Dixo Tertuliano, en el Apologetico, vna cosa tan elegante, como suya: *idoneũ opinor testimonium diuinitatis, veritas diuinationis.* Saber lo que està por venir, con toda verdad es grã testimonio de diuinidad, esso solo lo puede hazer quiẽ es diuino, o a quiẽ ha dado potestad para ello: luego dize el mismo Tertuliano dos capitulos mas abajo, hablando de los demonios: *Æmulantur diuinitatem, dum furantur diuinationẽ.* Toda via pertinaces, para vsurpar algo de la diuinidad se hazẽ adiuinos como adiuinauan el mysterio de la Encarnacion: pero siẽpre perplexos: lo qual no estuuieran si la Reyna del cielo fuera cõcebida en culpa, luego su Concepciõ fue purissima, bien podemos dezir: *in Maria est gratia priuilegiorum*, y el mas singular es la pureza de su Concepcion.

Priuilegio fue en esta Señora, el no llorar en su Nacimiento, auiendo llorado Christo, y todos los hijos de Adan, como lo dexamos dicho en el sermon de su Natiuidad, en el quarto discurso, y assi dixo el Dotor Angelico santo Thomas. *Ratio nabiliter creditur, quæ illa quæ genuit vnigenitum à Patre plenum*

Tertul. in Apolo get, c. 20.

Tertul. ibid. 22.

Discurso IIII.

S. Thom. 3. p. q. 27.

nũ gratiæ, & veritatis præ omnibus alijs maiora priuilegia gratiæ acceperit.

S. Bon. in Spec. c. 6

Priuilegio singular fue nunca visto, el ser Virgen, y el ser Madre, y assi dixo san Buenauentura: *O quam magnum, & inauditum priuilegiũ, quod virgo in vtero concepit*, y San Bernardo ponderando aquellas palabras de san Lucas: *Maria optimam partem elegit, quæ non aufferetur ab ea quia bona est fecunditas coniugalis: melior castitas virginalis, optima Virginea fecunditas; seu fæcunda virginitas.* Bueno es entre los casados, siendo castos, ser fecundos, mejor es ser virgen, mucho mejor ser Virgẽ, y Madre, esto escogio Maria, luego *Optimam partẽ elegit*, y luego dize el Santo. *Hoc priuilegium non dabitur alteri.*

S. Berna. relat. a S. Bon. in spec. c. 6.

Iten mas, que tuuo priuilegio esta Señora de hazer puros y limpios todos quãtos miraua, dixo Sã Ambrosio: *Tanta erat eius gratia, vt non solum in se Virginitatem seruaret, sed etiã si quis in viseret integritatis insigne cõferret priuilegium.* A quantos miraua con sus ojos hazia puros y castos, no auia passió desordenada, q̃ a la vista de aquella gran Señora, no se agostasse cayendo muerta en su presencia, q̃ como el basilisco se dize del, que con la vista mata, assi Maria S. N. con su vista, degollaua todo pensamiento liuiano.

S. Amb. de insti. Virginũ.

Priuilegio fue en esta Señora, resucitar, y subir al cielo en cuerpo y alma, fuera muy grande inconueniente, que no estuuiera en el cielo en cuerpo y alma, aunque pudieramos arguyr, y dezirle a nuestro Dios, Señor no fuera mayor piedad, que tuuieramos acà baxo el cuerpo de vuestra santissima Madre, para consuelo de toda la Iglesia, como tenemos el de San Pedro, y San Pablo, y resucitarà esta Señora el dia del juyzio, quando los demas? No cõuenia, porque todo esse tiempo estuuiera Dios sin Madre.

Prueuolo, dize San Mateo: *Accesserũt ad Iesum Sadducæi, qui dicunt, non esse resurrectionem.* Llegaronse al Saluador del mundo vnos Saduceos, negando la resurrecion de la carne: pero sepamos, como dize San Mateo, que les prouò este articulo: *De resurrectione autem mortuorum non legistis, quod dictum est a Deo dicente vobis, ego sum Deus Abrahã, & Deus Isac, & Deus Iacob? Nõ est Deus mortuorum, sed viuorum,* alfin

S. Mat. cap. 22.

Ibidem.

les concluyò como ſabiduria del Eterno Padre, veni acà les dixo, ſi en el Exodo eſtà dicho, que eternamente Dios ha de ſer Dios de Abrahan, eſte muerto no es Abrahan, ſino cadauer, y Dios *non eſt Deus mortuorum, ſed viuorum*, Dios eternamente ha de ſer Dios de viuos, pues ſi no huuiera reſurrecion, no ſe podia comprouar que lo era, luego Abrahan ha de reſucitar, luego ha de auer reſurrecion.

Exod. 3.

Aora ſe verà con eſta dotrina, como conuino que reſucitaſſe luego Maria Señora nueſtra, y ſubieſſe a los Cielos, porque en razon de Madre dieſſe relacion cõ el Hijo, ſino reſucitara haſta la reſurrecion, podiamos dezir, que todo eſſe tiempo no tenia Dios Madre, porq̃ eſta Señora en el ſepulchro no era Madre de Dios, ſino vn cadauer, luego juſto es, que ſe la cõceda priuilegio de que reſucite luego, y ſuba en cuerpo, y alma al Cielo, luego myſterioſamente dixo San Buenauentura, *in Maria eſt gratia priuilegiorũ*.

DISCVRSO V. *QVE EN LA VIRGEN nueſtra Señora huuo gracia de labios.*

LA quarta gracia que ſan Buenauentura pone en la Virgẽ nueſtra Señora, es gracia de labios, *in Maria eſt gratia labiorũ*, muy ordinario es en los pecadores, el perderſe por los labios, como lo dixo el Sabio, *ſtultus antẽceditur labijs*, muere a manos de ſus labios, porque le falta en ellos gracia, y para que veamos quan gran deſdicha es no tener gracia de labios, oyamos algunas verſiones deſte lugar todas harto myſterioſas.

Vbi ſupr. *Pro. c.* 10

La letra Original dize, *ſtultus labijs clauditabit*, cojearà cõ ſus labios, Teodocióbuelue, *ſtultus labijs fermẽtabitur*, el Chaldeo, *ſtultus labijs capietur*, con cada verſion breuemente veremos el peligro q̃ en los labios ſe encierra.

Orig. lit. *Theod.*

Vamos a la letra Original q̃ dize, *ſtultus labijs claudicabit*, por no tener gracia de labios, el necio ſeran ſus razones cojas, ſu verdad coja, ya ſe inclinarà cõ ſus razones, a fauorecer eſto, ya aquello, y eſtos tales ſon los necios mas pernicioſos del mũdo, para otros, y para ſi, pues ellos miſmos aun para ſi, no ſe entiendẽ, ſon cojos de labios, ya quieren cumplir cõ ſus razones cõ Dios, y otras vezes con el demonio, o cõ aque-

aquello q̃ le lleua a su cōde-
Libr. 3. Reg. cap. 18. nacion: esso pues es, *stultus labijs claudicabit*, que fue lo q̃ dixo Elias a los Profetas de Bal, *vsquequo claudicatis in duas partes*, *si Dominus est Deus sequimini illum, si autem Bal sequimini eum*, en este sentido dixo Ciceron, *claudicantem amicitiam*, amistad que anda de pie quebrado.

En este punto acabo de entender vn apellido que San Efren Syro da a la Reyna del cielo, bien dificultoso de entender, llamola este
S. Ephr. oratio in laud. Basily. Santo: *præsepe sacrorum dogmatum*, pesebre de proposiciones sagradas, bueluo a dezir, que es el dicho muy dificultoso, pero ya facil de entender, con el lugar que vamos declarando de los Prouerbios, *stultus labijs claudicabit*, el necio no tiene gracia de labios, cogea cō ellos como si dixera, todo quāto haze en seruicio de Dios, y quanto promete, son razones de pie quebrado, aora se entendera el lugar de san Efren, en que la llama a Maria Señora nuestra pesebre de proposiciones sagradas, *præsepe sacrorum dogmatum*, como si dixera, como la Virgen no tiene gracia de labios, y ay tantos necios, q̃ cogeā con ellos, haze catedra de vn pesebre para enseñarles, ellos son vnos brutos, y como tales siempre estan atados al pesebre de sus ignorācias: pero la Virgen nuestra Señora es tan humilde, y tā sabia, que de su mismo pesebre de los pecadores, haze catedra para enseñarles el camino del cielo, esso es ser Maria Señora nuestra, *præsepe sacrorum dogmatum*.

Vamos aora a la versiō de Theodocion, *stultus labijs fermentabitur*, sus labios le siruē de lebadura para su cōdenacion, esta palabra, *fermentum*, o fermentar en las diuinas letras, vnas vezes se toma en buena parte, verbi gracia, *simile est Regnum Cœlorum fermento*, otras vezes S. Mat. 13.
en mala parte dixo Christo: S. Mat. 16.
Cauete à fermento Pharisæorum, quod est hypocrisis, y san Pablo: *Modicum fermenti totam massam corrumpit*. Pues 1. Chorint. c. 6.
con esto entenderemos, quā mysteriosa es la version de Theodocion, *stultus labijs fermentabitur*, aqui se toma en mala parte, de q̃ modo? Yo lo dire, como la lebadura, q̃ echan en la masa, si se descuydan, y se passa tiempo, viene a vinagrar toda la masa, y a corrōperla, assi el necio, por no tener gracia de labios, en descuydandose con

ellos, le siruen de lebadura, que le auinagran, y corrompẽ en costumbres, y vicios, *stultus labijs fermentatur.*

Y sino digamos, q̃ assi como fermentar, es yr la lebadura poniendo la massa en pũto, hasta q̃ la meten en el horno, assi los labios al necio le van saçonando para vna desdichada cõdenaciõ, y no paran hasta que dã con el, en el horno del infierno, *stultus labijs fermentatur.* En confirmacion de lo dicho, dõde Dauid dize: *Quoniã inflamatum est cor meum,* aqui habla en persona de los pecadores, tomando en mala parte estas palabras, tengo el coraçon inflamado con el fuego de la sensualidad, dize la letra Original: *Quoniam fermentatum est cor meũ,* auinagrose mi coraçon. Ps. 73.

La tercera versiõ, porque concluyamos es la Chaldayca, que dize, *stultus labijs capietur,* el necio por no tener gracia de labios, ellos le seruiran de red, o laço, para que el demonio le cace.

Essa es la causa porque el demonio, auiendole quitado a Iob la hazienda, los hijos, y la salud, llenandole todo su cuerpo de lepra, mañosamente le dexò los labios sanos, sin perjudicarselos, como lo dixo el mismo Iob, *Et derelictæ sunt tãtũ modo labia mea circa dentes meos.* La Biblia Regia, la Complutense, Pagnino, Vatablo, Tygurina, bueluen de la Original: *Euasi cum pellè dentium meorum.* En todo mi cuerpo no me quedò cosa sana, sino mis labios, que fin tuuo el demonio en esto? No otro si no que Iob se enredara en sus labios, y le siruiran de red, para que se condenara con ellos, como lo dixo vn Dotor graue, en la exposiciõ deste lugar: *Diabolus in eo reseruat, vt blasphemiam prolatam ore cognoscat:* Pero como Dios le dio a Iob gracia de labios, por donde el demonio intentò caçarle, por alli se degollò, solo el necio es el que se pierde por los labios, *stultus labijs capietur.* Iob. c. 19. Biblia Reg. Sanctes Pagni. Complutensi Batab. Tygur. Philip vide Pueda, Iob, 19.

Pero entre todas las criaturas, en Maria Reyna, y Señora nuestra, es en quien se hallò con soberania, gracia de labios, *in Maria est gratia labiorum,* si de Iudic dize la Escritura: *Non est mulier talis super terram in aspectu, in pulchritudine, & in sensu verborum,* tuuo Iudic, gracia de labios, quanto mejor la hemos de confessar, en la que fue Madre de Dios. Iudith. 11.

La primera vez, que esta gran

gran Señorr descubrio que tenia gracia de labios, fue en aquellas palabras que dixo al Angel, *Ecce Ancilla Domini, fiat mihi secundum verbum tuum.* Con las quales palabras hizo tres cosas, que Dios con su infinito poder no las pudo hazer mejores. La primera, a si misma se hizo Madre de Dios. La segunda vistio de carne al Verbo. La tercera hizo que vna alma qual fue la de su Hijo, estuuiesse a vista de la vision Beatifica. Y notò Chrysostomo, que fue mas poderoso este *fiat* de Maria, que el q̃ salio de la boca de Dios en la fabrica del mundo, porque auiendole formado con vn *fiat*, llegando a dar ser al hombre dixerõ *faciamus*, no le fiaron de vn *fiat*, y siendo cosa tan ardua la formacion de la humanidad de Christo nuestro Señor, se fiò de vn *fiat* de su Madre, donde descubrio quan altamente esta Señora tuuo gracia de labios.

Luc.c.1.

Gen.c.1.

Cinco cosas atribuyẽ los Theologos a Dios, q̃ no puede entrar ala parte dellas, alguna para criatura. La primera es la creacion, solo Dios puede criar. La segunda la conseruacion. La tercera la saluacion. La quarta escudriñar el coraçon, y la vltima hazer milagros: y no obstante esto se dispensa cõ Maria Señora nuestra, pues fue mas poderoso el *fiat* de su boca, que el *fiat* de la boca de Dios, de aqui quedarà entendido aquel dicho tan dificultoso de San Ambrosio: *Incõprehensibilis, incõprehensibiliter operatur in Maria.*

S. Amb. de laud. Virg.c.4.

La segunda vez que mostrò esta gracia de labios, fue quando saludando a su prima santa Isabel, con las palabras de su salutaciõ, limpio de la culpa original a San Iuan, que estaua enlas entrañas de Isabel, de modo que tiene Maria tal gracia de labios, que las palabras con q̃ saludò a su prima, entrando por el oydo, llegò la virtud de ellas, al alma de Iuan, y le limpiaron de la culpa original, tomolas Dios por instrumento, para santificar al que auia de ser su Precursor. Por lo qual Alcuino hablando cõ esta Señora en este caso, dize: *Tu bellatrix egregia primo eum, qui primus Euam supplantauit expugnare viriliter egressa est*, hizo guerra al pecado original, con su salutacion, en que mostrò tener gran gracia de labios.

Luc.c.1.

Alcuin. serm. de Natiuit. Virgin.

Vltimamente, esta gracia de labios, la muestra

en ſu poderoſa intercesſiõ, pues apenas ha meneado los labios delante de Dios para pedir, quando ſe lo conceda todo quanto quiere, aſsi dixo San Aguſtin: *Te ſolam, o Maria pro ſancta Eccleſia ſolicitam præomnibus ſcimus, quæ impetras inducias tranſgreſſoribus, vt renuntient ſuis erroribus.* Como tiene gracia de labios pueſta delãte del Tribunal de Dios, alcança treguas, paraque todo pecador haga penitencia.

S. Augu.

Y ſan Buenauentura dize: *Fratres ſciamus indubitanter, & per hoc gratias agamus inceſſanter, quia ſicut Maria apud Deum omnibus ſanctis eſt potentior: ita pro nobis apud Deum omnibus ſanctis eſt ſolicitior:* aſsi como es la poderoſa, es la mas ſolicita en pedir para todos, y poderoſiſsima en alcançar, y aſsi dixo ſan Cyrilo: *Salue ſancta Deipara per quam diabolus de Cœlo cecidit, & prolapſum plaſma in Cœlum recipitur.* Da la mano a todo pecador caydo, y con la gracia que tiene de labios, facilmente le reconcilia con Dios.

S. Bon. in ſpec. 6.

S. Cyril. Alex. in Concilio Ephesi.

Aora quedara entendido vn lugar muy dificultoſo de entender de Santiago Apoſtol, en ſu Leturgia venerada de la ſexta Synodo, Canone 32. *Dignum eſt, vt te vere beatam dicamus, & omnibus modis irreprehenſam, honorabiliorem quam Cherubim,* eſtas vltimas palabras ſon las dificultoſas, *honorabiliorem quã Cherubim*, ſoys Virgen mas digna de reuerẽcia, que el mas ſupremo Cherubin, porque no dixo Serafin, o porque no dixo trono, o dominacion entre todos los coros de los Angeles, ſolo la compara al Cherubin, diziendo, que es mas digna de alabança, que no el?

S. Didacus in Leturgia.

El caſo es, que entre todos los Choros de los Angeles, quien tiene mayor gracia de labios, ſon los Cherubines, con vn lugar de S. Bernardo, declararemos el dicho de Santiago en q̃ llama a la Virgẽ, *honorabiliorẽ quã Cherubim,* vamos al dicho: *Illa tamẽ Cœli agmina, quæ Cherubim nuncupatur, arbitror nihil habere, quod ab ipſis, aut per ipſos accipiant, cũ de ipſo fonte ad plenũ haurire liceat.* Sõ tã venerables los Cherubines, q̃ les es licito llegar a la fuẽte de las miſericordias, y tomar todo quanto quieren: y ſepamos de q̃ modo toman eſſos teſoros? El miſmo ſan to lo dize en otra parte: *Cherubim ex ipſo ſapientiæ fonte ore altiſsimi haurientes,* ſe ponen

S. Bern. ſerm. 19. in Canti.

Bern. lib. 5. de conſideratio. ad Eugẽ. cap. 4.

nen boca con boca cō Dios, y como tienen gracia de labios, de la boca del altissimo sacan quanto quieren, y esso que sacan que lo hazen? Luego lo dize Bernardo: *Et refluentes fluenta scientiæ vniuersis ciuibus suis*. Enriquecen las inferiores Gerarchias.

Pues ya con esto se entendera el dicho de Santiago, en que llama a Maria Señora nuestra, *honorabiliorē, quā Cherubim*, como si dixera mayor gracia de labios tiene esta Señora con mayor confiança llega a los tesoros de Dios, que les Cherubines; ella sola saca mas que todos ellos, para enriquecer a sus deuotos, è illuminar toda la Iglesia, soys Maria *honorabilem, quam Cherubim*. Mas poderosa, que el Cherubin en vuestras peticiones, lo que os suplicamos es piadosissima Reyna en todo tiempo rogueys por vuestros Carmelitas, todos son vuestros, vuestra Magestad les dio el titulo de hijos, y el habito traydo del cielo: no resta Señora, sino que les deys mucha luz, mucho espiritu, mucho feruor, mucha gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis præstare dignetur Dominus noster Magister Cœlestis, &c.*



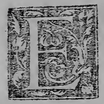
SER-



SERMON DE LAS VITORIAS DE LA MADRE DE Dios Señora nueſtra, en que entra la Batalla Naual del mar de Lepanto, a donde fue vencida la armada del Turco por los Chriſtianos, mediante la deuocion del Santo Roſario

Liber generationis Ieſu Chriſti, Matth. 1.

Mira el Euangelio para eſta Feſtiuidad, en el ſermon de ſan Ioachin, q̃ va en eſte tomo, o en el Sermon de la Concepcion de la Madre de Dios en el diſcurſo primero.



EN el libro del Ecleſiaſtico hallaremos que la Reyna del cielo ſe vfana mucho de la merced tã ſingular q̃ Dios la ha hecho de ſer ſemejãte a la palma: *Sicut palma exaltata ſum in cades.* Y aſsi en otro lugar la da el parabien el Eſpiritu Santo deſta ſingular vẽtura, diziendo: *ſtatura tua aſsimilata eſt palmæ.* Ruperto Abad, y hugo de Santo Victore, lib. 1. cap. 22. declarã eſte lugar de la Reyna del cielo, y uſto

Eccleſ. cap. 24.

Cantic. capit. 7.

Ruper. Abbad

Hugo. de

S ãcto Victor. lib. 1. c. 22. Iustus Orgeli. in expos. huius loci.

Iusto Orgelitano dixo en su exposicion: *Palma cõparatur, quia accedit ad premiũ.* Ya se sabe q̃ la palma es simbolo de vitorias, y que siẽpre se acomoda por algũ triumpho, cõparar a Maria Señora nuestra a la palma, que es simbolo de vitorias, es dezirnos que esta Señora toda es triunfos, y assi la rodea el cielo toda de palmas, vna de las vitorias mayores que su Mageftad ha alcãçado en fauor de la Iglesia es la vitoria Naual del mar de Lepanto, a donde atropellò, y deshizo el orgullo del ambicioso Selin Emperador, y Señor de la casa Otomana. No podemos hablar de tan grã vitoria sin el fauor de la gracia, pidamosla al Autor della, poniendo por intercessora a la Virgen Maria, obligandola cõ la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO I.

QVE EN LAS DIVINAS letras tenemos Profecia, como la Virgen del Rosario auia de pisar la cabeça al Turco, y vencer su armada.

TOdas las cosas graues, y singulares, q̃ cõpeten mucho al aumẽto de la Iglesia, y a sus mysterios hã tenido sus profecias q̃ muy desde lexos pronosticã los venturosos, o aduersos sucessos, pues como la vitoria de la Naual del mar de Lepanto aya sido vno de los mas felices sucessos q̃ han sucedido en fauor del Christianissimo, bien se dexa entender q̃ auia de tener su profecia.

Pareceme a mi q̃ es muy ajustada aquella visiõ q̃ vio S. Iuan en su Apocalipsi, *mulier amicta Sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarũ duodecim.* San Agustin, y San Bernardo en muchos lugares declarã esta visiõ de la Reyna del cielo, y piẽso q̃ vno de los sẽtidos mas ajustados es entenderle de la vitoria q̃ esta Sãta alcãçò en la Naual del Turco.

Apocalip. c. 12. S. Aug. S. Bernã.

Lo primero assiẽto, q̃ esta vitoria se atribuye a la Virgẽ del Rosario, y se tiene por mas q̃ cierto, q̃ por esta deuociõ se alcãçò. Lo primero, porq̃ Pio V. de feliz recordacion, como fuesse Religioso antes de ser Põtifice de la sagrada familia del grã Patriarcha S. Domingo, para alcãçar esta vitoria empeçò a disponer los animos de los fieles Christianos, cõ la deuocion del Rosario.

Iten que se alcançò esta vitoria el primer Domin-

go

go de Otubre a la hora que en toda la Christiandad andaua la procesion del Rosario; y asi Gregorio XIII. en su Bulla que empieça, *monet Apostolus*, manda que el primer Domingo de Otubre se haga fiesta a nuestra Señora del Rosario, donde quiera que estè fundada esta cofradia, en memoria y recuerdo de la vitoria q̃ se alcançò en la Naual del gran Turco en el mar de Lepãto.

Grego. XIII.

Boluamos pues a la Profecia: *Mulier amicta sole, & Luna sub pedibus eius, & in capite eius corona stellarum duodecim*. Reparemos mucho en aquella palabra, *Luna sub pedibus eius*, tenia vna media luna debajo de sus pies, quien ignora, q̃ las armas, y blasones del Turco q̃ le estan representando es vna media luna, pues dezir que a la Reyna del cielo la vio San Iuan que tenia debajo de sus pies esta media luna, profecia fue desta vitoria, y vn dezirnos que la Virgen soberana con sus diuinas plantas auia de pisar la cabeça al Turco, y hollar sus banderas y estandartes todos llenos de medias lunas, deshaziendo su armada.

En confirmacion desta verdad, todos quantos escriuen este sucesso, dizẽ que la armada del Turco, quando llegaua a enuestir con la nuestra, venia en forma de media luna, y que fuesse la Virgen del Rosario quien la desbaratò, dizenlo las estrellas de que san Iuan dize que la vio coronada, *& in capite eius corona stellarum duodecim.*

Porque afirma el Obispo Crotonense, tomo tercero suæ Epitomæ auerse visto muchas vezes la Virgen nuestra Señora, cojer otras tãtas rosas blãcas, como dize Aue Marias el q̃ reza el Rosario, y hazer de todas ellas vna corona, y coronarse cõ ella, estas son las estrellas, de q̃ san Iuan la vio coronada, y la Luna que pisaua, la soberuia, y arrogancia del Turco, y su armada.

Episcop. Croton. tom. 3. suæ Epitoma.

Asi entiendo yo aquellas palabras del Psal 73. *Tu confregisti capita draconis in aquis.* Vos Virgen del Rosario, quebrãtastes las cabeças del dragõ Selin en las aguas del mar de Lepanto, quando vencistes su armada, y es mucho de notar, que no dize *caput draconis*, sino *capita draconis*, las cabeças del dragõ, porque trahia el grã Turco en esta armada todas las cabeças de sus imperios, Reyes,

Ps. 73.

Reyes, Virreyes, Gouernadores, Baxaes, insignes Capitanes, y casi todos muriero en la Naual, murio Ali Baxà el generalissimo, Partan Baxà, Iater Baxà, Azam Baxà, hijo de Barbarroja el q fue Rey de Argel, Dardagambal Baxà, Caratbey, hijo de Ochali, Gidor, Gouernador de la Isla de Xio, Malamut Edibey, Gouernador de la Isla de Metelino, Mustafa Celebi Pagador General, Perbigaza, Gouernador de Napoles de Romania, dos hijos de Cara Mustafa, vn hijo de Syroco, Caracosa Alcayde de la Belona cossario, Soliman, y Cafet grandes Capitanes, y Mahumet Bey Gouernador de Negropōte, sobrino de Barbarroja, y otros inumerables, que no es possible contarlos por ser tantos todos cabeças del Turco, y todos vencidos por Maria Señora nuestra, y anegados en el mar de Lepanto, luego bien la podemos dezir: *Tu confregisti capita draconis in aquis.*

En confirmacion de lo dicho vencida la Naual, lleuaron el estandarte Real del Turco a la santidad de Pio V. que ya por reuelacion estaua gozoso de la vitoria, humillaron el estandarte a sus pies, y dixeronle, vuestra Sātidad pise cō sus plātas este estandarte del Turco, y sus medias lunas, hizolo assi el Pontifice, y al tiēpo q le pisaua dixo: *Super aspidem & basiliscum ambulabis, & conculcabis leonem, & draconem.* A quatro cosas comparò al Turco, al aspid, al basilisco, al leon, y al dragon. Ps. 90.

Lo primero, al aspid de quien dizen los naturales q mata sin ruydo causando a quien pica vn letargo, o sueño dulce, como se vio en el sucesso de Cleopatra, que por el despecho de su Marco Antonio se puso vnos apides al pecho, y se quedò muerta sin ruydo embuelta en vn dulce sueño, comparar el santo Pōtifice Pio V. al Turco al aspid, es porque sin ruydo a los miserables Griegos los quita los hijos, niños en tierna edad, para semilla de genizaros, y a su tiempo los haze renegar, y perder la vida de la gracia.

Lo segundo a que le comparò fue al basilisco que mata con la vista: assi este basilisco infernal, llegando a la vista de Rodas la ganò perdiendo muchos la vida, llegando a vista de Malta estuuo apique de ganarla, y con su vista perdieron muchos

chos la vida, ni mas ni menos; llegando a vista de la gran ciudad de Famagusta, en el Reyno de Chipre, quien podra dezir los que a qui murieron.

Comparale al leon, que duerme con los ojos abiertos, assi duerme el Turco, pues ordinariamente le estan haziendo centinela doze mil Genizaros de su guardia.

Vltimamente le comparò al dragõ, y fue el que vio San Iuan en su Apocalipsi, que arrojaua de su boca vn rio de agua, para negar a aquella mistica muger, que fue necessario que el cielo la diesse alas para librarse del, *& misit serpens ex ore suo post mulierem aquam tanquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine.* Este dragõ es el Turco, las aguas significã los muchos pueblos, y varias nacionesq̃ recogio en su armada, y q̃ las aguas significã los pueblos, S. Iuã lo dixo, *Aquæ multæ populi multi.*

Apoc. cap. 12.

Pues boluiendo al lugar de Dauid, demos mil parabienes a la Madre de Dios del Rosario diziendo, *Tu cõfregisti capita draconis in aquis*, y si a Iudic quando cortò la cabeça al barbaro Holofernes, aplaudiendola el sumo Sacerdote, la dixo, *Tu gloria Hierusalem, tu lætitia Israel, tu honorificentia populi nostri quia fecisti viriliter, ideo eris benedicta in æternum.* Mucho mejor podemos dezir a la Reyna Soberana estas mismas palabras, pues no fue de tanta importancia aquella vitoria, como la nuestra, vos Reyna del cielo soys gloria de la Iglesia, alegria vniuersal del pueblo Christiano, pues venciendo al Turco, le aueys sacado del riesgo tan grãde en que estaua, todas las criaturas se hagan lenguas, para cantaros tan grande triumpho, y vitoria.

S. Iuan.

Iudith. cap. 5.

DISCVRSO segundo.

QVE LOS DEVOTOS, Y cofrades de nuestra Señora no pelearon menos valerosamente con sus Rosarios en la mano, acompañando a esta Señora en la procession: que los Principes, y soldados Christianos en la Naual.

AL tiempo que el Señor don Iuan de Austria mandò tocar los clarines, a arremeter al enemigo, a dõde en vn prouiso se vieron jun-

juntas dos armadas,las mas poderosas,y ricas,que sustẽtò el mar, y juntamente la mas furiosa, y sangrienta guerra, que vio el mundo, despues que Dios le sacò de los abysmos de la nada.

En este mismo tiempo, y en esta misma hora se tocauan en muchas partes de la Christiandad las chirimias, para salir en procession la Madre de Dios del Rosario, acompañada de sus fieles Cofrades,que cõ sus oraciones,y Rosarios en las manos no hizieron menos guerra al Turco, que los soldados en la Naual.

Alcui. ser. de Natiui. Virgin. Maria. O como se cumple aqui lo que dixo Alcuino desta Señora: *Tu velatrix egregia primo eum, qui primus Euam supplantauit viriliter agressa est*. O soberana Reyna del cielo, que al mayor enemigo,que la Iglesia tenia, que era el Turco en cuya armada venia por caudillo el demonio, la religion falsa, que se guardaua en esta enemiga armada era el Alcoran de Mahoma, con otras perfidas religiones, que juntò Selin contra la Iglesia, desseoso de apurarla a todos acomete Maria celestial, y a todos vence, y rinde, aqui se cumplio lo que la Iglesia canta de esta gran Señora: *Tu vniuersas hereses in teremisti.*

Pero respõdamos al titulo del discurso, ꝙ los deuotos, y cofrades de nuestra Señora no pelearon menos valerosamente con sus Rosarios en la mano, acompañãdo a esta Señora en la processiõ,que los Principes, y soldados Christianos en la Naual. Seguian las damas la huella de la Esposa, y dauanla vozes: *Reuertere sulamitis, reuertere vt in tuamur te*. Cantic. capit. 6. Pensaron,que auiã de ver alguna dama vestida a lo de licioso, y melifluo, boluio la Esposa el rostro, y dixolas *quid videbitis in sulamite, nisi coros castrorũ?* que pẽsays que aueys de ver en la Esposa de Iesu Christo,no vereys otra cosa sino coros, y exercitos con que haze guerra al infierno, esta Esposa es la Iglesia, y en la vitoria Naual se verificò biẽ su respuesta, que en la Iglesia ay coros,y exercitos cõ que se pelea,valerosamẽte los exercitos se vieron en la armada del Señor don Iuan de Austria: los coros en la procession del santo Rosario,pues a dos coros los fieles Christianos cõ sus Rosarios en las

manos

manos yuan acompañando a la Reyna del cielo, que los yua capitaneando, y assi digo que no pelearon estos menos que aquellos.

Dixo vn Dotor moderno que la Luna, en su mouimiẽto lleua trasi coros de estrellas resplandecientes, siendo ella la Capitana de aquellos vistosos exercitos, *stellarum cadente Sole, orientium coros ducit*. Son los deuotos del Rosario estrellas hermosas que lleuan por su Capitana, y caudillo a la Luna de Maria, y siguiendola a coros, arrojando de sus bocas Aue Marias a los enemigos de Christo, como otras tantas bõbardas, o pelotas de gruessos tiros, rindẽ, y postran la fuerça de Selin.

Fernandez in Gen. c. 1. sect. 6.

Por ventura fue profecia de lo que voy diziendo, aquellas palabras del libro de los Iuezes, *stellæ manentes in ordine, & in cursu suo pugnauerunt contra Sisaram*, notad que dize *in ordine*, aludiendo a la procession del Rosario, donde se camina con tanto concierto.

Iudic. cap. 5.

Y para que se vea, que no es menos poderosa la oracion de los fieles para vẽcer enemigos, que las armas de los grandes Capitanes, atiẽdase a lo que dize la Escritura 4. lib. de los Reyes cap. 6. vino vn poderoso exercito de enemigos, sobre el Pueblo de Dios, y pareciẽdole que erã pocos los soldados para poder resistirlos quiso juntar su oracion con sus armas, por assegurar la vitoria, y assi dize el Texto sagrado. *Orauit Eliseus, & dixit percute, iam gentem hanc, & percussit eos dominus cæcitate*. Como si dixera el Profeta: ea Señor Dios Eterno, aqui no bastan las armas cõtra tantos enemigos, yo junto con ellas mi humilde oracion, en ella pido por merced a vuestra Magestad que cegueys a esta gente.

Libr. 4. Regum capit. 6.

Y sepamos, como le sucedio al Profeta, salio con la vitoria? Digalo San Ambrosio, en el sermon primero que haze de Eliseo, *vbi sunt qui dicant plusquam preces Sãtorum hominum arma posse? ecce vna oratio Elisei totũ exercitum vulnerauit. Quæ caterba regum, quæ turba militũ talem victoriam perpetrarũt, ita vt hostes prosterneret, vt de illis nullus occumberet? Hæc est vera, hæc incruenta victoria, vbi sic aduersarius vincitur, vt de vincentibus nullus lædatur*. Dize Ambrosio, donde estã los que dizen, que son mas poderosas armas las que de

S. Amb. libr. 1. de Eliseo.

aze-

azero, ê yerro se forjan en las fraguas, de que vsa la milicia del mundo: que las armas de la oracion? Pues vimos lo contrario en la oracion de Eliseo, con ella vence, y derriba vna muchedumbre de enemigos, lo que no pudieran hazer inumerables espadas, y destas algunos se escapan: pero de la oracion casi ninguno.

Tambien parece que fue profecia de la vitoria Naual, alcançada, y obtenida por la Madre de Dios del Rosario, aquellas palabras del Eclesiastico capitul. 24. *Quasi palma exaltata sum in Cades, & quasi plantatio rosæ in Iericho*. Iuntò el Espiritu Santo la palma con el plantel de rosa, para enseñarnos que la palma que en la Naual se alcançò, fue en virtud de la deuocion del Rosario. Porque si queremos buscar la ethymologia de Rosario viene de rosa, *vel rosal*; porque assi como en este se hallan tres cosas, hojas, espinas, y rosas: assi los mysterios del Rosario todos se diuiden en el numero de tres, los gozosos se entienden en las hojas verdes, que nos dan esperanças de toda felicidad, los dolorosos son significados en las espinas, y los gloriosos en las rosas, pues dezirnos el Eclesiastico, hablando de Maria Señora nuestra: *Quasi palma exaltata sum in Cades, & quasi plantatio rosæ in Iericho*. Iuntar la vitoria de la palma con el Rosario, es dezirnos que en virtud de esta deuocion auia de ser vencido Selin Soliman Emperador de Constantinopla, y su armada auia de ser deshecha.

Eccles.

En confirmacion de lo dicho nos dize la Escritura, Exod. 17. que por orden del Cielo, se mancomunaron los dos Caudillos del Pueblo de Dios, Moysen, y Iosue, para acometer a los exercitos del enemigo, concertaronse que Moysen pelearia orando, y Iosue peleando, quando Moysen leuantaua las manos al Cielo, y las tenia estables perseuerando en la oracion, vencia Iosue, y quando las dexaua caer; porque se le cansauan, cobraua alientos el enemigo, y se acobardaua Iosue: oyamos a san Chrysostomo: *Hostis dum oras primitur: dum cessas erigitur: Quare orationis instantia, hostis sa...de uitia deuelletur, non resumet Moysi.* Exo. 17. D. Chrysost. hom. de orat.

vires dum parcimus:non erigatur, dum aliquando cessamus.

Luego bien he dicho yo, que los Cofrades de la Virgen nuestra Señora, acompañandola en su procession con los Rosarios en las manos, no pelearon menos valerosamente contra el Turco, que los grandes Capitanes, y expertos soldados que peleauan en la armada.

Y para mayor verdad de todo lo dicho que la defensa de la Iglesia consiste mas en la oracion, que no en las armas, la Septima Synodo hablando de los lugares sagrados, donde nacio el Hijo de Dios, y donde fue sepultado,dize estas palabras: *Vt sedem adoramus cubile ipsius sanctissimum monumentũ, vt domum præsape, & Bethlẽ, & sancta eius cætera tabernacula.* De todo este lugar no quiero que repares en mas de aquella palabra, *tabernacula*, que al pesebre, y portal, y casa donde viuio la Reyna del Cielo, Caluario a donde murio su Hijo, sepulchro a donde fue sepultado llama *tabernacula*, que es lo mismo que tiendas de campaña,y de milicia,enseñandonos en esto que el valernos de los mysterios soberanos, y acudir a la santa oracion son las verdaderas armas, y pertrechos para defendernos de nuestros enemigos.

Septima Synodo.

Sirua de assombro, y de pasmo para escarmiento de muchos (con que cierro mi discurso) lo que dize San Iuan, capitulo treze del miserable Iudas: *Et post bucellam tunc introiuit in eum Sathanas.* Porque a este desdichado le acometio el demonio mas en esta ocasion que en otra, quando parece que auia de estar mas seguro corrio mas riesgo,y los enemigos infernales que tan a la mira andauan de su mal proceder, nunca se determinaron a embestirle, hasta que comulgò: *Et post bucellam, tunc introiuit in eum Sathanas.* En comulgando luego se apoderò del, da la razon Eusebio, diziendo, que despues de auer comulgado no quiso aguardar a la oracion que Christo nuestro Señor hizo llena de soberanos mysterios, ni al hymno que se cantò a coros en el Colegio Apostolico aquella noche, pues como huyò de la oracion acometieronle los infernales enemigos, las palabras del Dotor son estas

S. Ioann. cap. 13.

Eusebi.

relatus a Diuo Damascen. lib.2. Parallellorũ cap. 15. tas: *Illi enim exitium, hunc ortum traxit, quod in oratione nõ perstiterit. Nam cũ panem primus omnium accepisset, pedem extulit, ac statim Sathana in se ingresso in proditionem properauit.*

Saquese de todo lo dicho el hazer grande aprecio de la oracion, y que entendamos son las verdaderas armas para vencer el enemigo, creyendo piadosamente que cõtra la armada del Turco, se peleò mas con los Rosarios q̃ con las espadas.

DISCVRSO Tercero.

QVE CON ESTA fiesta que se celebra cada año de la Batalla Naual en reuerencia de la Madre de Dios del Rosario, nos pidẽ que seamos agradecidos, y que los que lo saben ser a Dios, no se deuen contar en el numero de los hombres, sino en el numero de los Angeles.

ESTablecer esta fiesta el Põtifice Gregorio XIII. persuadiendonos a que con singular espiritu, y deuoció la celebremos todos los años, es lo mismo que amonestarnos, seamos agradecidos a Dios, si queremos alcançar nueuas vitorias de nuestros enemigos, y de su Magestad singulares mercedes, o ingratitud, y oluido de los hijos de Adan, cõ que facilidad oluidan todo esto.

Es cierto que esta virtud del agradecimiento, assi para con Dios, como para los hombres, totalmente se ha perdido en muchos, no se halla ya casi en todos, sino ingratitud: por lo qual el que es agradecido, no le pongã en el numero de los hombres, sino cuentenle entre las Ierarchias de los Angeles.

Cuenta san Lucas, que vinieron diez leprosos a Christo a recebir salud, su Magestad los embio a que se manifestassen al Sumo Sacerdote como mãdaua la ley: pero como la misericordia de ste Señor no admite largas dilaciones en el camino los dio salud, de todos diez no boluio mas de vno a darle gracias, y esse era estrãgero Samaritano, assi lo dixo el Saluador del mũdo formãdo queja de la ingratitud, *nõ est inuen-* S. Luc. 17.

inuentus qui redderet, & daret gloriam Deo, nisi hic alienigena? De modo que los q̃ eran naturales de la Patria, y teniã mayores obligaciones, estos se mostrarõ ingratos, y el Samaritano forastero, el solo fue el agradecido.

S. Ansel. in Luc. c. 17. Pondera el caso San Anselmo, diziendo: *Quia nõ inuenitur, qui post acceptam veniam recordetur diuinæ pietatis, & ei gratias deuoto corde respondens perseueret in bonis actibus, nisi qui non sit ex filijs terrenæ Babylonis, sed ex filijs Ierusalem cœlestis.* Dize el Santo aquel estrangero Samaritano agradecido significa el justo, que lo sabe ser, que viuiendo como forastero en este valle de lagrymas, es ciudadano de la celestial Ierusalen, los nueue leprosos ingratos son simbolo de los habitadores de la Babylonia deste mundo, luego bien he dicho yo, que al agradecido no ay para que ponerle entre los hõbres deste siglo, sino teniendole por forastero le miremos como a hombre celestial, digno de ser colocado entre los coros de los Angeles.

Estadme atentos que quiero hazer ostentacion de la mayor lisonja que jamas vio el mundo, y juntamente de la mayor ingratitud, para que acabeys de conocer quien es el mundo. Cuẽta el libro del Genesis, que quando murio Iacob en Egypto, que le llorò todo el Reyno setenta dias sin cessar de verter lagrymas: *Fleuitque enim Egiptus septuaginta diebus.* *Genes. c. 50.* Brauo llorar a vn hombre estangero, que no tenia parentesco con ningu- *Factiõ de lalisonja.* no dellos, ni auian recebido de su mano algun particular beneficio.

Que mas dize la Escritura, que quando Ioseph le lleuò a enterrar: *Ierunt cum eo omnes senes domus Pharaonis, cunctique maiores natu terræ Egypti,* no quedò grande, ni señor de titulo que no le acompañasse.

Que mas, *audit quoque in comitatu currus, & equites, & facta est turba non modica.* De suerte que con ser la jornada de muchas leguas, pues era de la otra parte del Iordã lexos de Egypto le acõpañarõ, y le llorarõ todo lo mas ilustre del Reyno, y de la Corte, aqui la lisonja se vistio de luto, porque Ioseph que era la segunda persona de Pharaon, y el que mandaua a todo Egypto la vistiera de fiesta, de suerte

te, que en esta ocasion no llo raua la piedad, sino la lisonja, y la pretension que todos tenian con Ioseph Virrey de Egypto, desseando alcançar del alguna particular merced.

Ya q̃ aueys visto la lisonja, quiero que veays la ingratitud dize la Escritura en el mismo capit. que andando el tiempo murio tambiẽ Ioseph, *mortuus est, & repositus in loculo in Ægypto*. No se haze mencion de lagrymas, ni se dize que alguno sintio su muerte, antes q̃ le sepultarõ, *in loculo*, q̃ es vocablo diminutiuo, no es sepulchro sumptuoso, sino sepultura ordinaria allà en vn rincon. *Vbi sup.*

Aqui vereys lo que es el mundo a este que auian de llorar por auer sido Redentor de Egypto, no le lloran, auiendo tantos obligados en la Corte, y en el Reyno a quien auia dado oficios, y varas, vno tan solo no se mostrò agradecido, el caso es que dexò de mandar, y de viuir, y como ya del no esperauan nada hizo la ingratitud su oficio, que es oluidarlo todo, esto es lo que sabẽ hazer los ciudadanos de la Babylonia deste mundo, y assi si por ventura halla- redes algũ agradecido, no le conteys entre los hombres, sino colocalde entre los Angeles.

En el Genesis hallaremos que Lia a quien Dios dio diez, o onze hijos con ser de tan grande estima en aquellos tiempos, del primero que pario no dio gracias a Dios, ni tampoco del segundo, ni tercero, pario el quarto que fue Iudas, y dize la Escritura: *Quarto concepit, & peperit filium, & ait modo confitebor Domino; & ob hoc vocauit eum Iudam, cessauitque parere*, al quarto hijo se mostrò agradecida a la Magestad de su Dios, y assi puso al hijo por nombre Iudas, que es lo mismo que confession, o accion de gracias. *Genes. c. 29.*

Pero en lo que deuemos reparar mucho, es que diga la Escritura: *Cessauitque parere*. Pues como, quando el Cielo la auia de fecundar por su agradecimiento, pues reconocio el beneficio recebido del quarto hijo, entonces se dize della que dexò de parir: *Cessauitque parere*.

Danos el pensamiento Philon Iudio tan agudo, que vn Angel no lo pudo pensar con mayor sutileza, dize q̃ dexò de parir hijos terrenos

como los que auia parido hasta entonces, que por ser hijos de ingratitud todos salieron auiessos, vn Ruben q̃ fue el primero que vino a ser incestuoso con las mugeres de su padre, vn Simeon, y Leui, que fueron los que se siguieron, de quien dixo Iacob a la hora de la muerte: *Simeon, & Leui vassa iniquitatis bellantia in consiliũ eorum, non veniat anima mea.* De modo que Lia, *cessauit parere*, dexò de parir, dize Filon hijos terrenos, como estos, y porq̃ se mostrò agradecida la dio Dios el quarto hijo, que fue Iudas, de cuyo tribu quiso tomar carne el Hijo de Dios, y porque no nos oluidemos de las palabras de Filon. *Ergo Iudas intellectus benedicens Deum, & gratiarum actionis hymnos indesinenter meditans ipse re vera Sanctus, & laudabilis fructus erat, non è terrenis enatus arboribus, sed è natura bona rationali: quam obrem natura, quæ eum peperit, dicitur destitisse parere, quando non habebat, quo se verteret, iam ad perfectionis progressa terminum: Nam inter omnia recte facta, nullus partus est præstantior, quam hymnus in Deum.*

Genes. c. 49.

Phil. lib. de plãtatione Noe.

Concluyo este discurso; cõ que seamos agradecidos a Dios, diziendo recurso a su Magestad con las mercedes recebidas, dixo san Bernardo: *Locum in nobis faciamus gratiæ, vt maiora adhuc accipere mereamur.* Demos lugar a la gracia de Dios en nuestras almas, y seruirà de reclamo para llamar nueuos auxilios.

S. Bern. sermo. de septẽ misericordijs.

Y Tertuliano en el libro de penitencia cap. 7. *Gratus in Dominum extiteris, si quod tibi Dominus offert, non recusaueris.* No te pido mas que te dexes hazer rico estimando, y reconociendo el beneficio.

Tert. lib. de penit. c. 7.

Y pues fue tan superior el de la vitoria Naual, y tan en fauor de todos, todos demos a su Magestad gracias, para obligarle a q̃ nos ayude a alcançar nueuas vitorias.

DISCVRSO V.

DE LA VITORIA QVE la Reyna de los Angeles alcançò con la hermosura de su rostro de la sensualidad de todos aquellos a quien miraua.

HAblando el Espiritu Santo con su Esposa la Iglesia la dixo: *Collum tuum, sicut turris Dauid, quæ ædificata est cum propugnaculis, mile cly-*

Can. c. 4.

Rup. Ab clypei pendent ex ea. Este cuebas, in Cã tic.ca.4. llo de la Iglesia, dize Ruperto Abad, que es la Virgen nuestra Señora el mysterio que se encierra en estar pendientes desta Señora tantos paueses y escudos, es en demonstracion de sus vitorias, y triunfos: de la misma manera que en contorno de vn templo suntuoso cuelgã banderas, y paueses, que estan pregonando la vitoria quese alcançò del enemigo: asi la Reyna celestial es vn tẽplo sumptuoso de Dios, y el deziruos, que *mile clypei pendent ex ea*, es aduertirnos que este templo mistico està adornado con vanderas, y escudos, insignias lustrosas de sus vitorias.

Can.c.6. Y en el cap.6. para confirmar lo dicho se dize desta Señora, que es *terribilis, vt castrorum aci es ordinata*, declarando estas palabras Ruperto Abad, dixo: *Contra malignos spiritus in procinctu est secundum castrorum similitudinem.* Rup. Ab bas, in Cã tic.ca.6. Es esta gran Señora, como vn esquadron muy fuerte de soldados para estar siẽpre haziendo guerra a nuestros enemigos, alcançando gloriosas vitorias todas en nuestro fauor.

No es la menor de todas la que alcançò con la hermosura de su rostro dela flaqueza humana de todos aquellos a quien miraua, pues es cierto, que con mirarles les restituya al estado de vna perpetua, y perseuerante castidad.

Quanta fuesse la hermosura del rostro de la Reyna soberana, digalo Agustino Sermon de Incarnatione Christi: *Tu cunctas fœminas vincis pulchritudine carnis, & omnes Angelicos spiritus excelentia sanctitatis.* S. Agust. De modo que si se juntara en vna muger la hermosura de todas quãtas Dios ha criado hermosas, y bellas, esta fuera fea en comparacion desta gran Señora.

Y asi dificultan los Santos, si la Reyna de los Angeles pudiera acrecẽtar alguna hermosura a su hermosura cõ arte, cõ adorno, como las demas mugeres la procurã acrecẽtar, y resueluẽse q̃ no, porq̃ fue tã extremadamẽte hermosa, que quando vsara de galas, diamantes perlas, y se vistiera de telas ricas, procurando adornar su rostro, no acrecẽtara alguna hermosura, porque el cielo la dio toda quãta fue imaginable, deste parecer es el Idiota, en el lib. que haze de contemplatione Mariæ. c. 2. *Adest tibi omnis gratia naturaliũ donorũ.* Idiota.

Y Henrico Asia, citado del Cartusiano en el lib.2.q̃ haze de las alabanças de esta Señora dize assi: *In exteriore eius effigie gratia diuina copiose, efficaciterque lucebat*, hizola el Cielo de rostro tã hermoso, que no pudo subir a mas hermosura.

Henricus Asia.

Y Gerson en el Sermon que haze de Conceptione Virginis Mariæ, dize estas palabras: *Plantemus in hac domina omnem corporalem pulchritudinem.*

Gerson.

Vamos respondiendo al titulo deste discurso que esta celestial hermosura de Maria de su diuino rostro alcãçaua inumerables vitorias de todos quantos flacos mirauan en materia de ser sensuales, porque con mirarlos de tal suerte les dexaua cõpuestos en vna perpetua castidad, como si fueran Angeles.

Y lo mismo que hemos dicho de su dulcissimo nõbre de Maria, en el Sermõ q̃ dexamos escrito del nombre desta Señora, discurso primero, que obraua marauillas, no obrandolas, *ex institutione Ecclesiastica*, como el pan bendito, o el agua bendita, sino *ex opere operato*, esso mismo digo de su hermosura q̃ puso en ella el cielo tal virtud, que a todos quãtos miraua, *ex opere operato*, obraua en ellos castidad, y pureza, no obstante q̃ fuessen liuianos.

Sea el primero que prueue esta verdad, Alensis 3.p. quæst. 49. Santo Thomas in 3.distin.3. quæst.1.artic. 2.quæst.1.ad 4. Bonauentura in 3. distinct.3. 1.p.

Alens. S. Thom. S, Bonau.

El glorioso Padre S.Ambrosio, libro de institutione Virginis, cap. 7. es desta opinion. San Bernardino Senense afirma esta verdad in sermone 2.feriẹ post Dominicam palmarum. Simõ Casiano, lib.2.in Euangelia, capit. 22. dize estas palabras: *Nec propter excelentẽ eius pulchritudinem inmunde poterat conspici.*

S. Amb. S.Ber.Senen.Simõ Casianus.

El modo con que esta hermosura tan rara de Maria Señora nuestra obraua tan singular castidad nos lo dize Gerson, en el Sermon que haze de Natiuitate Virginis Mariæ, en la consideracion tercera, y san Buenauẽtura dize assi: *Extinguebat libidinem diuinus ille aspectus, quasi frigidus quidam ex oculis ros virgineus expiraret, vel efflueret a mente sua castissima.* Que quando miraua la salia por los ojos vn rocio virginal, vna mareafresquissi

Gersõn.

ma

ma, en quien el Cielo auia puesto tal virtud, que entrãdo sutilmente por los ojos de todos aquellos a quien miraua, yua enfriando los atreuimientos de la carne, y castificando alma, y cuerpo: de suerte que sacaua a los hombres del predicamento de tales, y les hazia viuir como Angeles.

Y no es menor el encarecimiento del sapientissimo Gerson, sermone de Conceptione Virginis Mariæ, q̃ dize assi: *Monebat aspicientes ad omnẽ castitatem, & luxuriosas extinguebat, mortificabatq; cogitationes.*

Gerson.

Aora quedara entendido, porque esta Señora se compara a la myrrha. *Quasi myrrha electa dedi suauitatem odoris*, porque assi como la myrrha preserua de corrupciõ, y mata los gusanos, del mismo modo vna sola vista de la Madre de Dios en aquellos a quien miraua bastaua para preseruarles de toda corrupcion de sensualidad, y para apagar los gusanos, quiero dezir los incentiuos de carne.

Eccles. cap. 24.

Y san Bernardino Senense a donde le dexamos citado, dize q̃ esto hazia la Reyna del Cielo, *per impressionẽ*, que entraua aquella vista celestial por los ojos de quantos miraua, y se imprimia allà dentro en cuerpo, y alma, enfrenandolo todo con tal extremo, que no dexaua bullir pensamiento alguno liuiano, o deshonesto.

Vbi supr.

Y aun san Ambrosio dize mas, lib. 2. de virginibus: *Naturam suam, quia impudicos licet castis oculis prospexit amissit.* Trocaua la naturaleza con solo mirar, y trocaua las condiciones, y de liuianos los boluia estables, de deshonestos castos, de crueles pios, de soberuios humildes, de oluidados deuotos, estas son las vitorias que esta Señora alcançaua con su vista, y con su rara hermosura, justo es que adorne su templo con ricos trofeos, digasse de su Magestad. *Mille clypei pendent ex ea.* Son muchas las banderas, los paueses, que estan pendientes en su casa Real, en señal de las perpetuas vitorias, que està siempre alcançando en fauor de los hombres.

S. Amb.

(?)



DIS-

DISCVRSO VI.

DE LAS VITORIAS que la Reyna de los Angeles alcança del mismo Dios en fauor de los pecadores.

AQuella lucha de Iacob, que nos cuenta la sagrada Escritura en el capitulo treynta y dos del Genesis, a quien no admira, que auiendo Iacob andado toda la noche, como de vencida, cojeando empeçò a salir la Aurora tan en su fauor, que con ser el Verbo diuino (en opinion de todos) el Angel con quien luchaua se dio a partido con Iacob, y pidio treguas: y para q̃ se soltasse, no dio otra causa ya de su rendimiento, sino q̃ venia la Aurora: *Dixitq; ad eũ dimitte me iam enim ascendit Aurora.* *Genes. c. 32.*

Sepamos que mysterio es este, quãdo es de noche vence Dios en figura de Angel, y quando viene la Aurora viene tan en fauor de Iacob que se da Dios por vencido, Thomas Anglico, y el sapiẽtissimo Oleastro, dizen que en esta lucha estan figuradas las batallas que passan entre Dios, y los pecadores, las vitorias que la Reyna del Cielo alcança de su Hijo en fauor de la naturaleza humana, y de todos los hijos de Adã, principalmẽte los culpados, esta Aurora es Maria, assi la llama el lib. de los Cãtares: *Quæ est ista, quæ progreditur quasi Aurora consurgẽs*, quando Dios lucha cõ el pecador, y le trae a mal traer, viene Maria en su fauor, no solo le libra, sino que se da Dios por rendido, *dimitte me quia Aurora est.* *Thomas Angli. in Gen. Oleastr. in Pente. in Gen. 32.* *Cant. 6.*

Y para que salga mas la misericordia, y el socorro desta grã Señora, põderemos primero quan desdichado es el estado de la culpa, quan solo y desamparado queda el pecador por auer ofendido a Dios, destituydo de todas las criaturas, por aqui se vẽdra a estimar en mas el socorro desta gran Señora, quãdo el hijo prodigo se vino a la casa de su padre, dixo: *Pater peccaui in cœlum, & coram te*, porque dixo, *in Cœlum*, no bastaua dezir que auia pecado contra Dios. *Luc. 15.*

Entra san Tito Obispo de los Botros, declarando este lugar, y dize q̃ todos los Coros de los Angeles en viendo que vn pecador ofende à Dios, todos se arman cõtra el, tomando por ofensa propia la que a su Dios, y Rey se

se haze, y assi este hijo perdido quãdo se vino a la casa de su padre, cõsiderò todos los espiritus Angelicos, puestos en arma contra el, amenaçãdole de muerte, por auer ofendido a su Rey, y Señor, y assi dixo: *Peccaui in cœlũ, id est contra Angelos*, las palabras del Santo: *Hau secus firmamenti faciem metuit, atque accusatoris cuiuspiam voces.*

S. Titus in Luc. 15.

La misma razon corre de los Santos, tambien se ponen en arma contra el pecador, viẽdole ofender a su Señor, viene el Esposo a celebrar desposorios con las cinco virgines prudentes, reprueua a las necias, cierralas la puerta, no se halla en el Euangelista, que las cinco santas rogassen por ellas, o intercediessen, aduertencia fue de San Chrysostomo, sobre el Psal. 48. que dize assi: *Nota erant virgines virginibus, sed nihil eas iuuit, ea familiaritas*, porque se secarõ las prudentes con las necias, la respuesta es facil, porq̃ eran enemigas de Dios, y en pecãdo contra su Mageſtad se peca contra sus Angeles, y contra sus Santos, y todos se muestrã como ofendidos de la ofensa de su Rey.

S. Matt. 25.

S. Chrys. in Ps. 48.

Lo mismo sucede de las criaturas de acà baxo, el Rey de Senacherib fue blasfemo contra Dios, grande enemigo suyo, y quando el estaua mas seguro en el Templo en Niniue adorando vn idolo de su deuociõ, sin pensar dos hijos suyos metierõ mano a las espadas, y quitaron la vida al padre, *& factum est cum adoraret in temploNesroch Deũ suum, Adramelech, & Sarasar filij eius percuserũt eum gladio.* De modo que al enemigo de Dios por dispẽsacion celestial, hasta los hijos se le bueluen enemigos, y boluiendose contra el le quitan la vida.

Esay. c. 37.

Sepamos aora, en semejãte trãce, en tan gran desamparo, que sagrado le queda al pecador adonde retraerse, y ampararse? Responde San Pedro Damiano, que el amparo, è intercession de la Reyna del Cielo, *Sciò benignissima Domina, quia amas nos amore tuo inuencibili.* Bien se Señora piadosa que a mi, y a los demas nos amays con amor inuencible, esta es la diferencia que ay entre el amor de Maria, y nuestro amor, que el amor del hombre es vencible dexasse vencer, la ausencia le vence, y le trueca en oluido, los zelos le vencẽ, y le truecan en ira, los agrauios le vencen y le

S. Petr. Damian. sermo. de Natiuit. V. M.

true-

truecan en vengança, pero el amor de Maria Madre de Dios es inuencible. *Amas nos amore tuo inuencibili.* Porque aunque vn pecador se oluide, y haga ausencia dela deuocion de esta Señora: essa ausencia no vẽce su amor, para q̃ se oluide de interceder por el, ni aunque le causen zelos, dexãdo a su Hijo por la criatura, no por esso dexa de buscar al pecador, haziendole bien, porque su amor es inuencible, que nada le vence, y assi la llamò Sergio Gerosolymitano, *renouatrix Eua,* Señora tan poderosa, que las sentencias rigurosas, que se dan cõtra los hijos de Adan, y Eua, su Magestad las reuoca, venciẽdo al mismo Dios, y assi dixo Hugo Victorino: *Pudeat hominem tibi resistere, o Maria, cum te videat, etiam in Deum triunfare.* Triũfo presupone contienda, haze Dios del q̃ resiste, y que Maria Señora nuestra le vence para darla resabios de omnipotẽcia y diuinidad, buelue a dezir este Dotor: *Nescio an forte maius sit, te Deum dicere, aut Deũ superasse.* Como si dixera, o soberana Señora, no se qual es mayor portento en ti, o dezir que eres Dios, o que vences a Dios.

Hugus Victor. libelo de charitate

Y san Bernardino Senense, dixo: *Maria plus potest de Deo, quam Deus potest de se ipso.* Puede mas de Dios, que Dios puede de si mismo, y es el caso que muchas vezes Dios para perdonar quiere ser rogado, y como su Magestad no se ruega, tal vez executa la sentencia: pero si interuiene la intercession de Maria Señora nuestra alcança vitoria de su justicia, da libertad al preso, solicitando le nueuos auxilios, y gracias, y assi viene a poder mas de Dios, que Dios puede de si mismo, estas y otras muchas vitorias son las q̃ esta gran Señora alcança de la diuina Magestad, harto ingrato es quien se aparta de su seruicio, reuerenciandola como a Reyna, y Señora, haziendo vn proposito firmissimo de no ofender a su Hijo celestial.

S. Bern. Senen.

DISCVRSO VII.

DE LAS VITORIAS que alcança la Reyna del cielo de los demonios, y culpas mediãte la penitencia que inspira hagan los pecadores.

Lo primero q̃ quiero q̃ se aduierta en este discurso

ſo es, que por hazer penitencia, alcançamos titulo de Redentores, mayor que Chriſto nueſtro Señor por auernos redimido en la Cruz.

Prueuaſe eſte penſamiento, Dios es hazienda mia: *Dominus pars hæreditatis meæ*. La qual ſe perdio, no porque ella ſe quiſo perder, ſino por culpa de ſu dueño, y yo ſoy hazienda de Dios: la qual ſe perdio, no por culpa de ſu dueño, ſino porque ella ſe quiſo perder: *Perditio autẽ tua ex te.* Y ganonos Dios redimiendonos en la Cruz, recuperandonos en ella la vida de la gracia, que auiamos perdido por la culpa. Pſal. 15.

Y para que mejor ſe entienda eſte penſamiento, preſupongo que Dios tiene dos vidas, vna natural, y por eſſencia, y eſta como nadie ſe la dio, nadie ſe la puede quitar, porque en orden a eſta vida, no depende de nadie: *Quis enim prior dedit ei, & retribuitur.* Otra vida tiene, mediante la qual habita en el juſto por gracia, y eſta tiene por contrario al pecado, pues en orden a eſta vida, que nos haze hijos de Dios, y herederos deſu gloria, que fue lo que perdimos por el pecado, nos redimio Chriſto nueſtro Señor en la Cruz, de modo que mediante eſta vida viue Chriſto en el alma del juſto, como dezia S. Pablo: *Viuo ego iam non ego viuit in me Chriſtus.* Y es verdad dezir, quando el juſto cae de la gracia de Dios, y comete vn pecado mortal, ya no viue Dios, donde antes viuia, no porque Dios muera en ſi, ſino en el juſto por gracia a la manera que dezimos, que el juſto eſtà muerto a las coſas del mundo: no porque en ſi no tenga vida, ſino porque el ſe trata de tal ſuerte, que parece que eſtà muerto. S. Paul.

Pues ſegun eſto, qual es mas, o que Dios redima la vida vueſtra, o que vos redimays la vida de Dios? Mas es redimir la vida de Dios, pues el pecador ſubiendoſe al patibulo de la penitencia, buelue a hazer que viua Dios donde antes no viuia, y aſsi redime la vida de Dios: y ſi Chriſto nueſtro Señor alcançò titulo de Redentor vueſtro, por auer redimido vueſtra vida, vos alcançays titulo de Redentor, por auer redimido la vida de Dios.

En

En virtud de la penitencia que inspira, hagan los pecadores, alcança gloriosos triunfos de sus culpas, y de sus ignorancias: esso suena aquel lugar de los Cantares, *quæ est ista quæ progreditur, quasi Aurora consurgens*. Porque assi como la Aurora triunfa de las tinieblas, porque las dexa vencidas con su luz: assi Maria triunfa de las ignorancias de los pecadores, porque iluminandolos las vence, que por esso San Epifaneo dixo, que Maria Señora nuestra es lo mismo que, *illuminatrix*, la que ilumina, y triunfa de los errores.

Cant. 6.

Triunfa tambien de las heregias, como le canta la Iglesia: *Vniuersas hæreses interimisti*.

Triunfò del demonio en su pura, y limpia Concepcion, como lo dixo Alcuino, serm. de Natiuitate Virginis Mariæ: *Tu vellatrix egregia, primo eum qui primus Euã suplantauit expugnare viriliter agressa est*.

Alcui. de Nati. Virgi.

Triunfò deste enemigo en la muerte: pues quando a todos procura molestar en ella sin perdonar al Hijo de Dios, pues aquellas palabras de S. Lucas, que el demonio dexò a Christo en la tercera tentacion: *Vsque ad tempus*. Leyò el gran Padre, y Angelico Dotor Santo Thomas: *Vsque ad tempus crucis*. En la muerte de Christo se prometio el demonio sacar grandes triunfos de sus tentaciones: y assi es opinion de Origines, que se puso sobre los braços de la Cruz, y alli se estuuo sentado, hasta que espirò, pero a la Virgen nuestra Señora, no se atreuio llegar en la muerte, como le venciò en su Concepcion: y assi dixo Alberto Magno: *Supermissus est beata Virgo præ amore, & sine dolore mortua fuit*.

Vltimamente vence al mismo Dios, y de su Magestad alcança gloriosas vitorias, como lo dixo Hugo Victorino, libello de caritate: *Pudeat hominem tibi resistere, ò Maria, cum te videat, etiam in Deum triumphare*, y luego dize: *O Maria purissima, nescio an forte maius sit, te Deum dicere, aut Deum superare*.

Y para solenizar todas estas vitorias, y triunfos, dixo San Antonino, 4. part. titul. 15. capitul. 24. §. 3. *Fit in honore Beatæ Mariæ processio per correspondentiam ad diem in Ramis palmarum, qui tunc*

por-

portatur insignũ vitoriæ Christi. La procesſion de los Ramos es lleuar triunfando a Christo nueſtro Señor de ſus enemigos: aſsi las proceſsiones que ſe hazen a la Madre de Dios, es ſolenizar todos ſus triunfos, y lleuarla en andas, como triunfadora de los enemigos de la Fè, de las mas principales es la del Roſario donde ſe celebra el triunfo que alcançò de los enemigos de la Igleſia, ſi ſomos muy deuotos de eſta Señora nos ayudara a alcançar vitorias de los nueſtros, aquí gracia que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*





EN



EN LA FIESTA DEL

GLORIOSISSIMO PAtriarcha San Ioachin, Padre de la Reyna del Cielo, y abuelo del Hijo de Dios.

Liber generationis Iesu Christi, Filij David, Filij Abraham, San Matth. 1.



HAZEMOS fiesta este dia al gloriosissimo Patriarcha San Ioachin, tan gran santo; que vno de los apellidos que mas ajustado le viene es, llamarle la grandeza de Dios. No aueys notado q̃ entra el libro de Sophonias diziendo: *Verbum Domini, quod factum est ad Sophoniam filium Chusi, filij Godoliæ.* Hijo de Cusi, y nieto de Godolias, Remigio Altisiodorens., dize declarando estas palabras, que *Chusi*, quiere dezir humildad, y Godolias alteza de Dios: *Chusi qui interpretatur humilitas, habebat auum Godoliam, qui dicitur magnitudo Dei.*

Sopho. c. 1.

Remig. Altisi. in Sopho. c. 1.

De modo que Sophonias, porque fue hijo de la humildad, tuuo por abuelo ala grã deza de Dios: del mismo modo Christo nuestro Señor escogio por Madre la criatura mas humilde de quantas su Magestad crio: fue fuerça q̃ su abuelo se intitulasse grandeza de Dios, no es justo q̃ nos atreuamos a hablar de su puesto tan leuantado en santidad, menos que con el

fauor

fauor de la gracia, Pidamosla al Autor della, y pues a la Virgen nuestra Señora la cabe tanta parte desta fiesta, supliquemos la que nos la alcance, obligandola con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

DISCVRSO primero.

QVE ENAMORADO el Verbo diuino de la pobreza de San Ioachin traçò su prouidencia de escojerle por abuelo suyo.

Liber generationis Iesu Christi Filij David, Filij Abraham, Matth. 1.

QViero entrar dificultando en la exposicion deste Euangelio, porque siendo vna misma sangre Abrahan, y Loth, pues fueron tio, y sobrino ambos santos, y virtuosos, ambos amigos de Dios, porque hechò mano de Abrahan para dar principio a esta genealogia de San Matheo, haziendole cabeça de su linaje en quanto hõbre, y no se acordò de Loth, y como echò mano del tio pudiera echar mano del sobrino?

La Respuesta desta duda se colige del capitul. 13. del Genesis, a donde nos dize la Escritura, que al diuidir las tierras Abrahan, y su sobrino: *Elegit sibi Loth regionem, circa Iordanem:* Es mucho de notar aquella palabra, *sibi*, que escogio para si, lo mismo dize Santes pagnino, y los Setenta con la Version Caldaicha, *elegit sibi*, que el dezir todas estas Biblias vna misma cosa, sin variar se descubre el afecto que tuuo Loth a los bienes temporales, pues los escogio para si y no para Dios. *Genes. cap. 13.* *SanctesPag. Septua. inter pr. versio Chald.*

Y Confirmase esta verdad con que bastando vn Moysen para sacar tantas familias de Egipto, no bastauan dos Angeles para sacar a Loth de Sodoma, pues le hizieron fuerça, da la razon Ruperto Abad: *Demorabatur ab amore rerũ tẽporalium.* *Exodi, c.* *Genes. cap. 19.* *Ruper. Abbas.*

Vamos aora a su tio Abrahan, y veamos los bienes temporales, para quien los escogio: cierto es que para Dios, y para sus pobres, pues le llama san Chrysostomo: *Venator pauperum, quia qui præteribant venabatur pro sua quiete ducens ministrare viatoribus.* Pues dize

Dios: escojo a Abrahan por pobre para abuelo mio, y para que de principio a la Genealogia de san Mateo, y doy de mano a Lot por demasiado afectuoso a los bienes temporales.

El glorioso Patriarcha San Ioachin, fue nieto de Abrahan, descendiente de su casa por linea recta, heredole la virtud de la pobreza, que fue con la que aficionò al Verbo diuino para escojerle por padre de la Reyna del cielo, y abuelo suyo, y fue con tanta perfecion pobre de espiritu, que dize San Geronymo del en el tratado que haze de ortu Virginis, que està en el tom. 4. de sus obras, que hazia San Ioachin de su hazienda tres partes, con la primera seruia al Templo para sus gastos, la segunda repartia entre peregrinos, y pobres. *tertiam autem suæ familiæ, vsibus, & sibi reseruabat.*

S. Hier. de ortu Virgin. tom. 4.

Llamò san Epifanio a la Madre de Dios: *Cœlum animatum*, cielo viuo a donde se ofrece vna dificultad, si san Ioachin, y santa Ana erã tan viejos, que eran vn poco de tierra, como lo que es tierra puede engendrar cielo, si a la Virgen los Santos a cada passo vnos la llaman Estrella, otros Luna, y San Epifanio cielo viuo (como tengo dicho) como Ioachin, que fue tierra, pudo produzir este cielo de Maria Señora nuestra.

Responderase a esta duda con vn lugar de la sagrada Escritura, dixo Moysen en el capitul. 1. del Genesis: *In principio creauit Deus Cœlũ, & terram.* Sobre las quales palabras aduirtio mi padre S. Cyrilo, que auia jũtado el cielo con la tierra, y respon de el Santo, que lo hizo su Magestad para aliuio nuestro, y para que no pereciessemos los hombres en esta vida. Sabia muy bien los trabajos que auiamos de padecer viuiendo en la tierra, enfermedades, dolores, cuydados, y congoxas, con cuyo peso, y carga nos auiamos de ver afligidos: pues para que se aliuien tantos trabajos, põgase dize Dios el cielo junto a la tierra, que cielo? El Impireo (que de esse habla aqui) para que con la esperança de verme, y gozarme en el, se les aliuien a los hombres las penas que padecieron en la tierra por grandes que sean. No se puede negar que lo pensò delgadamente el Santo: *Secundum maximam suam benigni-*

Genes. capit. 1.

S. Cyril. Ierosol. Cathec. capit. 9.

nignitatem Deus velũ propria Deitatis cœlum extendit, ne pe riremus. No refpondemos con efto a la dificultad.

Defpues de auer hablado el Padre,hable el Hijo:digo que el juntar el Cielo cõ la tierra,es por lo que dize el Texto Sagrado.*Terra autem erat inanis,& vacua*.Eftaua la tierra vazia, no auia Dios criado en ella los metales de oro,y plata,no fe adorna ua con las mundanas glorias, en tal cafo haze gala el Cielo de juntarfe cõ la tier ra:con efto hemos refpondi do a la dificultad, de que Maria Señora nueftra, fiendo Cielo viuo, fue hija del Patriarcha San Ioachin, y Santa Ana,tã ancianos que de puro viejos eftauan hechos tierra: pero era tierra, *inanis, & vacua*, tierra pobre,fin luftre de mundo, muy bien pudo juntarfe cõ el cielo.

Genef. c. En confirmacion de lo dicho,ponderò mucho Ruperto como Iacob fiẽdo hijo de padre tan rico, falio tan pobre, quando fue a Me fopotamia exclama en efta forma el dotifsimo Abad

Rupert. lib. 7. in Gen.c.21 Ruperto: *O profugium cœleftis Afyli protectione dignum, qui fola fide, abfque lectione Scripturarum, edoctus erat, quod ad poffidendam benedictionis hereditatem, non pompaticè effet congrediendum.* O fuga llena de Fè, adornada con pobreza, fin tener exemplar de Euangelio, que merecio por efto? Yo lo dirè, que por fer Iacob,*terra inanis, & vacua*, fe juntaffe el Cielo con el, y afsi echandofe a dormir, vio el Cielo abierto, y por vna efcala Angeles que baxauan a vifitarle. *Genef. c. 28.*

Pues refpondamos al titulo del difcurfo, el Verbo Diuino mas es que Cielo, pues es Autor de la gloria:pero la pobreza que vio de efpiritu en el Patriarcha San Ioachin, y Santa Ana, y en fu precioſa Hija, y que todos fus afectos eran de Cielo, enamorado de tales riquezas, quifo emparentar con ellos.

Lugar tenemos de la Sagrada Efcritura, que lo dize ad Philipenfes, capitulo fegundo: *Semetipfum exinaniuit formam ferui accipiens, in fimilitudinem hominũ factus habitu inuentus, vt homo*:Aduierte con S.Bernardo,que auiendo de dezir, *in fimilitudinem hominis*, quifo fer hecho cõ femejança de hombre, y no dize, fino *in fimilitudinem hominum*, *S. Paul. ad Phil. cap. 2.*

quien son estos a quien quiso ser semejante en la pobreza, y en todo lo demas? Respondese que la Reyna celestial, y sus Padres Ioachin, y Ana, mira en san Bernardo, sermone de Pafsione Domini, feria quarta. O grandeza de Ioachin, y Ana, pues el mismo Dios humanado quiso parecerse a ellos en algunas virtudes, para que con esto se descubriesse la gran santidad destos Patriarchas.

DISCVRSO segundo.

QVE POR LA CASTIDAD conjugal, con que viuian San Ioachin, y Santa Ana dexaron de ser hombres, y se boluieron Angeles, y que vna parte de los resplandores, y luzimientos con que se adornò Maria Señora nuestra nacio de la pureza de sus celestiales Padres.

OYamos a este proposito a Santa Brigida, en el libro primero de sus reuelaciones, capitulo 9. *Ioachimus, & Anna ex charitate diuina, & ex verbo Angeli conuenerunt carne, non ex concupiscentia aliqua voluptatis, sed contra suam voluntatem ex diuina dilectione, & sic ex semine eorum per diuinam charitatem caro mea compaginata est.* De modo que para tomar los interesses licitos del matrimonio, fue necessario que el Cielo se lo mandasse, embiando vn Angel que los reuelasse, de quanta importancia auia de ser para reparo del mundo el fruto de bendicion, que de sus entrañas auia de salir. *S. Brig. lib. 1. reuelatio- nũ, ca. 9.*

Y porque respondamos a lo primero que hemos propuesto en este discurso, que por su gran castidad San Ioachin dexò de ser hombre en los ojos de Dios, fue mas que Angel en pureza: atendedme con gusto al pensamiento que aora os quiero dezir, que es a este proposito singularissimo.

Presupongo que ninguno como este Patriarcha cumplio con aquello del Euangelio: *Sint lumbi vestri praecincti.* A dóde vemos que este

eſte Euangelio, para perſuadirnos q̃ ſeamos muy caſtos, nos dize, *ſint lumbi veſtri præcinti*, que ciñamos los lomos con pureza, vemos tambien Angeles ceñidos, pues Thobias, quando huuo de hazer vna jornada en compañia de ſan Rafael, dize la Eſcritura: *Inuenit iuuenem ſplendidum ſtantem, & præcinctum*. Y ſan Iuan vio otro Angel, que tambien lo eſtaua con vn refaxo de oro: *præcinctum ad mamilam zona aurea*. Tienen los Angeles por ventura paſsiones que ciñan? No, pues porque ſe ciñen como los caſtos, y honeſtos, para darnos a entender que todos ſon Angeles, el que ſabe ceñir ſus paſsiones fuertemente con caſtidad, y temor de Dios, eſte dexa de ſer hombre, y ſe buelue Angel.

Luc. 12.

Thob. c. 8

Apoc. c. 1

Quereys ver eſto fundado en Eſcritura, pues atended, dize le Dios a Abrahan: *Ambula coram me, & ſto perfectus*. Abrahan yo quiero que ſeamos contubernales, eſto es tan eſtrechos amigos, que entre los dos no ha de auer mas que vna voluntad, vna caſa, y vna meſa: pero con condicion que aueys de ſer muy perfeto.

Geneſ. cap. 17.

Pregunto, en que conſiſtio eſta perfecion que Dios le pedia, que fue el lazo de eſta eſtrecha amiſtad? Luego lo dize la Eſcritura: *Circuncidetur ex vobis omne maſculum*. Obedecio Abrahan, y luego al punto ſe circuncidò el, y toda ſu caſa aquel miſmo dia, el fin que en eſſo tuuo la Mageſtad diuina, fue como lo aduierte la Gloſſa ordinaria, que guardaſſe caſtidad, y continencia Abrahan: *Vt caſtitatem, ſibi ſeruandam cognoſceret*.

Vamos aora al gran penſamiento, para el qual os pedi atencion, que no ſin particular myſterio aduierte la Eſcritura, que quando eſto le mandarõ a Abrahan tenia nouẽta y nueue años, *nonaginta nouem annorũ erat, quando circuncidit carnem præputij ſui*. El penſamiento es de la Gloſſa Interlineal, que lo pensò agudiſsimamente, que dize q̃ aguardar Dios a los nouenta y nueue años de Abrahan, para mandarle circũcidar, es porque por eſte numero ſe entiẽdẽ los nueue coros de los Angeles, como cõſta de la parabola de la oueja perdida, q̃ el buen paſtor dexò las nouenta y nueue en el deſierto,

Vbi ſupr.

Luc. 15.

por venirla a buscar, es comun sentencia de los santos que este Pastor es el Verbo, que dexò los nueue coros de los Angeles por buscar al hombre perdido, pues mandar circuncidar a Abrahã, quãdo entrò en el numero de los nouenta y nueue años, fue dezir que mediante la castidad que profesò en la circuncision, ya auia passado del ser de hombre al de Angel, y que ya se podia contar entre los choros de los espiritus soberanos, las palabras de la Glossa Interlineal: *Inouatus hoc numero 99. insinuatur pertingere ad societatem ciuium supernorum.*

Glos. Interli.

En confirmacion de lo dicho dixo el glorioso Padre san Agustin, lib. de bono cõ iug. cap. 21. que no fue menor el merito de Abrahan en el estado del matrimonio, que la continencia del Bautista en su estado virginal: *Non est impar meritũ continentiæ in Ioanne Bautista, qui nullas expertus est nuptias, & in Abraham, qui filios generauit*. Y da la razon el santo, porque la continencia que san Iuan guardò en la obra, Abrahan la tuuo en habito: *Continentiam Ioannes in opere, Abraham vero in solo habitu habebat*. Pues si bien fueron casados, fueronlo como sino lo fueran.

S. Aug. libr. de bon. coniug. c. 21.

Que tiene que ver la castidad, y pureza de Abrahan con la de san Ioachin, sin duda ninguna le excedio en muchos grados, y si a el le constituyò en ser de Angel, a nuestro Patriarcha en ser de Serafin.

Lo segundo, que propusimos en el titulo deste discurso, que vna parte de los resplandores cõ que se adornò la Madre de Dios, fuerõ tomados de la castidad con iugal de sus padres, y parece despropósito el dezir, q̃ resplandores nazcan de castidad, y no lo es: pues vemos que el Euangelio junta lomos ceñidos, y resplandores de antorchas, *sint lumbi vestri præcinti, & lucernæ ardentes in manibus vestris.*

Y para que veays que de la castidad mas ceñida, nacẽ los mas hermosos resplãdores, y mas autorizados lucimientos, yo os lo quiero fundar en Escritura en el libro de los Iuezes, en el cap. 5. dize la Escritura dichosos todos aquellos, *qui ascenditis super nitẽtes asinos*. Dichosos todos aquellos q̃ andays a cauallo sobre jumẽtos resplandecientes, sino fuera razon del Espiritu Santo, parecia

Iudic. capit. 5.

recia vn desproposito el mayor que jamas dixo Vizcayno, Origenes leyò: *Qui ascẽditis super assinas refulgentes.* El caso es, dize este Dotor, que por estos jumentos resplandecientes se entienden nuestros cuerpos ceñidas las passiones, y por estas jumẽtas la carne sobre que va assentada el alma, que quãdo esta se ciñe con pureza arroja de si tantos resplandores, que son suficientes adornar toda la persona, las palabras de Origines: *Cum iumentum hoc, idest corpus meum, sub iugo venerit verbi Dei, tunc vehiculum corporis mei resplendere incipiet, & asina haec idest, caro mea tunc refulgere dicetur, cũ castitatis, ac pudicitiae fuerit splendore decorata.*

Orig. homil. 6. in lib. Iudicum.

Y para que veays que los mayores luzimientos de vn justo son los que nacẽ de su castidad, mirad lo que dizen los Actos de los Apostoles de S. Esteuã: *Omnes qui sedebant in Concilio viderunt faciẽ eius, tanquam faciem Angeli,* y siendo enemigos, y apassionados los del Concilio le juzgaron por Angel, mucho le resplãdecia el rostro de a donde le nacieron: sepamos tan grãdes luzimiẽtos digalo el gran Padre San Agustin: *Praepositus foeminis testimoniũ meruit sincerissimae castitatis.* Señalaronle los Apostoles a San Esteuan para que repartiesse las limosnas a las viudas necessitadas, el entre tantas mugeres, con tal extremo se ciñò con pureza, que della nacieron los resplandores de Angel que le adornauan.

Actor. 6.

August. ser. 5. de Sancto Stephano.

En confirmacion de lo dicho atendamos a lo que dize San Pablo de la castidad de los justos: *Alia claritas Solis, alia claritas Lunae, alia claritas Stellarum.* De adõde nacẽ tantos resplandores, responde san Isidoro de Pelusia del Cielo de la castidad bien ceñida: *Soli eos, qui virginitatem amplexi sunt, Lunae autem eos, qui continentiam, ac denique Stellis eos, qui honorabile coniugium amplexi sunt, atque conseruarunt, comparat Paulus,* la claridad de Sol, dize que es la pureza de los virgines, la de la Luna, y Estrellas quiere que signifique la castidad coniugal, pues que mucho que diga yo en el titulo deste discurso, siendo S. Ioachin, y santa Ana los q̃ mejor supierõ ceñir su castidad coniugal, que della nacieron vna parte de los resplandores con que se adornò su Hija, y el llamarse esta Señora, *Stella maris,* es por

S. Paul. 1. Cor. c. 15.

S. Isidor. Pelusiot. lib. 3. Epist. 351.

que es eſtrella deſte Cielo, de la honeſtidad deſtos ſantos caſados.

No es eſto por ventura lo que dixo el Eſpiritu Santo en el lib. de la Sabiduria,capit.4. *O quam pulchra eſt caſta generatio,cum claritate*,nota, *caſta generatio, cum claritate*. Mira como ſe dan las manos caſtidad, y claridad, luego bien digo yo, que de la caſtidad de Ioachin nacieron los luzimientos cõ que ſe adornò Maria Señora nueſtra.

Lib. Sapien.c.4.

En confirmacion de todo lo dicho,cõque cerramos el diſcurſo,que el q̃ ſabe degollar todo lo que es ſangre,y carne lo cãbia todo en reſplandores celeſtiales. En el Geneſis hallaremos q̃ mandò Dios a Abrahan que le ſacrificaſſe el hijo, el lo hizo con ſuma obediencia, haſta leuantar el braço, y juntamente el alfanje para executar el deguello,dixole Dios eſtas palabras: *Quia feciſti hanc rem,& non pepercisti filio tuo vnigenito propter me:benedicam tibi, & multiplicabo ſemen tuum,ſicut ſtellas cœli.*

Geneſ. c. 22.

El glorioſo Padre San Geronymo ponderando aquellas palabras vltimas: *Multiplicabo ſemen tuum, ſicut Stellas Cœli.* Dize que Abrahan por el amago que hizo a degollar el hijo,determinandoſe a degollar en el todo lo q̃ era afecto de ſangre,y carne,en eſſe punto le leuantò Dios a ſerPadre de eſtrellas,dize el Santo: *Humani contemptor ſeminis, pater vocatur aſtrorum.* O bizarra reſolucion, que dexas de ſer accion humana, y paſſas a ſer diuina,quando vn hõbre por agradar a Dios corta por el amor temporal, y ciñe con pureza ſus afectos, en eſſe punto le realça Dios como a vn Abrahan de padre carnal,a padre celeſtial, y en lugar de hijos, y nietos,que auian de conſtar de ſangre,y carne,tẽga hermoſas eſtrellas.

S. Hier. de vera circunſione.

Y ſi en el ſentido miſtico queremos aueriguar que eſtrellas ſon eſtas de quiẽ le hizieron padre a Abrahan, bien cierto es que ſon muchos Santos del Viejo Teſtamento,y todos eſſos perſonajes grandes que eſtã en la Genealogia de San Mateo,cõla mayor parte delos Apoſtoles,entrãdo en ellos la Madre de Dios,eſtas ſon las eſtrellas de quien le hizieron padre.

Todo eſto no fuera ponderacion, ſin realidad de verdad el ponerlo en San Ioachin,

chin, mas santo q̃ Abrahan, mas ceñido cō pureza q̃ no el, y assi me retifico en lo dicho, que de su pureza conjugal nacieron vna gran parte de los resplãdores, con q̃ se adornò la Madre de Dios, que es la mayor grandeza q̃ deste santo se puede dezir.

DISCVRSO Tercero.

EN QVE SE DAN algunas exposiciones de vn elogio, y prerrogatiua singular que san Epifanio dixo del glorioso patriarcha San Ioachin, en que le llamò preparacion de Dios.

MVcho deue el glorioso Patriarcha san Ioachin a mi Religion del Carmen, pues muchos años antes que el rezo Romano le diesse oficio, ni le rezasse ninguna Religion, y ya la mia le rezaua, pues en el rezo que tenemos antiquissimo los Carmelitas, hallamos en los muy antiguos Missales que rezauamos, y deziamos Missa de este Santo, bien es que vn escriptor Carmelita sea de los primeros que escriuan este Sermon, sacando a luz las alabanças de tan gran Patriarcha, no como yo quisiera, sino como mis fuerças alcançan.

Digo pues, que no carece de gran mysterio el silencio tan notable, que los Sagrados Euangelistas han guardado en las grandezas del gran Patriarcha san Ioachin, pudiendo auer dicho leuantados elogios, prerrogatiuas sublimes deste gran santo, que supuesto que es Padre de la Reyna del cielo Señora nuestra, y abuelo del Saluador del mundo, todo cupiera en el, y nada fuera sobrado, y lo que mas me admira es, que San Matheo, que va contando la Genealogia de Christo nuestro Señor, y de su Madre, diziendo: *Liber generationis Iesu Christi Filij Dauid, Filij Abraham.* Al tiempo que auia de dezir: *Ioachim autem genuit Mariam.* Cortò por alli el hilo, al estilo que lleuaua sepultando en silencio las alabanças del preciosissimo san Ioachin, y no carece este silencio de gran mysterio, porque las cosas que son muy

S. Mat. capit. 1.

muy grandes, no bastan ala bauças para engrandecerlas, mejor se alaban con silencio, o con pasmos.

Y asi dixo Aristoles, que *magnorum nō est laus, sed admiratio*, y Aulogelio dixo: *admiratio, quæ maxima est nō, parit verba, sed silentiū*. La admiracion que es grāde, es muda, pobre de palabras, y rica de admiraciones, y assombros, es cosa tan grande el ser Padre de Maria Señora nuestra, y abuelo del Hijo de Dios, que en semejāte materia: *Nō est laus, sed admiratio.*

Arist. Aulog. lib. 4.

Pero porque corre obligació el dia de oy, de dezir en voz en este sermon sus alabāças, quiero dar principio a sus grandezas, con lo q̄ dize san Epifaneo, q̄ Ioachin es lo mismo, que *Domini præparatio*, preparació de Dios se llama este gran Patriarcha, mucho nos ha de dar en que entender este dicho.

S. Epiph. serm. de laud. Virgin. M.

Primera exposicion, *Ioachim idē est, quod Domini præparatio*. En este santo empeçò Dios a preparar el remedio del linaje humano, diuinizando su alma, y purificādo sus entrañas, para q̄ fuesse Padre, de la q̄ auia de ser Madre suya, que como Dios se hizo hōbre, el que era diuino, y San Ioachin auia de ser su abuelo, quiso por gracia, y por fauores singulares tener vn abuelo diuino, san Pedro Chrisologo dixo: *sed Deus qui, quod humanum est cum vult, facit esse diuinum, & quod nostra carnis est cum dignatur suum commutat in spiritum*. Pues si està en mano deste Señor el diuinizar, en ningun supuesto fuera de su Madre pudo mejor que en san Ioachin su abuelo, hazer vn grande empleo de su diuinidad, y de su espiritu, pues en el empeçò a preparar el remedio del linajehumano.

S. Petr. Chryso. ser. 102.

Y como quando se casa vn Rey de España q̄ ha de entrar con su Reyna en la Corte de Madrid, muchos dias antes no se ven en ella, sino preparaciones para aquella entrada, cortar libreas tomar medidas, edificar arcos, disponer carros triunfales, asear la Corte, y pulirla en materia de edificios, y trajes, y finalmēte todo es regozijo, y todos los Cortesanos no atienden a otra cosa, sino a la preparacion que la Corte haze, para la entrada de su Rey, dezir pues san Epifaneo, q̄ san Ioachin es lo mismo, q̄ *Domini præparatio*, es dezir que en aquellas, entrañas de aquel precioso Patriarcha, se empeçò

peçó a tomar la medida, y a tãtear la librea de q̃ se auia de vestir el Verbo diuino, alli se hazia la preparacion para su entrada, con tan grã des gastos de fauores, de par te de la Santissima Trinidad, que se admirauan los Cortesanos del cielo.

Y si san Pedro Chrysologo hablãdo de la esterilidad de las entrañas de santa Isa bel, dize que con ella; *mundabatur longo tempore, sacrifficij domus sanctitatis hospitium*, y en otro Sermõ, dize: *Quia in illis parabatur, vnde tota sancti tas nasceretur*. Pues si por lar gos años prepara Dios las entrañas de Isabel, para que cõciba al Bautista, q̃ mucho q̃ prepare Dios las de S. Ioachin, para abuelo suyo: esso pues es lo que quiso dezir S. Epifaneo. *Ioachim idem est, quod Domini præparatio*.

S. Petr. Chryso. ser. 91. S. Petr. Chryso. ser. 89.

En confirmacion de lo di cho dixo san Vicente: *Lux dicitur, benedicta generatio Virginis Mariæ, quia sine tenebra culpæ facta fuit, & coniunctio Ioachim, & Annæ luminosa fuit*, nota aquellas palabras: *Coniunctio Ioachim, & Annæ luminosa fuit*, que como en la Corte de Madrid, en vn sucesso muy prospero, o en el nacimiento del Principe, ponen tantas luminarias, y hazen tantas hogueras, disparan tantos cohetes, que parece q̃ se abrasa la Corte toda ella, por donde quiera que la miren está luminosa, del mismo modo quando san Ioachin, y santa Ana cõ cibieron a la Reyna del cie lo, pusieron los Angeles luminarias en la Corte celestial, celebrando en aquella concepcion la preparacion del remedio del linaje huma no, esto quiso dezir san Vicẽ te en las palabras que quedan dichas: *Et coniunctio Ioachim, & Annæ luminosa fuit*, y lo que dexa dicho san Epifa neo, q̃ Ioachin es lo mismo, que *Domini præparatio*, prepa racion del poderoso Dios.

S. Vincẽ. ser. 2. de Natiuitate Vir.

En confirmacion de lo qual, dixo Santa Brigida, *Deus nullũ simile Ioachim, & Annæ coniugio in omni diuina charitate, & honestate præuidit, id circo ei placuit, de hoc sancto coniugio honestissime suæ Matris, corpus generari*.

S. Brig. ser. Angelico de Virgine, cap. 10.

O sino digamos, que *Ioachim, idẽ est, quod Domini præparatio*, porque con este nõ bre nos preparamos para recebir mercedes grãdes de la mano de nuestro Dios, y su preciosa Madre, assi co mo el nombre de Iesus, y de Maria tienen grande eficacia, y virtud, para amparar, y fo-

y ſocorrer a aquellos que los inuocan: aſsi al dulciſsimo nombre de Ioachin,quiſo tābiē dar alguna eficacia, cō la qual todos aquellos q̄ le nōbraſſen en tribulacion, o proſperidad,cō eſte nombre ſe diſpuſieſſen,y ſe preparaſſen, para recibir de Dios ſingulares fauores: y aſsi ſoy de opiniō, que ſi en vna grā tribulaciō dixeſſe vn Chriſtiano, valgame San Ioachin,ſeria vn liſongear a lo diuino a Chriſto, y a ſu Madre, para ſer ſocorrido: eſſo pues es *Ioachim, idem eſt,quod Domini preparatio.*

DISCVRSO Quarto.

EN QVE SE HAZE euidencia,fundandolo en vn lugar de Eſcritura,q̄ el glorioſo Patriarca ſan Ioachin es el mayor de los Santos que la Igleſia tiene.

QViero prouar haziēdo euidencia por mayor, que es el Sāto mas ſupremo de quantos tiene la Igleſia, y luego lo prouaremos en particular,cōparandole con los mayores della:para eſſo preſupōgo,q̄ el derecho ordena,q̄ faltando el padre en vna caſa, entre el abuelo ſuſtituyendo por el, heredādo al nieto, y el nieto al abuelo,Chriſto nueſtro Señor no tuuo Padre natural en la tierra, fue fuerça entrar ſuſtituyendo por el, el glorioſiſsimo Sā Ioachin ſi viuiera,y aſsi ſiendo abuelo natural del Hijo de Dios,en cierto modo, es como padre natural,porq̄ entra en ſu lugar:eſto preſupueſto, hago euidencia, de que ſan Ioachin es el mayor ſanto que la Igleſia tiene.

Prueuo eſta verdad cō vn lugar de S.Pablo,en el qual quiſo dar a entender a los Hebreos, que les parecia q̄ la ſantidad de Moyſen, excedia a la de Chriſto nueſtro Señor, para enſeñarles la diferencia q̄ auia entre el vno,y el otro,dixo eſtas palabras:*Moyſes quidem fidelis erat in tota domo eius,tanquam famulus:Chriſtus vero, tanquā filius in domo.* *S. Paul. ad Heb. cap. 4.* Gran ſanto fue Moyſen: pero en la caſa de Dios, *tanquam famulus*, no mas q̄ ſieruo: pero Chriſto nueſtro Señor, *tanquam filius in Domo ſua.* Fue Hijo heredero de las eternidades de ſu Padre,con que es la difere-

rencia grãde que se halla entre su Mageſtad, y Moyſen.

Del miſmo modo podemos inferir nueſtro intento todos los ſantos que ay en la Igleſia de Dios, aunque ſeã los Pedros y los Pablos, los Bautiſtas, y Euãgeliſtas, no ſon mas que ſieruos, aſsi lo dixo Pablo: *ſic nos exiſtimet Dominus vt miniſtros Chriſti*. Pues quando todos ſon ſieruos, y miniſtros en la caſa de Dios, San Ioachin es abuelo natural de Chriſto, es como padre natural, porq̃ no le tuuo, luego en la caſa de Dios humanado, y de ſu ſantiſsima Madre, es el ſupremo Señor; quando todos los demas Santos ſon ſieruos, conſidereſe la diferencia q̃ ay del vno al otro.

S. Pau. 1. Chor. capit. 4.

Hablemos en particular, prueuo, y hago euidẽcia que excede en ſantidad al Bautiſta, y aunque es verdad que dixo Seneca, que toda comparacion es odioſa: *Comparatio magnitudinẽ, aut tollit, aut deprimit*. Con todo eſſo, perdoneme ſan Iuã, q̃ la verdad ha de ſalir a luz eſta vez, y para prouar que ſan Ioachin le excede en ſantidad, hago eſte argumento, fundandome en vna dotrina de Santo Thomas, dize eſte Angelico Dotor, hablando de la

Seneca Epiſtol. 43.

Reyna del cielo. *Propinquiſsima Chriſto fuit ſecundum humanitatem, quia ex ſe accepit humanam naturam, ideo præcæteris maiorem debuit à Chriſto gratiæ plenitudinem obtinere*. Por el parenteſco de Madre natural quiere que ſea juſto, que ſea en eſta Señora la plenitud de gracia, mayor que en todos los demas ſantos, da por congruencia el deudo de Madre natural, para recebir tã gran ſantidad, con que ſe auẽtaja a todos.

S. Tho. 3 p q. 27. art. 5. in corpore.

Por ſer deudos Santiago, y ſan Iuan los truxo Chriſto al Apoſtolado, y les dio mas ſingulares fauores que a los demas, lleuandoles al Tabor, y al huerto de Getſemani, anteponiendoles a todos los demas, por ſer deudos S. Iuã Bautiſta, en el pũto q̃ fue concebido el Hijo de Dios por obra del Eſpiritu Santo, luego al punto lleuò a ſu ſantiſsima Madre a la caſa de Zacharias, como lo dixo ſan Lucas: *Exurgens Maria, abitm Mõtana, cũ feſtinatione*: dize S. Irineo; que el Hijo era el q̃ lleuaua a la Madre: *Feſtinabat Chriſtus ſanctificare Ioannem, & liberare eũ à peccato originali, in quo conceperat eũ mater ſua Eliſabeth*. El parẽteſco le mouio a eſte Señor, y a ſu puriſsima Madre,

S. Mat. capit. 27 S. Luc. capit. 22.

S. Luc. capit. 1.

S. Irine.

dre,

dre tambien para yrle a san tificar, y llenarle de tan grã des fauores, pues si el deudo, y parentesco con Christo nuestro Señor, fue congruencia para recebir gracia, ninguno tan pariente del Saluador del mundo, y de la Reyna celestial, como el Patriarcha san Ioachin, luego ninguno se ha de presumir que ha llegado a ser tan santo.

Es mas santo el glorioso Patriarcha san Ioachin, que el gran Patriarcha san Ioseph, prueuolo en esta forma, la santidad del Esposo de Maria, o vna muy gran parte de ella, tiene sus principios de la elecion que Dios hizo de su persona, para consorte de su Madre: y padre putatiuo de su hijo; de modo que por elecion le viene, y en primer lugar por la gracia, todo esso se halla en el Patriarcha san Ioachin, y mucho mas, fue eligido para padre de Maria, y abuelo natural del Saluador del mundo, al passo que esta elecion fue venturosa, y sublime, a esse passo fue grande la gracia que le dieron para esta dignidad, pues en que excede a San Ioseph? Es manifiesto el excesso, y la ventaja que le haze, porque san Ioseph lo que tuuo, fue por gracia, y elecion, y el Patriarcha san Ioachin tiene esso, y mucho mas, y su grandeza, tiene sus principios en gracia, elecion, y parentesco, en esto vltimo se auentaja a san Ioseph, y asi viene a ser mayor, no es justo que nadie dude desta verdad, pues no sera temerario el que lo confessare: antes piadosissimo, y se ajustarà con la razon, y deuocion que a la Virgen santissima, y a su Hijo se le deue.

Y es bien cierto que en vna casa nobilissima, donde todos son esclarecidos, mayor respeto, y en mayor veneracion se tiene al suegro, que no al hierno, fue San Ioseph hierno del Patriarcha San Ioachin, y asi fue fuerça que en todas las ocasiones le llamasse Señor, por esta parte mas conjunto estuuo con Dios, y con su Madre que todos los demas Santos, y por el consiguiente mas leuãtado en los ojos de Dios, y en mayor cumbre de perfecion, prueuolo con vna dotrina del Dotor Angelico santo Thomas, 2.2.quæst. 26.art.8. dize asi este gran Dotor. *Cõiunctio naturalis originis* *S.Tho. 2.2.q. 26.ar.8.*

ginis est prior, & immobilior, quia est secundum, id quod pertinet ad substantiam: alia autem coniunctiones, sunt superuenientes, & remoueri possunt.

Y en otro lugar dize el mesmo Dotor: *Inter omnes debemus benefacere coniunctis nobis.* Ninguno tan allegado a Christo como su Madre, y su abuelo, luego fue fuerça que al passo que fueron grandes los fauores que dio a su Madre, fuessen grandes los que dio a su abuelo natural.

Eccles. capit. 7. num. 30. El Eclesiastico dize: *Honora Patrem tuum, & gemitus matris tuæ, ne obliuiscaris memento quoniam, nisi per illos, natus non fuisses, & retribue illis, quomodo, & illi tibi*, este lugar podemos intimar a Christo nuestro Señor, diziendole: *Honora Patrem tuum*. Honrad al padre natural, temporal, no le tuuistes Señor: pero San Ioachin, que es abuelo natural, segun el derecho sustituye por el: *Memento, quoniam nisi per illos natus, non fuisses.* Acordaos Señor, que por Maria vuestra Madre, y por Ioachin vuestro abuelo soys hombre: *Et retribue illis, quomodo & illi tibi.* Correspondedles Señor, al passo de la obligació que les teneys, Maria Reyna celestial os dio el ser en quanto hombre, porque es vuestra verdadera Madre, Ioachin vuestro natural abuelo, remuneradles con vn ser de gracia tan leuantado, que ninguno en vuestra casa les exceda.

El Angelico Dotor Santo Thomas, dize que la dignidad de Madre de esta Señora es casi infinita, a la qual corresponde tanta gracia, que excede a inumerables Santos, por ser gracia de Madre de Dios, la dignidad de abuelo natural de Dios, es vn grado menos en el parentesco, que la de Madre: pues si la gracia de aquella excede a inumerables Angeles, y Santos, por lo que tengo dicho, la gracia de abuelo del Saluador del mundo, no es mucho que sobrepuje en particular al mayor santo que tẽga la Iglesia, aunque sea Apostol, o el gran Bautista, o san Ioseph, y en esto no se les haze agrauio.

Ayuda tambien, para que entendamos que el Patriarcha san Ioachin es mas santo, en particular, que ninguno de quantos la Iglesia, tiene: digo pues, que fauorece mucho esta verdad el ver que la Reyna del cielo amò mas a

su

ſu padre q̃ a ſan Ioſeh ſu eſpoſo, prueuaſe eſto con vna dotrina de Santo Thomas, 2.2.quæſt.26.art.11. Donde pregunta el Santo, a quien ſe deue tener mas amor a los padres, o el eſpoſo a la Eſpoſa, o la eſpoſa al Eſpoſo, concluye diziendo, que ſegũ leyes de charidad, mas amor ſe ha de tener al padre: *Secundũ rationẽ boni, quod eſt obtectũ dilectionis magis sũt diligendi parentes, quam vxores: quia diliguntur ſub ratione principij, & eminentioris cuiuſdam boni.* Luego ſegun leyes de charidad (que erã las que gouernauã a la Virgẽ nueſtra Señora) mas amò a San Ioachin, que a San Ioſeph.

S.Tho. 2.2.q. 26.art. 11.

Buelue a dezir el Angelico Dotor, que ſegun leyes, y fueros de matrimonio, mas ha de amar la eſpoſa a ſu eſpoſo, que no a ſu padre, o el eſpoſo a la eſpoſa, y la razon que da para eſto, porq̃ ſon dos en vna carne, las palabras del Santo: *Secundũ autem rationem coniunctionis, magis diligẽda eſt vxor, quia vxor coniungitur viro, vt vna caro exiſtens, ſecundum illud,* Matthæi. 19. *Itaque iam non ſunt duo, ſed vna caro.* Eſta razõ no tiene fuerça en la Madre de Dios, porque aunque ſu matrimonio fue eſtable, y verdadero, no fueron eſtos dos eſpoſos dos en vna carne: y aſsi ſiẽpre la corrio obligacion de amar mas a Sã Ioachin ſu padre, que no a S. Ioſeph ſu eſpoſo, y ſiendo mas amado, biẽ cierto es q̃ el cielo podria en el mas gracia, y mas ſantidad, porq̃ la Virgen nueſtra Señora hizieſſe buen empleo de ſu amor.

S.Tho. vbi ſup.

S. Mat. cap. 19.

A todo lo dicho ayuda, q̃ la Reyna del cielo, ni mas ni menos amò mas a ſu padre S. Ioachin, q̃ a ſu madre Santa Ana, ſan Geronymo, ſobre el ca. 44. de Ezechiel, dize q̃ deſpues de Dios, ſe ha de amar mas al padre, y ſi la Virgen nueſtra Señora, deſpues de Dios, amaua mas a S. Ioachin, bien cierto es q̃ ſeria por ſu gran ſantidad, es dotrina eſta de Sãto Thomas, 2.2.quæſt.26.art. 10. *Amãtur pater, & mater vt principia naturalis originis, pater autem habet excelentiorem rationem principij quam mater.* Luego primero ha de ſer amado el padre, que la madre, bien cierto es, que todo eſto alcançò la Reyna del cielo por eſte gran Patriarcha: nos venga del cielo gracia, que es prendas de la gloria.

S. Hier. in Ezech. c. 44.

S. Tho. 2.2.q. 26.art. 10.



EN LA SOLENIDAD

DE LA GLORIOSISSIMA Santa Ana, Madre de la Reyna del Cielo, y abuela del Hijo de Dios.

Simile est Regnum Cœlorũ thæsauro absˆcondito in agro. San Matth. 13.



HABLANDO el Espiritu Sãto en nõbre de la gloriosissima Santa Ana, como quiẽ conocia bien su portẽtosa virtud, dixo por el Eclesiastico: *Quasi platanus exaltata sũ iuxta aquã in plateis.* Al platano se cõpara esta hermosissima matrona, puesto a las orillas del agua, y aunq̃ es põposo, y grãde fuera della, mirado en las aguas, como en espejo, es sin cõparacion mayor.

Ecclesia. cap. 24.

Lenguage es de la Escritura compararse el hijo de Dios a las aguas, *sicut aqua effusus sũ*, dixo por Dauid, y la Virgen nuestra Señora tambien significada por las aguas, *puteus aquarum viuentium*, la llama el libro de los Cantares, es Santa Ana vn platano hermoso, y toda su belleza la viene de estar junto a estas aguas: y aũque fuera dellas es prodigiosa Santa, mirandola en ellas como en espejo, aun es mayor cõsiderada en Christo, como su abuela, y en Maria como sũ madre, a quien no admira la grãdeza, y hermosura en santidad deste mistico platano.

Psal. 21. *Cantic.*

Gg Pues

Pues como tomaremos la gracia, tomemosla con lo q̃ dize san Gregorio Nazianzeno de la Virgen nuestra Señora, que la llama, *aquæductus cœlestis gratiarum*, aquæducto, por donde viene el agua de pie de la gracia para fecundar todas las festiuidades, la de oy no la podemos predicar sin gracia, siendo fiesta de santa Ana es de Maria, bien cierta tenemos su intercessiõ, para que quanto dixeremos resulte en gloria de Dios, y desta celestial Matrona. Pidamos a esta Señora que nos la alcance, y obliguemosla con la oracion acostumbrada del Aue Maria.

S. Grego. Naziãz. orat. obse crote Domine.

DISCVRSO I.

QVE ES GRAN TESORO en los ojos de Dios la castidad que deguella las passiones de la carne, y que no fue menor pureza la de santa Ana, que la de san Ioachin, antes destas dos conchas hermosas de nacar salio la perla preciosa de Maria.

Simile est Regnum Cœlorum thesauro abscondito in agro. San Matth. cap. 13.

POr este tesoro quiere Hugo Cardenal, que se entienda la virginidad, o castidad, y aquella palabra, *abscondito in agro.* Que este campo, no es campo que lleue yerua, ni menos para sembrar en el: sino cãpo de enemigos, como solemos dezir, ya viene marchando el enemigo, y trae en su campo veynte mil soldados, assi la castidad, que entre los enemigos fieros de las passiones de la carne se cõserua pura, bien se puede llamar tesoro, las palabras del Dotor: *Thesaurus absconditus est virginitas, vel castitas abscondita per humilitatem in agro carnis.*

Hugus Cardi. in Matt. c. 13.

No queremos dar ventaja a la pureza de S. Ioachin, antes dezimos, q̃ fue tã hermosa, y tan pura la de la gloriosissima santa Ana, hemos de considerar estos celestiales Padres, como dos cõchas de nacar ygualmẽte hermosas, que concurren a produzir vna bellissima perla, soy de parecer q̃ la castidad de la gloriosa santa Ana se puede poner en parangõ cõ la mas espejada virginidad, aũque sea de las Yneses, y Catalinas, y colijolo de que fuerõ sus entrañas cantera, de dõde se cortò la carne preciosa de las entrañas de Maria,

que

que siendo carne excede a todo espiritu.

Por esso dixo San Bernardo: *Continuata castitas emulatrix virginitatis est*, vna castidad continuada en la casa de Dios, tira plaça, como si fuera virginidad, vio San Iuã en el Cielo muchas virgines, que seguian al Cordero, oyò vna voz que dixo: *Hi sunt qui cum mulieribus, non sunt coinquinati*, y dixo San Geronymo declarando este lugar, *etiam Paula*, tambien Paula, que fue vna Romana santissima, en quiẽ se hallaron muy en su lugar los fueros, y obligaciones de vna serafica viuda, quiere pues este gran Santo que en la casa de Dios Sãta Paula estè tenida en la veneracion que la mas hermosa virginidad.

S. Berna.

Apoca. c. 14. n. 4.

S. Hier.

Realcemos mas lo dicho ponderando lo mucho que pierde quien pierde la castidad, y se quiere rendir a sus miserables passiones, atendamos a lo que dize el Apostol san Iudas, *qui carnem maculant, dominationẽ aspernunt*, los que manchan su carne dexan de ser señores de sus passiones, y pudiẽdolas mãdar, como a sieruas, se hazen esclauos, o esclauas dellas.

Apostolus Iudas in Epist. Canon. n. 8.

En confirmacion de lo dicho, quando la señora Cenobia, muger de Putifar se enamorò de Ioseph, no aueys notado que refiriẽdo la Escritura este sucesso la llama muger de su Señor, *Et dixit vxori domini sui*, no fuera mejor que la llamara su señora, que no la muger de su amo? No conuino, por que no es señora, ni de su casa, ni de sus passiones, la que se dexa lleuar de sus apetitos desordenados: reparo es este del gran padre san Ambrosio: *Recte non ipsa domina dicitur, quæ non potuit extorquere, quod voluit imperare: nam quomodo domina, quæ dominandi non habebat affectum*, luego mysteriosamente dexa dicho el Apostol san Iudas, *qui carnem maculãt, dominationem aspernunt*, quien mancha su carne perdiendo la castidad, justamente pierde el titulo de señor, o de señora, o quantas ay en el mũdo que gozan de titulos soberanos, q̃ por su liuiandad no merecian ser esclauas.

Gen. 39.

S. Amb. lib. de Ioseph.

Y digamos el mayor encarecimiento de todos, notò el glorioso Padre san Agustin vna cosa hija de la agudeza de su ingenio, que quando el Profeta Daniel, absoluio, y dio por libre la honestidad de Susana,

librandola del testimonio, dixo: *Mundus ego sum a san-*
Dan. ca. *guine huius.* Que fue el modo
13. con que Poncio Pilato absol uio, y conocio no era digna de pena la santidad de Chri sto nuestro Señor, y asi dixo como el Profeta Da-
S. Mat. niel: *Mundus ego sum a san-*
27. *guine huius*, dize aora el glo-
S. Augu. rioso Agustino. *Hac voce circa Susanam vtitur Daniel, qua circa Christũ vsus est Pilatus, eadem igitur sententia absoluitur pudicitia, qua est absoluta est iustitia.* Lo que ay que ponderar que estos dos lugares el de Daniel, y el de san Mateo, ambos son del Espiritu Santo, y vemos que en vn mismo predicamento de apreciacion, pone la honestidad de Susana defendida de los falsos viejos, y la santidad del Hijo de Dios, luego con justa razon dize el Euangelista que la castidad es este tesoro: *Simile est Regnum Cœlorum thesauro abscondito in agro.*

Para que respondamos totalmẽte al titulo del discurso, y la castidad venga a ser tesoro precioso en los ojos de Dios, es necessario con bizarria determinarse vn Christiano a agostar, y degollar todos los atreuimientos de la carne, con vn proposito eficacissimo, ayudado con Santos Sacramentos, y algunos ratos de oracion, viene en tal caso a leuantarse el Espiritu con grã des alientos a su Dios, que no tengo por thesoro precioso la castidad que se anda ensuziando, y limpiando, sino es la que sabe perseuerar en pureza, y se ciñe con temor de Dios.

Aduertid este pensamiento a proposito de lo que tengo dicho, de dos diferencias de pecadores haze mencion la Sagrada Escritura, todos perdidos, todos hambrientos, los vnos se saluan en sus diligẽcias, y los otros se pierden.

El hijo Prodigo es cabeça de los vnos, este muerto de hambre, dize San Lucas, que vino a buscar a su padre que le remediasse: *Sur* S. Luc. c.
gam, & ibo ad patrem meum. 15.
Quando vio que moria de hambre en la çahurda, sin verse harto de bellotas, dixo: *Surgam, & ibo ad patrem meum.* Anduuo cuerdo en venir a su Padre, y no a su madre, que si a su madre viniera en primer lugar por ventura no fuera remediado.

De los otros pecadores haze mencion Ieremias en ſus trenos, cap. 2. tãbien hãbrientos, y neceſsitados: pero eſtos erraron mucho, porque para remediar ſu hambre, no buſcaron a ſu padre, ſino a ſus madres: *Matribus ſuis dixerunt: vbi eſt triticum, & vinum? Cum deficerent, quaſi vulnerati in plateis ciuitatis, cum exhalarent animas ſuas in ſinu matrum ſuarum.* Agudamente ſan Paſchaſio notò ſobre eſte caſo, que eſte hijo prodigo que vino a ſu padre, es el pecador que ſe leuanta del pecado de la ſenſualidad, y viene a ſu padre, que es vn propoſito de no ofender a Dios, varon, firme, eſtable, y perſeuerante, ſin boluer jamas atras, eſte vino con hambre de la caſtidad, ſocorriole ſu padre, q̃ fue el buen propoſito, alimentoſe con ella, y con la perſeuerancia quedò tan puro, que vino en la caſa de Dios a tirar plaça, como ſi fuera virgen.

Treno. Ierem. capit. 2.

Los otros que vinieron tambien hambrientos de la caſtidad, y acudieron a ſus madres, y no fueron ſocorridos dellas: antes murieron deſaſtradamente en ſus braços: *Cum exhalarent animas ſuas in ſinu matrum ſuarum.* Dize ſan Paſchaſio que eſtas madres ſon vnos propoſitos de los que deſſean ſer caſtos afeminados, ineficazes embueltos en ſus delicias, y acuden a ellos como a madres piadoſas que los ſocorran, y antes mueren en ſus braços, las palabras de San Paſchaſio ſon elegãtes: *Eruditior ille filius, qui ad patrem ſuſpexit egens, quam iſti, qui à voluptatibus carnis, quaſi à matribus ea bona exquirunt. Sicum patre eſſent, aut ad patrem domum redirent, animas fame non exhalarent. Sed quia caro eos decipit, errant: & ſi non in eo, quod panem requirunt ſaltem, quia in carne torpentes, ab ea iſta petunt. Neſciunt miſeri, quod qui in carne ſunt Deo placere, non poſſunt, id circo in ſinu carnis intereunt, quoniam hi filij patris ſunt, qui non ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, ſed ex Deo nati ſunt.*

D. Paſc. lib. 2. in tren.

Concluyo eſte diſcurſo con aquellas palabras del capitulo quinto de los Cantares: A donde dize la Eſpoſa, *Surrexi, vt aperirem dilecto meo, & manus meæ ſtillauerunt myrrham, & digiti mei myrrham probatiſsimam,* ſobre las quales palabras dixo el glorioſo ſan Gregorio Niſeno: *Quia manus ſponſæ ſtillauerũt myrrham, ideo ſurrexit.* Por-

que sus obras todas fueron mortificadas, y supo degollar los afectos de sangre, y carne, *ideo surrexit*, por esso se leuantò sobre si, viuiendo en perpetua pureza, y castidad, que este thesoro rico no le alcançan, sino es los muy mortificados, y que han muerto a todas las cosas del mundo, pues como lo fuesse tanto la gloriosissima santa Ana, en ella se hallò el verdadero tesoro de la castidad.

DISCVRSO segundo.

QVE LA GRAN SANtidad, y prudencia de la benditissima Santa Ana, no solo obligò al Hijo de Dios, sino que le necessitò a que fuesse su nieto, sin que pudiesse escusarlo, ni hazer otra cosa.

Simile est Regnum cælorum thesauro abscondito in agro, san Matth. cap. 13.

PReciase tanto la Magestad de nuestro Dios de ser liberal cõ los hombres, regatea tan poco el hazer los beneficios, que antes parece lleua por pũta de hon ra, como suele dezirse vulgarmente, que los hombres no hagan cosa por el, que no satisfaga con mayores bienes que pedian los seruicios que le hazen.

Y para que entiendan que no puedẽ darle cosa que no pueda pagar con aumentos infinitos haze ostentaciõ de sus tesoros, alarde de sus riquezas, reseña de su omnipotencia: *Simile Regnum Cœlorum, &c.* Tengo en mi cielo (como si dixera) mucha hazienda, muchos bienes cõ q̃ premiar los meritos de los q̃ me siruẽ: no piense el hombre que le he de quedar deudor de nada, que si me diere alguna cosa, hazienda tengo con que satisfazerle, y pagarle, no ha de auer nadie que me eche el pie adelante en el dar, porque sieprе he de quedar yo con muchas ventajas, vame mi honor en esso, y quedara yo (digamosslo assi) corrido, si sucediera lo contrario, porque fuera menoscabo de mi poder.

Y para que lo conozcan, vamos discurriendo por los seruicios que han hecho los hombres a Dios, y veremos si han hecho alguno, de que no tengan el retorno doblado, mãdale Dios a Abrahã,

que le ſacrifique ſu hijo, en quiẽ tenia depoſitado ſu amor, y ſus eſperãças, obedece el Patriarcha, ſube al mõte, expone el braço para el ſacrificio, leuãta el cuchillo a la execucion, quiere en fin holocauſtizar la vida del q̃ quiere tan tiernamente: eſtà el Padre Eterno conſiderãdo la accion, obligaſe de tã gran ſeruicio, repara en la grandeza de la dadiua, mucho me da Abrahã, dize grã don es eſte, pues no pienſe q̃ tengo de quedar corto, tengole de dar mi hijo, que ſi el me da el ſuyo, tengole de ſatisfazer con el mio, y para q̃ entiẽda, que es mayor la paga que el ſeruicio que me haze, y que ando mas liberal q̃ el, ſi el me da vn hijo hombre ſuyo, yo le doy vn Dios que ſe haga hombre hijo de mi meſma diuinidad.

Gen. c. 22

Palabras ſon de Lipoma no en ſu Cathena aurea: *quia Abraham filio tuo, nõ peperciſti propter me: hoc viciſsim tibi tradam filium meũ vnigenitũ propter te, & quia melior ego ſũ hoc amoris ſignũ maius tibi praſtuo*, como ſi dixera: En nõbre del Eterno Padre, no piẽſe Abrahã que me ha de lleuar por liberal, ni q̃ me ha de dexar corto en la ſatisfacion, que ſi me da ſu hijo yo le dare el mio, q̃ aſsi vẽdra a ſer con muchas ventajas mayor el retorno, que el ſeruicio que me ha hecho.

Lippom. ſta Cath. aurea, in Gen. c. 22

Hizo reparo en eſte penſamiento ſan Clemente Alexandrino, aduirtiendo en aquellas vozes que dize la Eſcritura, eſtà dando la ſangre de Abel, con quien habla: pues a quiẽ llama, a quiẽ grita, a quien da vozes? dize el Santo: *Deum alloquitur qui eſt verbum*. Eſta ſangre habla con el Hijo de Dios, que es la ſegunda perſona de la Sãtiſsima Trinidad, pues que la quiere? Saben que? Que derrame ſu ſangre por los hombres, como ſi dixera, he hecho yo eſte ſeruicio a Dios de derramar mi ſangre por el, pues derrame la ſuya, que ſino la derrama, aura de quedar corto a viſta de mi ſeruicio.

Gen. c. 4.

Clemens Alexan.

Pues dize Dios, ſi Abel me ha hecho eſſe ſeruicio, no pienſe que le he de quedar deudor, tengo de derramar mi ſangre, y no ſolamẽte la he de derramar, ſino tãbien ſi la ſuya fue inocẽte, la mia lo ha de ſer tambien, en que no he de quedar a deuer nada de lo que los hombres hizieren por mi.

Realça mas lo dicho aquellas palabras del c. 1. de San

S. Ioan. c. 5. Iuan: *Dedit eis potestatem filios Dei fieri, qui non ex sanguinibus: neque ex voluntate carnis, neque ex voluntate viri, sed ex Deo nati sunt, & verbum caro factum est*. Yo confiesso dize Dios, que ha sido para mi muy agradable seruicio, que los hombres me ayan ofrecido materia, en que poder tomar carne, *& verbum caro factum est*. Doyme por muy satisfecho de esta dadiua, que ha sido muy grande por cierto: pero aduiertan que se la tengo yo muy bien pagada, que està ya bien satisfecha, que si *verbum caro factum est*, si me han dado su carne para que yo me haga hombre con ellos. *Dedi eis potestatem filios Dei fieri*: los he dado yo mi diuinidad, y con ella poder para que se hagan hijos de Dios, que no ay seruicio que me hagan, que no le tẽga yo suficientemente pagado, y no solamente los pagò despues de auer recibido el beneficio, sino que me preuẽgo a pagarle, aũ antes de recibirle, y assi precede el *dedit eis potestatem*, al *verbum caro factum est*, el darles yo mi diuinidad a que ellos me den su carne, y sangre.

Mas, siẽpre ha auido question entre los Santos, sobre aquellas palabras del capitulo segundo de san Lucas: *Et ipse Iesus erat incipiens annorum triginta, vt putabatur filius Ioseph*. S. Luc. cap. 2. Que si auia de nacer de Madre Virgen, para que era necessario casarse con Ioseph, si se auia de publicar por el mundo, si auian de saber los hombres que auia de ser donzella, y madre suya, y que esto lo auian de creer por Fè, para q̃ era menester se desposara, no era mejor que no lo estuuiesse, sino sola, y recogida con bastante satisfacion, y de essa suerte se conociera su castidad, y la grandeza del mysterio, pues porque quiere se case, algo deue de auer encerrado en esta accion de grande consideracion, algo le deue de importar a Dios?

Si, mucho le importa, dize san Anselmo sobre estas palabras: *Vt putabatur filius Ioseph merito, et adoptionis origine ipse accepit, quia per adoptionem efficimur Filij Dei*. S. Ansel. in Luc. c. 2. Es tanto el desseo q̃ Dios tiene de mostrarse liberal con los hõbres, de darles mas de lo que ellos le dan, que quiere ser hijo adoptiuo de Ioseph, y que Ioseph le haga seruicio desta adopcion, para

ra tener el lugar de hazer a los hõbres hijos adoptiuos ſuyos, y de darles la adopcion de hijos de Dios, q̃ como le va el honor en que ſe manifieſte ſu poder, buſca traças, y ocaſiones en q̃ moſtrarle y no andar corto con los hombres, ſino tan largo que les de doblado de lo que ellos le dan.

Eſte es el modo de dar de nueſtro Dios. *Qui dat omnibus affluenter*. Da con hidalgia no ſe embaraça en la ſatisfacion, buelue el retorno con creces, auméta cõ la paga el valor del beneficio.

Baſtante prueua tenemos en la hiſtoria del ſanto Iob, quitale Dios ſu haziẽda quitale ſus hijos, deſpoſſeele de todos ſus bienes, priuale de todas ſus poſſeſsiones, y q̃ quiere hazer cõ ello? Que, boluerſelas dobladas, *tradidit Dominus omnia quæcũque fuerãt Iob duplicia*, pues Señor ſi ſe las auiades de boluer para q̃ ſe las quitays? Para q̃, para dar a entẽder, que todo lo que recibo lo pago doblado, y que ſi me dã vna coſa bueluo yo dos, y no ſolaméte dos, ſino ciento por vno, *centum plum accipiet*.

Iob cap. 42.

Y aun adelanto yo a eſte pẽſamiẽto, y aprietole mas, que hizo Iob a viſta de tãta perdida? Ofreciose a Dios a ſi, y a todos ſus bienes, y q̃ mas? Ofreciolo con paciencia, y aſsi parece, que en la paciencia le hizo diſtinto ſeruicio, que con la hazienda, y con ſus hijos, pues, aduierta que todo eſſo ſe lo ſatisface Dios, que ſi le dio hazienda y paciencia, ſe lo buelue doblado, para que todo quede pagado, todo que de ſatisfecho, la hazienda que le ofrece, y la paciencia con que ſufre el trabajo.

Penſamiẽto es de ſan Baſilio: *Scimus duplicata diuitiæ vndequaque in domum fluxere vt alteram partem, velut qui nihil amiſsiſſet haberet; altera vero patientiæ merces iuſto eſſet.* No pienſe (como ſi dixera) el hombre que ſi da a Dios, por eſſo ha de perder nada, q̃ ſi le da haziẽda el la buelue doblada, y no ſe contenta con pagar lo q̃ le dan, ſino que ſatisfaze el modo con que ſe lo dan, q̃ ſi Iob le ofrecio ſus bienes con paciẽcia, lleua el retorno doblado, para ſatisfazerlo, y pagarlo todo, o buen Dios dichoſos aquellos que te ſiruen, pues tã gran remuneraciõ alcançã de ſus ſeruicios.

S. Baſil. contione rebus tẽporalibus affixi.

En verdad Señor, que aun que eſtays muy vfano, q̃ ha de llegar tiempo en que os

os pongays en cuydado, y q̃ aueys de ver agotado vuestro poder, y q̃ os ha de poner en ocasion santa Ana en q̃ busqueys traças para pagaria, porq̃ os ha de ofrecer vn don, qual es el fruto de sus entrañas Maria purissima, y si conforme a vuestra condicion, y a lo q̃ queda dicho, la aueys de dar la paga dob ada, no se yo Señor a dó de aueys de tener dos Marias, como la hija de Santa Ana.

Y por obligaros Dios mio a que rebolusys el abysmo de vuestra Sabiduria, a cerca de lo q̃ vamos diziẽ lo, S. Pedro Chrysologo dize en el ser. 25. q̃ el mundo da vno por ciento: pero vuestra Magestad si con amor ardiente le ofrecen algo da ciẽto por vno, dize el santo, *vsura mundi centum ad vnũ; Deus vnum accipit ad centum*, pues siẽdo assi, que la bẽdita Sãta Ana con amor feruoroso ofrecio en el templo la hija de su ser a los tres años, obligació os cortia poderoso Señor de darla por la hija cien hijas tales, y tan buenas.

S. Petr. Chryso. ser. 25.

Aqui fue donde la diuina Magestad se hallò confuso, aqui donde le faltarõ las traças, y los arbitrios para pagar tan gran deuda determinò ser nieto de santa Ana, y por ciẽ Marias que la deuia, quiso que equivaliesse su Real, y diuina persona haziẽdose hijo de su hija, y regalado nieto suyo; o gloriosa santa Ana, dente el parabiẽ todas las criaturas por tu santidad, y prudencia: pues assi supiste obligar a Dios.

DISCVRSO tercero.

QVE FVE GRAN CONgruencia el ser Maria Señora nuestrr hija de santa Ana para defenderse de toda culpa principalmente de la origi-nal, y ser fuerte en los trabajos.

HAblemos en este discurso de los celestiales desposorios de san Ioachin, y santa Ana, tan antiguos como nobles en su significació, pues desde el principio de la formacion de cielo, y tierra estan en figuras preuistos, *in principio creauit Deus cœlum, & terrã*, crio Dios el cielo, y la tierra, desposo los a entrambos (como sintierõ los filosofos antiguos) pero la tierra, *erat inanis, & vacua*, estaua triste su marido el cielo, como si lo fuera de entendimiento, embuelto en me-

Genes. capit. 1.

lancolia,ÿ tinieblas, *& tenebræ erant ſuper faciem abiſi*, q̃ viendo a ſu eſpoſa infecunda; que marido ay que no ſe melancolize.

Del miſmo modo paſsò entre eſtos dichoſos deſpoſados Ioachin,y Ana,el cielo por ſu pureza,ella tierra eſteril por ſu infecundidad viuian triſtes.

Pero aduiertaſe a eſte propoſito vna de las mayores grandezas que de ſanta Ana ſe pueden dezir,aueriguado eſtà con experiencia clara q̃ la tierra que por extremo es eſteril como lo era ſanta Ana, es muy fecũda de piedras, pongo el exemplo en muchas partes de la tierra; Auila es muy eſteril,y muy fecũda de piedras,en Torre de Lodones es lo miſmo,eſta grã matrona tierra eſteril fue:pero fecunda de piedras para fundar la Igleſia, piedra fue Chriſto:aſsi lo dixo el Apoſtol: *petra autẽ erat Chriſtus*, y piedra fue Maria como lo dixo Eſayas pidiẽdo la Encarnaciõ: *Emitte agnum dominatorem terræ de petra*. O Cielos embiadnos al Meſsias, y cortefe de la cantera de la piedra de Maria; pues como las piedras recibẽ el ſer de piedras fuertes de la tierra eſteril,aſsi Chriſto,y ſu Madre piedras myſticas,gran parte de ſu fortaleza les vino a Maria por ſer hija, ya Chriſto por ſer nieto de ſanta Ana.

S. Paul.

Eſay. c.

A propoſito de lo q̃ vamos diziendo viene lo q̃ dize Ouidio de la tierra eſteril: *Magna parens terra,& lapideſque in corpore terre oſſa reor dici, iacere hos poſt terga iubemur*. Llamò a la tierra, *magna parens*, la gran madre vniuerſal de todos: pero lo q̃ quiero que repares es en aquellas palabras: *Et lapideſque in corpore terræ oſſa reor dici*. Atreuome a dezir (dize eſte Poeta) que las piedras q̃ por fruto lleua a la tierra eſteril ſon los hueſſos deſta madre vniuerſal:de modo q̃ llamò hueſſos de la tierra a las piedras, que de ſu eſterilidad reciben ſer.

Ouid.

La tierra eſteril de Ana el fruto q̃ lleuò fueron piedras Chriſto,y ſu Madre,eſtos fueron ſus hueſſos,y por el conſiguiente la fortaleza de la Igleſia.

Y porque no ſe quede eſte cõcepto en dicho de vn Poeta profano, hable Guarrico Abad,en el ſerm. 2. que haze de Annuntiatione,y diga nos lo que ſiente a eſte propoſito: *Si ergo petra Chriſtus (vt ait Apoſtolus) non degenerat*

Guarric. Abb. ſer. 2. de Annuntio.

rat à matre filius, quando & ipsa petra nomine censetur, y luego dize mas abajo: *Aduersus illecebras peccati tota insensibilis erat, & lapidea.*

Dichosa esterilidad la de santa Ana pues, el fruto que lleuò fue piedras, y tales piedras, vamos respondiendo al titulo deste discurso, que fue gran congruencia el ser Maria hija suya para ser cõcebida sin culpa original, y resistir todo pecado.

Aora quedara entendido aquel lugar de los Prouerbios, que milita en fauor de la limpia Concepciõ da Maria: *Tria sunt dificilia mihi, & quartum penitus ignoro, viam aquila in cœlo, viam colubri super petram.* Lo que mas le admirò, y en lo que hallò mas dificultad, que andando la culebra sobre la piedra no dexasse señal.

Proue. cap. 30.

Dexemos la corteza del lugar, y passemos al sentido mistico, como lo declara san Ambrosio: *Sic ipse diabolus in ipsis natalibus mundi inuenit corruptilem terram Adam, & Euam libenter audientemque eis loquutus est, fecit in auribus semitam, fecit in pedibus, fecit in manibus, à quibus contrectata sunt poma.* Dize que el demonio en el principio del mundo vino con sus tentaciones, y engaños a nuestros primeros Padres, hallolos blãdos, hizo sẽda en sus oidos quãdo le oyerõ, hizo senda, y camino en sus pies, quãdo le obedecieron, hizo senda en sus manos quando las leuantaron a tomar la mançana del arbol vedado.

S. Amb. libr. 2. de Salomone.

Luego dize san Ambrosio, este tentador cõ la misma vfania vino a Christo, y a su Madre, presumiendo q̃ pudiera en estos Señores hazer senda, como en sus Padres Adan, y Eua: pero por los inmediatos Ioachin, y Ana que por ser tierra esteril les dierõ ser de piedras duras, no hallò entrada en ellos, y assi infiere san Ambrosio: *Ideò serpens in petra vestigium non fecit*, con que queda declarado el lugar de los Prouerbios, q̃ tãto le admirò a Salomõ: *viam colubri super petram*, luego cõgruencia fue el ser Maria Señora nuestra libre de toda culpa; el ser hija de santa Ana.

Aora se entendera (aunq̃ sea parentesis) porq̃ tẽtò el demonio cõ piedras a Christo, si queria hazer prueua de su omnipotencia; en otros mil medios pudiera executar su desseo, porq̃ fuerõ piedras las q̃ buscò dessseoso, o q̃ Christo las deshiziera.

S. Matt. c. 4. ziera; *dic vt lapides iſti panes fiant.* El caſo es q̃ como por ſer piedras Chriſto, y ſu Madre, ſe le eſcaparon de culpa, quedò con tan grande indignacion cõtra las piedras que todas las quiſiera ver deshechas, y por eſſo en eſta tentacion vsò de piedras.

Boluiendo a la glorioſa Sãta Ana, y dandola por vna de ſus excelencias el ſer madre de la Reyna celeſtial, para ſer congruẽcia, de q̃ fueſſe concebida ſin culpa original: Ya dexamos dicho de ſan Epifanio, que llamò a S. Ioachin; *Domini præparatio,* S. Epiph. lo miſmo podemos dezir de eſta glorioſa matrona, porq̃ en ſus entrañas preparò Dios el bien del vniuerſo: quexoſo pudiera eſtar el Eſpiritu Sãto de las dos perſonas de la Santiſsima Trinidad, por auerſele alçado con las proceſsiones, el Padre engẽdra al Hijo, el Padre, y el Hijo eſpiran al Eſpiritu Sãto, eſta tercera perſona, ni engẽdra, ni eſpira, quedò deſſeoſo de comunicarſe, dàle las entrañas de ſanta Ana, que las prepare, y las fecunde, paraque tenga vna hija en quien haga ricos empleos.

Vno de los quales fue poner los baluartes, y pertrechos, en el venturoſo vientre de ſanta Ana, pues en el fue deshecho el orgullo del demonio, o pecado original, no es pequeño blaſon eſte deſta Señora.

No es eſto por ventura lo que dize ſan Iuan en ſu Apocalypſi c. 12. de aquella myſtica muger veſtida del Sol, en ſeguimiẽto de la qual arrojò el dragon vn rio de agua para lleuarla a ſi, pero librose, porque la tierra dio vn bocezo, abrio la boca, y tragoſe las aguas, con que fue libre: *Et miſsit ſerpens ex ore ſuo, poſt mulierem aquam, tanquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine,* Apoc. c. 12. y luego dize el Euangeliſta immediamente: *Et ad iuuit terra mulierẽ, & aperuit terra os ſuum, & abſorbuit flumen; quod miſit draco de ore ſuo.* La Madre Ana que por ſu ancianidad eſtaua hecha tierra: pero tan fauorecida del Eſpiritu Sãto, que en ſu vientre ſe vencieron, y ſe deshizieron las maquinas de la culpa original, que amenaçauan a ſu hija, eſto es auerſe tragado la tierra el rio de agua, que arrojò el dragon de ſu boca.

Eſte penſamiento, y eſta verdad nos enſeña el Eſpiritu Santo, en el lib. de los Cãtares hablando con eſta Señora dize: *Vna eſt matri ſuæ,* Can. c. 6. *ele-*

electa genitrici suæ. Dos Madres la acomoda, vna que la engendrò, y dio ser, que fue la gloriosa santa Ana, desta dize: *Electa genitrici suæ.* Otra madre remota, qual es la tierra, o el sepulchro, tambien fue hija vnica para esta Madre.

Y que tengamos cada vno dos madres, dixolo Iob: *Nudus egressus sum ex vtero matris meæ, & nudus reuertar illuc.* Desnudo sali del vientre de mi madre, y desnudo tengo de boluer a el, al de la madre que le pario, esso no pudo ser, pues a que vientre? Al de la sepultura, o al vientre de la madre tierra, esso es *nudus reuertar illuc.* Iob, c. 3.

Con esto se entendera ya el lugar de los Cantares: *vna est matri suæ, electa genitrici suæ.* Tuuo dos madres esta Señora, la vna fue santa Ana: que la dio el ser, la otra la sepultura, pues como fue vnica para esta, que no la ofendio con su corrupcion, ni gusanos como a las demas hijas de Adan: assi fue vnica para la que la dio el ser, pues quando las demas hijas hazen los vientres sepulchros de almas muertas en culpa original, la Virgen hizo el de la suya vn parayso de delicias, vn tesoro de muchas gracias: y assi digasse de Maria, que es *vna matri suæ, electa genitrici suæ.* Vnica para la madre sepultura; y vnica para la madre santa Ana.

Por pena de pecado dierō a Eua nuestra primer madre que tuuiesse hijos, *Multiplicabo erumnas, & conceptus tuos, in dolore paries filios.* Tēdras hijos, pues pregunto, esta es maldicion? Muy grāde, porque auiendo de tener hijos, la condenauan de camino a que su vientre fuesse vn infierno, pues los auia de concebir en culpa, vn sepulchro infernal es el vientre, y el preñado de qualquier muger, porque aūque tiene vna criatura viua, tiene vna alma muerta en culpa, concebida en pecado, el vientre de santa Ana tenia el tesoro escondido del alma de Maria. Gen. c. 3.

Dixo Iob: *Qui expectant mortem, & non venit quasi effodientes thesaurum:* Vnos buscando tesoros, hallauan sepulchros, y otros buscando sepulchros, hallauan tesoros, quien fuera a buscar tesoro al vientre de vna preñada, hallara vn sepulchro, que encerraua en si vna Iob, c. 3.

ſi vna alma muerta, concebida en pecado original, y quien fuera al viẽtre de ſanta Ana a buſcar ſepulchro, hallara vn rico theſoro, que era el alma de ſu precioſa hija, concebida ſin culpa.

Eſto no es lo que dixo Dauid, hablando de la Concepciõ deſta Señora: *Tenuiſti manum dexteram meam, & in volantate tua deduxiſti me, & cum gloria ſuſcepiſti me.* Quãdo a los demas hijos de Adan en el principio de ſu ſer les recibe el mundo en tinieblas a la Virgẽ ſantiſsima (haziendo Dios el vientre de ſanta Ana, vn hermoſiſsimo monte Tabor) la recibio en gloria en ſu cõcepcion, y dize San Remigio declarando aquellas palabras: *Tenuiſti manum dexteram meam, ideſt meam potentiam inuiſti ad hoc vt eſſet in dextera acquires potiora cœleſtia videlicet, & non terrena.* Siempre eſtuuo la Virgen a la dieſtra de Dios, ſin ſer participante de coſa que fueſſe terrena, luego auiendola recebido en gloria en ſu concepcion, fuerça es que eſta gloria ſea hija de la gracia de preſeruacion.

Pſal. 72.

S. Remi. in Pſ. 72.

Coſtumbre es de la Igleſia, llamar a la muerte de los ſantos nacimientos: porque lo miſmo es morir en Dios, que nacer para la gloria, y aſsi San Pedro Chryſologo ſermon 127. de decollatione. S. Ioannis dixo: *Ioannes de morte ſua natus eſt, de natali ſuo mortuus eſt Herodes*: Pregunto eſtos natalacios en q̃ los ſantos ſon recibidos en gloria, de quien ſon hijos? Claro eſtà que ſe ha de reſpõder, que de la gracia, pues ſi la Virgen nueſtra Señora dize hablando con ſu Dios, del punto de ſu Concepciõ, *& cum gloria ſuſcepiſti me.* Claro eſtà que eſta gloria ha de ſer hija de la gracia de preſeruacion: dichoſo, y biẽ afortunado vientre de ſanta Ana, pues de camino le hizieron vn cielo.

Muertes de los ſantos ſon nacimientos para la gloria.

SIGVESE EL MISMO aſſumpto en las alabanças de la glorioſa ſanta Ana.

VEamos q̃ dize la Igleſia deſta Santa: *ſicut ſpina roſam genuit Iudæa Mariam.* Como la eſpina engẽdra a la roſa, aſsi Iudea a Maria, dos madres tuuo la Reyna del Cielo, vna remota que fue Iudea, y otra proxima que fue la glorioſiſsima ſanta Ana, y aſsi eſtas palabras, *ſicut ſpina roſam genuit*

Eccleſ. in quadam Antipho.

nuit Iudæa Mariam. Se entiẽdẽ de ambas a dos madres, y principalmente de la gloriosa santa Ana, pues ella fue la madre que immediatamẽte la engẽdrò, pues sepamos aora, porque se dize, que como la espina engendrò la rosa, assi santa Ana a su hija celestial.

Dificultad me haze este lugar, porque la espina no es la que engendra la rosa, sino la que defiende su hermosura, siempre està amenaçando a todos con su aspereza, no la ochiquen, ni la enlazien: de modo que esta flor se llama rosa, recibe el ser de la rayz, y de la influencia del Cielo, la espina no sirue de mas que de amparar su belleza, y no obstante esso dize la Iglesia que en nada yerra, *sicut spina rosam genuit Iudæa Mariam.*

Respondese que no se estima en menos, antes se estima en tanto el defender la espina, la hermosura de la rosa, como si la diera el ser: assi ni mas, ni menos, en tãto estima el Cielo la proteciõ q̃ hizo santa Ana en sus purissimas entrañas a la rosa hermosa de su hija, como la gracia q̃ le dieron de preseruacion, que fue la rayz de adonde empeçò a ser en lo espiritual la rosa de Maria.

De todo lo dicho se colige, que fue gran cõgruencia el ser Maria Señora nuestra hija de santa Ana, para ser concebida sin pecado original, en lo qual se echa devet claramente las muchas gracias, y singularissimos fauores con que Dios adornò el alma, y cuerpo desta preciosissima Matrona, a quien escogio para abuela suya.

Este concepto dexamos dicho en otra parte: pero aqui està en su lugar, S. Geronymo historia de ortu Deiparæ, y S. Epifanio, de laudibus Virginis Mariæ, dizen q̃ la Virgẽ tomò tres años cõtinuos los pechos de su Madre, excesso suele ser en vna criatura mamar tãto, no sue le suceder, sino quãdo es de mal entendimiento, o enferma, pues siendo Maria, &c. Porque mamò tãto, es facil la respuesta, porque las costumbres de la Madre se toman en la leche, vide Galenum de alimentis, Plinio libro 15. cap. 13. y dize Gelio lib. 12. cap. 1. que tiene tanta fuerça la leche para comunicar las costumbres, que si vn cabrito le cria vna oueja en lugar de pelo le nace lana, y si a vn cordero le da leche vna cabra, en lugar de lana

S. Hier.
S. Epiph.
o Jo
Galen.
Plin.

Celius. lana le nace pelo: *Si ouium lacte adi, aut caprarum agni alerentur constat in his lanam duriorem in illis capillũ gigni teneriorem.* Pues como las coſtumbres ſe toman en la leche, no quiſo Maria Señora nueſtra en tres años que eſtuuo en caſa de ſus padres ſoltar el pecho de ſu Madre, por que no quedaſſe coſtumbre en ſanta Ana, que no participaſſe ſu hija della.

En el Sermõ del Patriarcha ſan Ioachin, que eſtà en eſte tomo, dexamos hecha euidencia ſer eſte gran Patriarcha el mayor de los Sãtos, por ſer padre de Maria, y abuelo del Hijo de Dios: de modo, que por la cercania a Maria Señora nueſtra, prouamos ſer el mayor Santo de todos, pues ſi aora prouaſſemos que aun la cercania de la glorioſa ſanta Ana es la mayor que la del Patriarcha ſan Ioachin con ſu hija, bien prouaremos ſer la mayor ſantidad la deſta celeſtial Matrona deſpues de la de Chriſto nueſtro Señor, y de ſu Madre, de todas quantas el cielo tiene.

S. Vicẽte. Hable en eſte caſo ſan Vicente, ſermon 2. de Natiuitate Virginis: *Anna Habuit maiorem participationem cum Virgine Maria, quam Pater, quia Patres propter negotium temporale parum curant de pueris paruis, ſicut ramus violarum plus redolet in illo, qui dia eum portat, quam in eo qui ſolum tangit, ſic eſt in propoſito, quia facit Pater in generatione filij, ac ſi daret ramum violarum matri, & recedit, ſed mater portat in vtero, & poſt natiuitatem lactat tenet in brachis obſculatur, ideo Ioachim parum fecit: ergo ſantior eſt Anna eſtiende.*

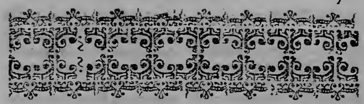
Mas participò la ſoberana Reyna del cielo de ſu ſantiſsima Madre Santa Ana, que de ſu venerable Padre ſan Ioachin: mas junta anduuo a ſanta Ana, pues la truxo nueue meſes en ſus entrañas, y la alimentò con ſus pechos, durmiendo ſiempre en ſu ſenò ſin apartarla vn punto de ſus braços, es todo eſto prerrogatiuas tan grandes deſta gran Matrona, que ſolo piẽſo vn Angel del cielo las podra põderar, y aun creo quedara corto.

Fue eſta glorioſiſsima ſanta, martyr de las eſperanças ya caſi perdidas de poder tener hija, Abrahan tambien fue martyr de las eſperanças: pero no como Santa Ana, pues dize Sã Pablo: *qui contra ſpem, in ſpem credidit,* *S. Pau. ad Roma. c. 4.* Sara, y la hermoſa Rachel,

martyres fueron de las eſperanças todo el tiempo que no tuuieron hijos de ſus maridos: pero teniendolos como los teniã ſus maridos de las eſclauas, ya tenian ſi quiera a que poder arrimar la eſperança: pero la glorioſa ſanta Ana, y el glorioſo ſan Ioachin, como no tuuieron nada deſto, en tantos años, haſta que tuuieron a la Reyna del cielo, martyrizolos fuertemente la eſperança. Seamos muy deuotos deſta precioſiſsima Matrona, pues quien lo fuere lo ſera de Chriſto, y de ſu precioſa Madre, y aſsi por muchos caminos alcançara gracia, que es prendas de la gloria. *Quam mihi, & vobis, &c.*



EN

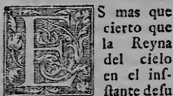


SERMON DEL ANGEL CVSTODIO DE LA Madre de Dios.

Miſſus eſt Angelus Gabriel a Deo in ciuitatem Galileæ ad Virgem deſponſatam, viro nomẽ erat Ioſeph. *Lucæ 1.*

DISCVRSO I.

Si la Madre de Dios tuuo neceſsidad de Angel Cuſtodio, y quien fue eſte venturoſo eſpiritu.



ES mas que cierto que la Reyna del cielo en el inſtante de ſu Concepcion, que fue concebida ſin culpa, toda bella, toda hermoſa: como lo dexamos prouado, en el miſmo inſtante, que fue preſeruada, fue ſantificada en gracia, que no pudo pecar, ni caer en alguna culpa; pues lo que ſe preguñta en eſte diſcurſo, ſupue

ſto, que eſta Señora no pudo pecar porſer confirmada en gracia, ſi tuuo neceſsidad de Angel Cuſtodio que la guardaſſe como los demas hijos de Adan le tuuieron, y quiẽ fueſſe eſte Angel tan venturoſo.

Lo cierto es que abſolutamente hablando, no tuuo neceſsidad de Angel Cuſtodio, porque no ſe pudo torcer inclinandoſe alguna pequeña inperfecion, no obſtante eſto el Cielo la dio Angel Cuſtodio, para mayor grandeza, aſsi lo dize Guillelmo in 2. diſtin. 2. apud Pelbartum, tom. 2. *Aurei roſarij verbo Angelus*, dize aſsi: *Virgo, & ſi ſantificata habuit cuſtodem Angelum.* San Vicente en el ſermon ſecundo de natiuitate Virginis, dize que en recibiendo eſta Señora el primer ſer de ſus padres: antes que llegaſſe el punto de la Concepcion, que es quando Dios cria el alma, y la infunde en el cuerpo, haſta que llegò eſte punto los Angeles todos tuuieron reuelacion, que aquella niña auia de ſer la Madre del Verbo, hizieron fieſta a ſu primer ſer, y porque en el punto de la Concepcion en criando Dios el alma, y en infundiendola en el cuerpo, luego ſeñala Angel Cuſtodio: todos los Angeles en el cielo eſtauan aguardãdo la Concepcion de Maria, ſe hizieron pretendientes deſta plaça tan venturoſa de ſer ſu Angel Cuſtodio, dize ſan Vicente: *Statim Angeli fecerunt feſtum Conceptionis Virginis Mariæ*, eſperando eſta grã felicidad de ſer Angel Cuſtodio ſuyo.

Guill. in 2. diſtin. 2. apud Pelbar tom. 2.

Como eſto de ſer Angel Cuſtodio de Maria Señora nueſtra, es coſa tan grande, y de tanta honra, fueron muchos los pretendientes de eſta plaça, y aſsi ſon muchas las opiniones de los Sãtos quien fueſſe. San Odon in expoſitione Canon, diſtin. 3. quiere que el Eſpiritu Santo aya ſido el Angel Cuſtodio deſta Señora, y aſsi dize: *Beatam Virginis cuſtode Spiritu Santo, ſine vla culpa vixiſſe.* O grandeza de la Madre de Dios, que tuuo el Eſpiritu Sãto por dichoſo emplco el guardarla, y ſer ſu Angel.

S. Odon in expoſi. Can. d. 3.

Y no es mucho eſto para lo que dize Ruperto ponderando aquellas palabras: *Spiritus Sanctus ſuperueniet in te, & virtus altiſsimi obumbrauit tibi*, q̃ en la ſagrada Eſcritura nũca jamas ſe llama el Eſpiritu Santo, Santo, haſta eſte

Luc. c. 1.

este pũto de la Encarnaciõ, de modo que vnas vezes se llama. *Spiritus Domini ferebatur super aquas.* Otras vezes: *Spiritus sapientiæ*, otras: *Spiritus timoris.* No se hallara que en todo el Viejo Testamento se llame: *Spiritus sanctus*, hasta en la Encarnacion, dize Ruperto, fue obra tã grãdiosa la de la Encarnacion, que quando el Espiritu Santo no fuera santo, la obra de suyo, y el ser Esposo de Maria le hiziera Santo, pues que mucho que gustase de ser su Angel Custodio.

Genes.

San Bernardino Senense, tomo 1. Concione. 61. articul. 1. capit. 6. dize que mientras viuio su Hijo, fue su Angel Custodio, y que no quiso que otro se encargasse de su preciosa Madre, y aũque es dado a los Angeles Custodios, el seruir el mismo Christo gustaua de seruir, y guardar a su Madre estas son sus palabras: *Ille enim qui filius est, & Virgini benedictæ famulabatur in terra, & erat subditus illi.* Su Magestad la guardaua, y su Magestad la seruia.

S. Ber. to. 1. con. cio. 61.

Alano, dize que fueron muchos los Angeles Custodio desta Señora, assi decla ra aquellas palabras de los Cantares: *Maria hortus conclusus Angelorum custodia circumseptus:* De modo que la cerca que tenia este Aranjoez de las delicias de Dios era de muchos Angeles, que la guardauan.

Alanus in 4. Cantico.

Y san Bernardino Senense sermone 51. articul. 3. dize que fueron inumerables los Angeles Custodios que tuuo de su guarda: *Adfuit Virgini Angelorum protectio assidebant enim illi inumerabiles multitudines Angelorum in eius prostetione: pie enim creditur, quod plurimas legiones habuit Angelorum ad custodiam.* Pues esta Señora vale mas que todas las criaturas, justo era que la diessen inumerables Angeles que la guardassen, y siruiessen.

S. Ber. Senen. ser. 51.

Y no es menor encarecimiento el de Gregorio Nicomediense, oratione de oblatione Deiparæ Virginis, dize assi: *Oportebat non vnum solum in seruire Angelum, sed decies mille milia eam stipare.*

S. Greg. Nicom.

En confirmacion de lo dicho digamos la opiniõ de San Chrisostomo, que pesa mas que todas, y es el supremo encarecimiento: *Infinitam militiam Angelorum ad gloriosissima Mariæ obsequium de putatam nullatenus ambigimus: qui caberent, ne*

præparatum æterni Regis hospitium hostes intederent, infinitos Angeles, quiere que seã los que acompañauan a la Reyna celestial todos de guarda, que si vn Rey Caduco de la tierra haze grandeza de traer encircuito archeros, y alabarderos, soldados de su guardia, no porque tema que le han de ofender, sino por mayor grandeza, que mucho que a la Reyna de los cielos, y de la tierra la acompañassen infinitos espiritus celestiales, llamolos infinitos tomando el numero finito por el infinito.

Pero vengamos a lo particular, ya que hemos habla do de lo general, quien en particular fue el Angel Custodio desta Señora. Frãciscus Ximenus 2. libr. vitæ Christi, afirma que san Gregorio Nazianzeno, tuuo reuelacion, que el Angel Custodio de Maria Señora nuestra fue el Archangel san Miguel, es deste parecer S. Buenauentura, in Speculo Virginis, capitulo tercero, donde dize: *Michael dux, & Princeps militiæ cælestis, cum omnibus spiritibus administratorijs tuis virgo paret præceptis in defendendis in corpore, & in suscipiendis de corpore animabus fidelium.*

Pero vengamos a lo cierto el Angel Custodio de esta gran Señora, fue el Archangel san Gabriel el fue el venturoso, y a el fue hecha esta singular gracia, o fauor, es opinion de nuestro Español, que vale por muchas, San Ilefonso en el Sermon 5. de Assumptione Virginis Mariæ estas son sus palabras formales, *Gabrieli Archangelo eius tota causa commissa est.* Todos los otros Angeles que seruian a esta Señora eran como sieruos, San Gabriel era el señor, y el que mandaua a los demas, cuydadoso siempre del amparo de su Reyna, y Señora, asi en defenderla, como en cuydar de su comida, y de todo lo demas tocante a su descanso.

Esta opinion es tambien de Sophronio Sermone de Assumptione Virginis Mariæ, que dize asi. *Angelus Gabriel, vt cælestis paranimphus Virginem Mariam intactam custodiuit*, ya que hemos assentado esta verdad por muy cierta passemos a otro discurso.

(*.*)

DIS-

DISCVRSO segundo.

SI COMO A LA VIRgen nuestra Señora la señalaron Angel que la guardasse, si tuuo su Magestad Angel malo que la tentasse.

EL Abad Anthioco, homilia 61. dize, que en el punto de nuestra Concepcion, nos dan dos Angeles, vno bueno que nos guarde, y otro malo que no puede faltar, que nos estè siempre exercitando cō tentaciones para que sean mas gloriosos los triunfos, y las vitorias, estas son sus palabras: *Duo enim Angeli dati sunt homini assessores vnus quidem iustitiæ amantissimus alter vero malitiæ omnis incentor malegnissimus.* A esto alude San Pablo 2. Corinthiorum capitulo 12. dize: *Datus est mihi stimulus carnis meæ Angelus Sathana, qui me colafizet.* De modo que a la Magestad de Christo Señor nuestro, es dado el nōbrar, o señalar vn Angel bueno que nos guarde, y a Lucifer vn malo que nos tiente.

S. Pau. 2. Corin. cap. 12.

Esta dotrina tambien es de Tertuliano, que luego que somos concebidos, nos señala Lucifer, vn demonio que nos tiente: *Cui hominum non adherebit spiritus nequam ab ipsa, etiam ianua natiuitatis animam aucupabundus.* San Geronymo en el Psalmo ciento y siete, dixo de nuestro Demonio tentador: *Quasi quæstionarius Domini est.*

S. Hier. in Ps. 107

El caso es que como Lucifer no estuuo cierto si el Hijo de Dios, ni si Maria Señora nuestra, era su preciosa Madre, luego que los vio nacidos en el mundo les señalò Demonios, como a los demas que les tentasse, esto cōsta de San Matheo en el capitulo quarto, nos dize que el Hijo de Dios, fue tētado, y el Euangelista Sā Lucas, que como no le pudiesse vencer en las tentaciones le dexò: *vsque ad tempus,* y el Angelico Dotor Santo Thomas: *vsque ad tempus Crucis,* se prometio triunfar en la muerte del Hijo de Dios: ya que no pudo en la vida: de modo que de aqui sacamos, que pues el Hijo de Dios tuuo demonio tentador que le tuuo la Reyna del Cielo.

Pero huuo gran diferencia entre Christo, y su Madre en materia de ser tẽtados, que Christo fuelo infaliblemente, como consta de los Euangelistas, la Madre de Dios no lo fue, porque como dexamos dicho en la Concepcion, como esta Señora le quebrò la cabeça en la Concepcion, quedò tã acobardado q̃ no se atreuio jamas a tentarla mientras viuio, ni en muerte tampoco. Vease lo que queda dicho en la Concepcion a cerca deste punto.

De lo dicho saquemos el aprecio que se deue hazer de la virtud, no la pudo perder Maria Madre de Dios, y cõ todo esso la dan Angeles de guarda para mas assegurar enseñandonos, que es cosa tan grande la virtud, que aunque no se pueda perder se deue guardar.

S. Mat. cap. 4. San Matheo nos dize, que en passando las tentaciones en Christo vencido el demonio, llegarõ los Angeles, que estauan a la mira, y siruieron a Christo nuestro Señor. San Pedro Chrisologo en el sermon que haze de la tentacion, dize que aunque solo pudiera el Hijo de Dios alcançar la vitoria, quiso que assistiessen los Angeles en forma de esquadron a la mira, como socorro, por ventura tenia necessidad del? No, pero para enseñarnos el aprecio que de la virtud se ha de hazer aun la que no se puede perder se ha de estimar, y guardar, como si se pudiera perder, dize S. Pedro Chrisologo, *Quamuis solus possit obtinere victoriam, propter nos, & propter nostram formidinem ad esse tota iussit præsidia de supernis.* S. Petr. Chrysol. ser. de tẽtatione.

Por que mientras mas santo vno mas vigilãcia ha de tener consigo, y con su virtud, quando la Esposa era niña, sarmiento tierno, que duerme en el lecho del Esposo, guardanla setenta archeros, o alabarderos: *En lectulum Salomonis Septuaginta ambiunt eum ex fortissimis, &c. Omnes habentes gladios, propter timores noturnos.* Pero quando la Esposa estaua muy aprouechada, y muy llena de virtudes hallamos en el capitulo octauo de los Cantares, q̃ la llama el Esposo su viña, aqui no bastã setẽta guardas, ponela el Esposo mil y dozientos viñaderos q̃ la guarden, es pensamiento de San Ambrosio, lib. 1. de Virginibus, supra capit. 3. *An Septuaginta potentes in*

cir-

circuitu propaginis eius armatis telis, quando facta est vinea, hic mille ducentos creuit numerus, vbi creuit fructus, quia quo fantior quusque eo munitior, quando era Sarmiento setenta que la guardauan, quando viña mil y dozientos, de modo que al passo que crece la virtud ha de crecer el cuydado de guardarla, y aun la que no se puede perder ha de ser recatada, y mirada.

DISCVRSO Tercero.

DE LAS ALABANÇAS del Angel Custodio de Maria Señora nuestra, y que en el misterio de la Encarnacion quiso Dios epilogar parte de los mayores mysterios que la Iglesia tiene.

EL Archangel S. Gabriel Custodio de la Reyna del cielo, es de los superiores Principes de la Corte celestial, de los mas llegados a Dios, San Bernardo quiere que sea Serafin, y el supremo de todos, y coligelo de aquella palabra del Euangelista: *Missus est Angelus Gabriel à Deo*. Fue inmediatamête embiado de Dios, porque sino fuera este Archangel de los supremos, y mas llegado a Dios, embiarale, è iluminarale la intelligencia superior a el, pues en el orden de Gerarchia los superiores illuminan los inferiores, pues dize el Euangelista que inmediatamente fue embiado de Dios, de aqui se colige ser, o el superior o de los mas superiores, y assi dize Hugo Cardenal Gabriel, *est de supremo ordine*.

Echase de ver su grandeza en lo que dize san Pedro Chrysologo, que le embiaron a fortalecer, y roborar a Maria Señora nuestra, no diesse en tierra con el peso grande del beneficio, que como dixo el gran Tertuliano, beneficios, y que de puro buenos, y dulces no ay fuerças para poder tolerarlos: *Quorumdam bonorum sicuti, & malorum intolerabilis magnitudo est*. Pues como el beneficio de la Encarnacion sea el supremo bien de todos, no tuuiera la Virgen fuerças para soportarle, y assi la dan a San Gabriel por Angel Custodio, y es el embajador deste misterio para que la fortalezca, y conorte.

Las

S. Petr. Chriso. ser. 142. Las palabras de san Pedro Chrysologo: *Audistis fragilem nostræ carnis naturam ad portandam totam Deitatis gloriam Angelica exortatione roborari.* O grandeza del Archangel san Gabriel, que siendo Maria Señora nuestra la mas excelente de todas las criaturas, la mas capaz, la mas llena de gracia, es el escogido en toda la Corte celestial, para que la conforte, y ayude a sustentar el peso, y carga de tan gran beneficio, como era recebir a Dios en sus entrañas, y buelue a dezir san Pedro Chrisologo: *Denique ne tanto ponderi cœlestis fabrica in Maria subtilis nostri corporis arena subcumberet, & Virgine totius generis humani portatura fructum virga tenuis frangeretur.* Y assi la esforçò diziendo: Hug. in Luc. c. 1. *Ne timeas Maria*, y assi el sapientissimo Hugo Cardenal, dize que este Archangel San Gabriel es lo mismo, que *confortauit me Dominus.* O grandeza deste Archãgel poderoso para confortar a la Reyna del cielo, que es la que conforta a todos, sin duda que es el mayor de quantos Dios ha criado, y que de las supremas Gerarchias es el vltimo en perfecion, pues le dio Dios valor para confortar a su Madre, y para cõfortar a Christo nuestro Señor en el huerto.

Anunciala el mysterio de la Encarnacion, que es el epilogo, y rebalse de las mayores grandezas, y misterios que la Iglesia tiene, que bien que lo pondera Abacu en el capitu. 3. hablando deste mysterio dize assi: *Deus ab Austro veniet, & Sanctus de monte Pharam, operuit cœlos gloria eius, & laudis eius plena est terra splendor eius, vt luxerit cornua in manibus eius, ibi absconditа est fortitudo eius, ante faciem eius ibit mors, & egredietur diabolus ante pedes eius stetit, & mensus est terram.* Abacu capit. 3. No se yo que aya lugar en la sagrada Escritura, que assi pondere los misterios que concurren en el mysterio de la Encarnacion como este; y assi todos los santos se han esmerado en su declaracion.

San Agustin contra faustum Manicheum, libro 16. y en el libro diez y ocho de la ciudad de Dios, y Sã Irineo libro quinto, aduersus Hæreses cap. 23. quierẽ q̃ este lugar a la letra se entienda del misterio de la Encarna- S. Aug. contra faustum, lib. 16. S. Irin.

nacion, y assi Sã Augustin le yò: *Deus ab austro veniet, id est nascetur in Bethlem*, san Theodoreto dize, que en este lugar esta encerrado el mysterio de la Encarnacion, y nacimiento del Hijo de Dios, el mismo sentimiẽto tiene San Geronimo en el libro ꝙ haze de locis Hæbraicis.

S. Aug. lib. 18. de Ciuitate Dei.

Pero vamos con la exposicion de San Agustin: *Deus ab Austro veniet*, leyò San Agustin: *A meridie à feruore charitatis veniet ab Austro, id est contra Aquilonem*, contra el demonio a deshazer sus enredos, porque *ab Aquilone pandetur omne malum, & Sanctus de monte Pharam*. Era este vn monte vmbroso a donde se encerrò Dios con Moysen para darle el orden que auia de tener en elegir aquellos setenta y dos viejos, que dieron principio al Cõcilio Sanedrin, pues dezir que viene el Verbo del monte vmbroso de Pharan, es dezir, que viene del pecho del Eterno Padre, donde estuuo siempre escondido, que fue lo que dixo Esaias: *Vere tu es Deus absconditus*.

Passa adelante el Profeta con el lugar, y dize: *Operuit cœlos, gloria eius*: Gloria en la Escritura, muchas vezes se toma por hazaña, pues con esta singular hazaña de Encarnar, *operuit cœlos*, cubrira essos cielos de predestinados.

Dize luego: *Et laudis eius plena est terra*. El gozo que sintio el mundo con su Encarnacion, y luego dize: *Cornua in manibus eius, ibi abscondita est fortitudo eius*. Es lenguaje de la sagrada Escritura llamar cuernos a los Reynos, è Imperios, pues dize el lugar Encarne el Hijo de Dios, nazca de vna Virgen, que *cornua in manibus eius*, el Reyno espiritual, y temporal los vera en sus manos, es exposicion esta de San Geronimo.

Dize mas Abacu, *ante faciem eius ibit mors*, precederale la muerte yra delante del para enseñar al mundo, que es Señor de la vida, y manifestar su omnipotencia, quiso que viniesse la muerte delante, como vn gran corredor, que para que se vea lo mucho que corre, da a otro corredor que corre con el quatro echadas, leuantasse corre, y alcançale, y quitale el premio, assi Dios quiso que la muerte corriesse delante; *Ante faciẽ eius ibit mors*. Diola tantas echadas, como millares huuo

de

de años desde que crio el mundo, hasta que encarnò y ya que la muerte corria, tan delante que se lleuaua la presa de la naturaleza humana, *Ante faciem eius ibit mors*. Corrio tanto la vida que la alcançò encarnando, y la quito la presa.

Concluye el Profeta con dezir: *Egredietur diabolus ante pedes eius*. Hagase Dios hombre, y veamosle cõ pies humanados q̃ a coces echara al demonio del mũdo. *Stetit, & mensus est terrã*. Ponderа aquella palabra, *Stetit*, que significa estar de assiento. O soberano mysterio el de la Encarnacion, q̃ auecindaste a Dios en nuestra aldea, ya es nuestro, no tienen los Angeles vn Dios hecho Angel, y los hombres tenemos a Dios hecho hõbre, y assi le llamò San Agustin a este misterio, *gratia gratiarum*, el misterio de los misterios, y la gracia de las gracias, bendito sea el Dios, que quiso humanarse para darnos motiuo de que perpetuamẽte le estemos engrandeciendo.

DISCVRSO. IIII.

QVE HASTA EL PVNto del misterio de la Encarnacion nunca tuuo el Espiritu Santo en las diuinas letras este apellido de santo, quiso que le viniesse de ser Esposo de Maria.

SAnto era en si el Espiritu Sãto tercera persona de la Santissima Trinidad, pero este titulo de Sãto, no hallamos en la Escritura q̃ se intitulasse cõel hasta el pũto que encarnò el Verbo diuino en las entrañas de Maria Señora nuestra, siendo este soberano Espiritu el Esposo desta Señora y a quien se atribuye esta obra de la Encarnaciõ. Reparo es este del agudissimo Ruperto Abad, y son sus palabras notables: el qual dize, q̃ antes que fuesse Autor de la Encarnacion este soberano Espiritu, vnas vezes se llama *Spiritus Domini*, otras vezes *Spiritus Dei*: tal vez Espiritu de Fortaleza, tal de Sabiduria, pero nunca Santo, hasta este punto de la Encarnacion: y assi dixo el Angel, *Spiritus Sanctus superueniet in te, & virtus Altissimi obumbrauit tibi*. No quiso el Altissimo Dios que se intitulasse con este titulo de Sãto hasta esta ocasion. Las palabras de Ruperto, que por ser tan graues aduierto q̃ lo dize sobre el Euãgelista San

Rupert. in Mat. capit. 1.

Notaval de de Ruperto.

San Mateo, cap. 1. dize assi: *Maxime & hoc opere, quod in Maria operatus est claruit, hic Spiritus, hic Spiritus Domini, quod vere sanctus sit.* Y es mucho de notar aquella palabra: *Maxime ex hoc opere, quod in Maria operatus est claruit, hic spiritus*, de ser Esposo de Maria, y formar en sus entrañas la humanidad del Verbo: *Claruit hic spiritus.* Se dio a conocer este soberano espiritu, por lo que era, aqui descubrio su bondad, aqui su charidad, aqui su sabiduria, aqui se mostrò el ser Santo, pues fue Autor de obra tan marauillosa que auia de ser el reparo del mundo.

Reparemos en la grandeza de Maria Señora nuestra, tan santa, y tan pura: que demos caso, que el Espiritu Santo no fuera tan santo, por ser su Esposo su Mageстad le hiziera santo, o pureza singular de las entrañas de Maria, pues tiene por dichoso empleo el que es Dios, y todo espiritu obrar en ellas, y que el titulo de santo en orden a las criaturas le nace de auer sido Esposo de esta celestial criatura.

Notò el gran Tertuliano en el capitulo tercero, del libro que haze de Bautismo, que la primera vez que el Espiritu Santo se manifestò en el mundo, fue descansando sobre las aguas: *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, hizo carroça de su Mageſtad, de la agua pudieramos dificultar, porque mas de este elemento que de los demas, porque descausa, y gusta del elemento del agua, mas que de los otros elementos, dize el grande Africano, que los demas estauan incultos informes, el agua desde sus principios la crio Dios purissima: *Habet homo imprimis venerari aquarum, id est elementum aquarum, quod diuini Spiritus, sed est gratior, quidem cæteris.* Y luego da la razon, diziendo, porque los demas elementos estauan rudos incultos, y Dios no descansa, sino sobre cosas perfetas, y limpias.

Y si queremos aueriguar, porque haze carroça de las aguas, y descansa en ellas, hallaremos que no fue otra cosa, sino hazer carabanas, y ensayarse para el descanso que se prometia en las purissimas entrañas de Maria Señora nuestra.

A cer-

Tertul. de vera carne Christi cap. 20.

Acerca deste punto pone Tertuliano tres encarecimientos notables en el libro que haze de vera carne Christi cap. 20. glossando aquellas palabras de Dauid, *tu es qui ex qui extrasisti me ex utero matris meæ*. Leyò Tertuliano, *tu abulsisti me*, y luego dize: *ecce vnum*, como si dixera esta sea la primera marauilla, que estaua el Verbo Encarnado, tan hallado en las entrañas de Maria, que fue necessario para que naciesse, que el Padre con mano poderosa le arrancasse, *tu abulsisti me*.

Y luego dize: *In te proiectus sum ex vtero matris meæ*, leyò Tertuliano, *super te proiectus sum ex vulua*, y luego dize: *ecce alterum*, esta sea la segunda marauilla, q̃ marauilla? Que para q̃ quiera nacer saca por partido al padre que al salir a la luz deste mundo le reciba en el regaço de la diuinidad, *super te sum proiectus ex vulua*, porque como salia de entrañas tan puras, no quiso que al nacer le recibiesse otro regaço que la diuinidad de su Eterno Padre: de modo que de las entrañas de Maria a la diuinidad, y de la diuinidad a las entrañas de Maria son sus jornadas.

Nota de Tertuliano que el nota.

Y assi es mucho de notar aquellas palabras que dixo el Angel: *ecce concipies in vtero*, parece que es sobrada palabra, si auia de concebir, a donde auia de ser, sino *in vtero*, no es sobrada, dixolo el Angel, por cosa pasmosa, como si dixera ha escogido el Verbo tus entrañas, para vestirse dellas el q̃ esta acostũbrado por largas eternidades a descansar en el pecho del Padre, en aquella purissima diuinidad, tiene por rico empleo de su grãdeza descãsar en tus entrañas.

Lo tercero que dize Tertuliano, *ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu*, y luego dize el ingenio Africano: *ecce aliud*, esto es lo tercero q̃ deue poner grande admiracion, que diga el Psalmista: *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu*, pues pregunto antes no lo era? Si era quando le dio ser ab Eterno por el entendimiento, y le adornò cõ sus mismos atributos, no era su Dios? Si, pues como dize que lo es desde el punto que tomò los pechos de su Madre: *Ab vberibus matris meæ, Deus meus es tu*. Porque no estimò en menos el verse alimentar cõ aquellos soberanos pechos, q̃ el ser q̃ recibio de su padre ab Eter

no

no desde el punto que se empeçò a sustentar con el blanco licor de la preciosa leche de su Madre, desde alli le parece que empieça su ser, *Deus meus es tu, ab vberibus matris meæ.*

SIGVESE EL mismo assumpto.

Y No solo el diuino espiritu quiso tomar el apellido de santo, desde el pūto que fue Esposo de Maria, haziēdola sombra en la Encarnaciō, sino q̃ tambien el Hijo de Dios tomo titulo de grāde, de auer sido cōcebido en sus entrañas, fue lo q̃ dixo el Angel: *Hic erit magnus, & filius altissimi vocabitur*, este titulo de grande quiso que le viniesse de auer sido concebido en las entrañas de su Madre, assi lo confiessa S. Agustin lib. 1. de simbolo ad Catecumenos, dize assi el Santo; *Vnde humilis? Quia homo natus, ex hominibus, vnde excelsus, quia ex Virgine*: el ser hijo de Maria Señora nuestra le dio en cierto modo el ser grande.

Y no hablò con poca elegancia san Theodoreto en este punto: ponderando aquellas palabras del Psalmo quarenta y quatro: *Myrrha, & gutta, & casia à vestimentis tuis.* Lugar que a la letra se entiende de la humanidad del Hijo de Dios, q̃ fue el vestido cō que se disfraçò la diuinidad, dezir q̃ este vestido seria oloroso, y que de si verteria tanta fragancia que se llenasse tras si los pueblos este olor, sacole de las entrañas de Maria. O soberana Reyna, que al espiritu de Dios le days titulo de santo, *Spiritus Sanctus superveniet in te*: y al Hijo del altissimo titulo de grande, *Hic erit magnus.*

Acabemos cō las excelencias de su Angel Custodio, que fue el q̃ trajo esta embajada, no sin particular misterio, dize Andreas Chretense, que este Angel quando dio esta embajada, vino a la Virgen vestido de hermosos resplandores: *Diuina illuminatione responsum attulit*, y san Geronymo dize lo mismo: *Cum inmenso lumine ad stitit.* Fue vna demonstracion del sumo bien, que del misterio de la Encarnacion auia de resultar al linage humano, y que todo se auia de conuertir en gloria, porque aquel Angel que vio Dauid con la espada desembaynada

da junto a la era de Areuna, no nos dize la sagrada Escritura q̃ venia vestido de resplandores, antes embuelto en saña, y furor, por quanto venia a quitar vidas: pero San Gabriel, que viene a anunciar que Dios la quiere dar a todos, y vida de gracia, este Archãgel, no se vista jamas de luto, sus ropajes seã de gloria para q̃ por ellos se conozca su grãdeza.

El Abad Guarrico en vn Sermon de Assumptione Virginis Mariæ, dize q̃ San Gabriel despues de auer sido fiel Custodio de la Madre de Dios en vida, llegada la hora de la muerte la dixo: Señora, no teneys que temer en esta hora, fielmente os he seruido, y reuerenciado como a Reyna, el mismo cuydado tendre en la muerte, no ay que os pueda dar pena, que vuestro transito sera glorioso como vuestra Concepcion fue pura, esta preseruada de toda macula, la muerte lo sera de toda congoxa: Respondiole la Virgen, no temo que aqui esta mi Angel Ioã, en quien no cabe descuydo: Seamos pues todos muy deuotos de tan dichoso Archangel como san Gabriel, que el nos alcançara gracia, que es prendas de la gloria.

FIN.



TABLA

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRItura, que contiene este Marial.

Ex Genesis.

Ex Exodo.

Ex li-

Ex libro Sapientiæ.

Ex Eccleſiaſtico.

6 Me-

Ex Isaia.

13 Ego

2 Tu

23 Ieru-

Ex Actis Apostolorum.

Ex Epistola Pauli ad Romanos.

Ex Epistola 1. ad Corinthios.



TABLA

TABLA DE LAS COSAS MAS NOTABLES, QVE SE CONtienen en eſte Marial.

Chrifto.

Chrifto.

Los

Baxò

Difini-

Res-

No

Maria Señora nuestra, su limpia, y pura Concepcion.

Maria Señora nuestra su Nacimiento.

Presentacion de la Madre de Dios.

Visitacion de la Madre de Dios.

Com-

Expectacion de Maria Señora nuestra.

Purificacion de nuestra Señora.

Destierro de la Madre de Dios.

Del dulcissimo, y augustissimo nombre de Maria.

Efica-

Nuestra Señora de las Nieues.

Assumpcion de la Madre de Dios.

Sole-

Soledad de la Madre de Dios.

Nuestra Señora del Carmen.

Nnuestra Señora de las Vitorias.

 fura,

Angel Custodio dela Madre de Dios.

Mercurio.

Mundo.

Muerte.

N

Nacimiento.

Nombre.

O

Obras.

Padre Eterno mi Señor.

Padre temporal.

Paciencia.

Palabra de Dios.

Pena.

Pecador.

San-

Ver-

Verbo Diuino.

Vitoria Naual.

Virginidad.

Virgines.

Virtud.

Vocacion.

Voluntad.

LAVS DEO.





est, quoties parens filium ... rialibus, & in eo quod iu... filius repletionem petit, ... lege; sed actione ex testa... legitima videtur filio relicta. *Fulgosius & Castrensis in dicta l. omnimodo.*

IAC. FERRERIVS.

De hac quæstione vide Fachinæum libro 3. controuersia. cap. 67. & cap. 70. *Porrò opinio authoris nostri verissima est, vt scilicet coniux quæ conuolauit ad secunda vota, non possit vxori vel vitrico plus donare quàm vni ex liberis, cui minor portio relicta est, ita vt ad existimationem legitimæ recurrendum non sit: nec possit coniux tantundem petere quantum legitima filiorum est, & ita iudicatur in Parlamento Parisiensi vt refert* Charundas in memorabilibus in verbo Donations. Cheneu in collectione Arrestorum in quæst. 65. & 66. in secunda editione. Chopinus in consuetud. Andium libro 3. cap. 1. tit. 1. nu. 9. *Sed quæritur si filius primi matrimonij hæres institutus à patre ... hæreditati & inuentarium non conficiat, teneatur insolidum præstare nouercæ quod ei relictum est, si hæreditas soluendo non sit: an verò quod supra portionem filio competentem datum est, pro non dato habeatur, vt saltem æqualiter diuisio facienda sit inter filiam & nouercam: dic quod diuisio æqualis fieri debet inter filiam & nouercam.* Marcus in quæstio. Tomo primo, quæst. 57.

L.